



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپتی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
	باب الإمامة	
	الفصل الأول في أوصاف الإمام	
	(امام کے اوصاف کا بیان)	
۳۶	دیوبندیوں کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں؟	۱
۳۶	دیوبندی امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲
۳۸	امام کا جلدی جلدی نماز پڑھنا	۳
۳۸	قرعہ اندازی سے امام مقرر کرنا اور قرعہ کی شرعی حیثیت	۴
۴۲	سنت پڑھے بغیر فرض پڑھانے والے کی امامت	۵
۴۳	امام کا قومیہ اور جلسہ کو لمبا کرنا	۶
۴۳	جس سے مقتدی ناخوش ہوں اس کی امامت کا حکم	۷
۴۴	امام کے مصلے پر کسی کا نماز پڑھنا	۸

الفصل الثاني في إمامة الفاسق

(فاسق کی امامت)

۴۶ امانت میں خیانت کرنے والے کی امامت	۹
۴۷ یکمشت سے کم ڈاڑھی رکھنے والے کی امامت	۱۰
۴۸ تارک فرض کو امام بنانا	۱۱
۴۸ جھوٹے شخص کو امام مقرر کرنا	۱۲
۴۹ نسبندی کروانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا	۱۳
۴۹ مستورات کو بے پردہ بیعت کرنے والے کی امامت	۱۴
۵۱ قوالی سننے والے کی امامت	۱۵
۵۳ لڑکی کو نامحرم سے تعلیم دلانے والے کی امامت	۱۶
۵۵ گدھے کے بولنے کو اذان کہنے والے کی امامت	۱۷
۵۶ تاڑی فروخت کرنے والے کی امامت	۱۸
۵۸ ساحر اور عامل کی امامت	۱۹

الفصل الثالث في إمامة المبتدع

(بدعتی کی امامت کا بیان)

۵۹ مبتدع کی امامت	۲۰
۶۰ رضا خانی کے پیچھے نماز	۲۱
۶۱ رضا خانی امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲۲

الفصل الرابع في إمامة المعذور

(معذور کی امامت کا بیان)

۶۳ انگڑے کی امامت	۲۳
----	----------------------	----

۶۴ کانے کی امامت	۲۴
	الفصل الخامس في عزل الإمام وتحقيره	
	(امام کو برطرف کرنے اور حقیر سمجھنے کا بیان)	
۶۵ امام کے ساتھ گالی گلوچ اور اس پر تہمت لگانے کے باوجود اس کے پیچھے نماز پڑھنا	۲۵
۶۶ بدتمیز مقتدی کی نماز کا حکم	۲۶
	الفصل السادس في النيابة عن الإمام	
	(نیابت امام کا بیان)	
۶۸ امام کا اپنی عدم موجودگی میں متولی کو امامت سپرد کرنا	۲۷
	الفصل السابع في إمامة اللحن	
	(غلط خواں کی امامت)	
۷۰ غلط خواں امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲۸
۷۲ ”مستقیم“ کو ”مستخیم“ پڑھنے والے کی امامت	۲۹
	باب الجماعة	
	الفصل الأول في اهتمام الجماعة	
	(جماعت کے اہتمام کا بیان)	
۷۴ نماز باجماعت کی فضیلت	۳۰
۷۵ نماز کے وقت کو ٹال دینا	۳۱
۷۵ جماعت فرض کے وقت سنت پڑھنا	۳۲
۷۶ بصورت مجبوری خارج مسجد نماز پڑھنا	۳۳

الفصل الثاني في ترك الجماعة

(ترك جماعة کا بیان)

۷۷ بلا عذر جماعة ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھنا	۳۴
۷۸ عذر کی وجہ سے نماز گھر پر پڑھنا	۳۵
۷۸ مسجد میں جماعة ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھ کر نکلنا	۳۶
۷۹ مجبوری کی صورت میں عشاء کی نماز گھر پر پڑھنا	۳۷

الفصل الثالث في الجماعة الثانية

(جماعتِ ثانیہ کا بیان)

۸۱ جماعتِ ثانیہ	۳۸
۸۲ تبلیغی جماعت والوں کا جماعتِ ثانیہ کروانا	۳۹
۸۳ کیا بلا وجہ جماعتِ ثانیہ درست ہے؟	۴۰

الفصل الرابع في جماعة النساء

(عورتوں کی جماعت کا بیان)

۸۴ عورتوں کا نماز کے لئے مسجد جانا	۴۱
۸۶ عورتوں کا مردوں کی جماعت میں شریک ہونا	۴۲
۸۷ عورتوں کے لئے حرم شریف میں نماز پڑھنا افضل ہے یا گھر میں؟	۴۳
۸۹ عورت کا اپنے شوہر کی اقتداء میں نماز پڑھنا	۴۴

باب تسوية الصفوف وترتيبها

(صفوں کی ترتیب اور برابری کا بیان)

۹۰ مسجد کے درمیں امام کا کھڑا ہونا	۴۵
----	---------------------------------------	----

۹۱ امام کا وسطِ محراب میں کھڑا ہونا	۴۶
۹۲ امام کے قریب اہل علم و فہم کا کھڑا ہونا	۴۷
۹۳ امام مقتدیوں سے کتنی اونچائی پر کھڑا ہو سکتا ہے؟	۴۸
۹۴ امام کا نماز کے لئے کچھ اونچا کھڑا ہونا	۴۹
۹۵ امام کے پیچھے کیسا آدمی کھڑا ہو؟	۵۰
۹۶ صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا	۵۱
۹۷ ایک نمازی کو صف اول سے پیچھے کھینچنے کی صورت میں خالی جگہ کا پُر کرنا	۵۲
۹۸ جگہ کی تنگی کی وجہ سے صف میں کھڑے نمازیوں کو حرکت دے کر جگہ بنانے کا حکم	۵۳
۹۹ ایک نابالغ بچہ کس صف میں کھڑا ہو	۵۴

فصل في الفصل بين الإمام والمقتدى والاتصال بين

الصفوف

(امام اور مقتدی کے درمیان فاصلہ اور اتصالِ صفوف کا بیان)

۱۰۰ امام اور مقتدی کے درمیان پردے کے حائل ہونے کی صورت میں اقتداء کا حکم	۵۵
۱۰۰ امام کے پیچھے ملائکہ کے لئے صف چھوڑنا	۵۶

باب المسبوق واللاحق والمدرك

(مُسبوق، لاحق اور مدرک کا بیان)

۱۰۲ مسبوق کا امام کے ساتھ سلام پھیر دینا	۵۷
۱۰۲ سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا	۵۸
۱۰۳ مسبوق لاحق کی نماز	۵۹
۱۰۴ مدرک کا پانچ رکعت پڑھنا	۶۰
۱۰۴ مقتدی کا بغیر تسبیح پڑھے رکوع میں شرکت سے رکعت کا حکم	۶۱

۱۰۵	تکبیر تحریمہ کہہ کر رکوع میں چلے جانے سے رکعت کا حکم	۶۲
۱۰۶	رکوع میں کتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے سے مد رک رکوع شمار ہوگا؟	۶۳

باب الحدث في الصلاة

(نماز میں حدث لاحق ہونے کا بیان)

۱۰۸	نماز میں امام کو حدث لاحق ہونا	۶۴
۱۰۹	امام پر غشی کی صورت میں بناو استخلاف کا حکم	۶۵

باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها

الفصل الأول فيما يفسد الصلاة

(مفسدات نماز کا بیان)

۱۱۱	امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مقتدی کا نماز میں شامل ہونا	۶۶
۱۱۲	دوسری رکعت پڑھ کر قیام کرنے کے بعد پھر قعدہ کی طرف آنے کا حکم	۶۷
۱۱۳	احتلام کی حالت میں دو روز تک نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدیوں کو خبر کرنا	۶۸
۱۱۵	بھول کر بلا وضو نماز پڑھانا	۶۹
۱۱۶	محاذاتہ کی ایک صورت کا حکم	۷۰
۱۱۷	نماز شروع کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ وضو نہیں تھا، تو کیا حکم ہے؟	۷۱
۱۱۸	مسہ کا اتار چڑھاؤ علامت ریح ہے یا نہیں؟	۷۲
۱۲۰	اگر بتی کا دھواں ناک میں جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟	۷۳
۱۲۱	عمل کثیر کی تعریف	۷۴
۱۲۳	کیا دونوں ہاتھ سے کپڑا ٹھیک کرنا عمل کثیر ہے؟	۷۵
۱۲۴	نماز میں ڈاڑھی کو ہاتھ سے ہلاتے رہنا	۷۶

۱۲۵ بچہ کا حالت نماز میں ماں کا دودھ پینا	۷۷
۱۲۶ امام کا چوتھی رکعت میں قعدہ بھول جانا	۷۸
۱۲۶ سجدہ میں دونوں پیر کی سب انگلیاں اٹھ جانا	۷۹
۱۲۷ ٹیپ ریکارڈ پر امام کی اقتداء کرنا	۸۰
۱۲۸ نماز کی حالت میں کوئی پکارے تو کیا کیا جائے؟	۸۱
۱۲۹ نماز میں لنگی کھل جائے تو کیا کرے؟	۸۲
۱۳۰ قنوت نازلہ کے اخیر میں مقتدی کا ”بے شک“ کہنا	۸۳

الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلاۃ

(مکروہات نماز کا بیان)

۱۳۱ نماز میں کھنکارنا	۸۴
۱۳۱ نماز میں ڈکار لینا	۸۵
۱۳۲ نماز میں کھانا سنا	۸۶
۱۳۳ کہنی کھلی رکھ کر نماز پڑھنا	۸۷
۱۳۴ آستین چڑھا کر نماز پڑھنا	۸۸
۱۳۴ اُلٹا کرتا پہن کر نماز پڑھنا	۸۹
۱۳۵ رکوع میں جاتے وقت پانچامہ اوپر کرنا	۹۰
۱۳۶ خانہ کعبہ کی تصویر والے مصلیٰ پر نماز پڑھنا	۹۱
۱۳۷ قبریں سامنے ہونے کی صورت میں نماز پنجگانہ وعیدین کا حکم	۹۲
۱۳۸ تیز گرمی میں مسجد کی چھت پر نماز	۹۳
۱۳۹ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا	۹۴
۱۴۰ تکثیر جماعت کی خاطر تسبیح میں اضافہ کرنا	۹۵
۱۴۰ خروجِ ریح کا تقاضا ہونے کی صورت میں نماز پڑھنا	۹۶
۱۴۱ غیر موقوفہ مسجد میں نماز کا حکم	۹۷

۱۴۲ نماز میں کپڑا کتنا نیچے ہو؟	۹۸
	باب السترة	
	(سترہ کا بیان)	
۱۴۳ سترہ کا زمین سے متصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟	۹۹
۱۴۴ سترہ کی مقدار	۱۰۰
۱۴۵ نمازی کے سامنے سے گزرنا	۱۰۱
۱۴۶ مسجد صغیر و کبیر کی حد اور نمازی کے سامنے سے گزرنا	۱۰۲
	باب القراءة	
	(قراءت کا بیان)	
	الفصل الأول في كيفية الجهر والسر بالقراءة	
	(جہری اور سری قراءت کے احکام کا بیان)	
۱۴۸ نماز میں قرأت کتنے زور سے کی جائے؟	۱۰۳
۱۴۹ دل ہی دل میں قرأت کرنا	۱۰۴
۱۵۰ سری نماز میں قرأت کی آواز چار آدمی تک پہنچنا	۱۰۵
۱۵۰ السلام کا ”الف لام“ اور اللہ اکبر کی ”را“ کو صاف ظاہر نہ کرنا	۱۰۶
۵۱ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال	۱۰۷
۱۵۳ جمعہ وعیدین میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال	۱۰۸
	الفصل الثاني في القراءة خلف الإمام	
	(امام کے پیچھے قراءت کرنے کا بیان)	
۱۵۶ فاتحہ خلف الامام کا حکم	۱۰۹
۱۶۱ اہل حدیث کا چیلنج قرأت فاتحہ کے متعلق	۱۱۰

۱۶۲ نماز میں ”پاس انفاس“ کا حکم	۱۱۱
	الفصل الثالث في القراءة المسنونة في الصلاة	
	(نماز میں قراءت کی مسنون مقدار کا بیان)	
۱۶۳ امام کا مسنون قرأت کے علاوہ پڑھنے سے نماز کا حکم	۱۱۲
۱۶۴ فجر کی نماز میں کون سی سورتیں پڑھی جائیں؟	۱۱۳
	الفصل الرابع في تكرار السورة والآية وتعددتها وترتيبها	
	(رکعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار و تعدد اور ترتیب کا بیان)	
۱۶۶ خلاف ترتیب پڑھنا	۱۱۴
۱۶۶ نماز میں خلاف ترتیب پڑھنا	۱۱۵
۱۶۷ نماز میں قرأت معکوس	۱۱۶
۱۶۷ مغرب کی نماز میں سورہ کافرون و سورہ لہب پڑھنا	۱۱۷
۱۶۸ سورہ فتح کے ختم ہونے سے پہلے رکوع کرنا	۱۱۸
۱۶۹ چھوٹی سورت کا چھوڑ دینا	۱۱۹
۱۶۹ درمیان سے ایک آیت کا چھوٹ جانا	۱۲۰
۱۷۰ دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے طویل کرنا	۱۲۱

باب في مسائل زلة القارئ

(قراءت میں غلطی کرنے کا بیان)

۱۷۲ نماز میں ”وسيق الذين كفروا“ کے بعد ”فتحت أبوابها“ پڑھنا	۱۲۲
۱۷۳ آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم	۱۲۳
۱۷۳ ایک آیت کے چھوٹ جانے سے نماز کا حکم	۱۲۴
۱۷۴ ”واو“ چھوٹ جانے کی صورت میں نماز کا حکم	۱۲۵

۱۷۷ زیر، زبر، پیش کی غلطیاں کرنا	۱۲۶
۱۷۸ آیات پر وصل اور بغیر آیات کے فصل کرنا	۱۲۷
۱۷۹ چند آیات موقوفہ پر وقف و وصل کا حکم	۱۲۸
۱۸۰ ”غیر المغضوب علیہم“ کے بجائے ”خیر المغضوب“ پڑھنا	۱۲۹
۱۸۱ نماز میں ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”خیر الظالمین“ پڑھنا	۱۳۰

باب الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

۱۸۴ بلا جماعت فرض پڑھنے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا	۱۳۱
۱۸۴ کچھ تراویح باقی ہونے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا	۱۳۲
۱۸۵ وتر کی تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہونے والے کے لئے قنوت کا حکم	۱۳۳

باب السنن والنوافل

الفصل الأول في السنن المؤكدة

(سنن مؤکدہ کا بیان)

۱۸۷ جماعت فجر کے وقت سنت پڑھنا	۱۳۴
۱۸۹ فریضہ ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا	۱۳۵
۱۸۹ جمعہ کے بعد کتنی رکعت ہیں؟	۱۳۶

الفصل الثاني في النوافل

(نوافل کا بیان)

۱۹۱ جمعہ کی سنتوں کے بعد فرض سے پہلے نوافل پڑھنا	۱۳۷
۱۹۱ مغرب کی اذان کے بعد نفل نماز پڑھنا	۱۳۸

۱۳۹	اشراق کی دو رکعات میں ”عبادات متعدده“ کی نیت کرنا	۱۹۳
۱۴۰	اشراق اور تہجد کی رکعات کی تعداد	۱۹۳
۱۴۱	اشراق پڑھنے سے حج و عمرہ کا ثواب کب ملتا ہے؟	۱۹۵
۱۴۲	اوابین کی رکعات کی تعداد	۱۹۶
۱۴۳	صلوۃ الحاجت میں استغفار کی نیت کرنا	۱۹۷
۱۴۴	فجر کی سنت پڑھ کر جماعت سے پہلے لیٹنا	۱۹۷

الفصل الثالث في التهجّد (تہجد کی نماز کا بیان)

۱۴۵	رات کے اندھیرے میں نفل نماز پڑھنا	۱۹۹
-----	-----------------------------------	-----

الفصل الرابع في صلاة النفل بالجماعة (نفل نماز کی جماعت کا بیان)

۱۴۶	☆ حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جماعت کے ساتھ تہجد پڑھنا اور حضرت مجدد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس کو بدعت کہنا	۲۰۰
۱۴۷	تہجد کی جماعت کے بارے میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ	۲۰۱
۱۴۸	اوابین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا	۲۰۱
۱۴۹	تہجد کی نماز باجماعت ادا کرنا	۲۰۲
۱۵۰	نوافل کی نماز باجماعت پڑھنا	۲۰۳

باب صلاة التراویح (تراویح کی نماز کا بیان)

الفصل الأول في ختم القرآن في التراویح (تراویح میں قرآن ختم کرنے کا بیان)

۱۵۱	معوذتین کو وتر میں پڑھنے سے قرآن پاک تراویح میں ختم ہوگا یا نہیں؟	۲۰۷
-----	---	-----

الفصل الثاني في الترويح والتسبيحة

(ترویح اور اس کی تسبیح کا بیان)

۲۰۸ ترویح سے متعلق ایک موضوع دعا	۱۵۲
۲۱۰ تراویح میں ہر چار رکعت پر دعا	۱۵۳
۲۱۱ ہر ترویح کے بعد دعا	۱۵۴

باب قضاء الفوائت

(قضا نمازوں کا بیان)

۲۱۳ اگر نماز قضا ہو گئی تو قضاء واجب ہے یا کفارہ؟	۱۵۵
۲۱۴ کیا قضاے عمری میں وقت کی رعایت ضروری ہے؟	۱۵۶
۲۱۵ اشراق اور تہجد میں قضاے عمری کی نیت کرنا	۱۵۷

فصل في فدية الفوائت

(قضاء نمازوں کے فدیہ کا بیان)

۲۱۷ مرض الوفات میں حواس باقی نہ رہنے سے فدیہ کا حکم	۱۵۸
۲۱۷ ایک دن رات میں چھ نمازوں کا فدیہ	۱۵۹

باب سجود السهو

(سجدہ سہو کا بیان)

۲۱۹ کیا سجدہ سہو کے لئے دو سجدوں کا ہونا ضروری ہے؟	۱۶۰
۲۲۰ سورہ فاتحہ میں ایک دو لفظ چھوٹنے سے سجدہ سہو کا حکم	۱۶۱
۲۲۱ صرف ایک رکعت میں سورہ پڑھنے کا حکم	۱۶۲

۲۲۱	قرأت میں کوئی لفظ چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کا حکم.....	۱۶۳
۲۲۲	تیسری چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ پڑھنا.....	۱۶۴
۲۲۲	بھول کر رکوع میں جانا اور پھر کھڑے ہو کر قنوت پڑھنا اور رکوع کرنا.....	۱۶۵
۲۲۳	دعائے قنوت کا بھول جانا.....	۱۶۶
۲۲۴	قعدہ اولیٰ ترک ہوا تو نماز کا کیا حکم ہے؟.....	۱۶۷
۲۲۴	مقتدی کا قعدہ اولیٰ سہو ترک کرنا.....	۱۶۸
۲۲۵	دو رکعت والی نماز میں بجائے قعود کے قیام کرنا.....	۱۶۹
۲۲۶	سجدہ سہو واجب نہ ہونے کی صورت میں سجدہ سہو کرنا.....	۱۷۰
۲۲۷	غلطی سے سجدہ سہو کرنے کی صورت میں نماز کا حکم.....	۱۷۱
۲۲۸	سجدہ سہو بھول سے رہ گیا.....	۱۷۲
۲۲۸	بغیر سلام پھیرے نماز کو ختم کرنا.....	۱۷۳
۲۳۰	سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا.....	۱۷۴
۲۳۰	نماز میں غلطی پر متنبہ کرنا.....	۱۷۵

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

۲۳۱	نماز میں آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ بھول جانے کا حکم.....	۱۷۶
۲۳۲	ایک آیت سجدہ کو بار بار پڑھنا.....	۱۷۷
۲۳۴	آیت سجدہ پڑھ کر کیا ناواقف کو بتانا چاہیے؟.....	۱۷۸
۲۳۴	سجدہ تلاوت کے لئے رکوع میں نیت کرنا.....	۱۷۹

باب صلاة المريض

(مريض کی نماز کا بیان)

۲۳۶	اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ.....	۱۸۰
-----	-----------------------------------	-----

۲۳۷ ایضاً	۱۸۱
۲۳۷ قیام پر قدرت نہ رکھنے والے حافظ قرآن کا بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھنا	۱۸۲
۲۳۸ برسات میں جب زمین خشک نہ ملے تو نماز کس طرح پڑھے؟	۱۸۳
باب صلاة المسافر		
(مسافر کی نماز کا بیان)		
۲۳۹ ہمیشہ مسافر رہنے والے کی نماز	۱۸۴
باب صلاة الجمعة		
الفصل الأول في خطبة الجمعة		
(جمعہ کے خطبہ کا بیان)		
۲۴۰ منبر پر آ کر سلام کرنا اور ”إن الله وملائكته“ پڑھنا	۱۸۵
۲۴۱ خطبہ میں ”قال الله تعالى فأعوذ بالله“ پڑھنا	۱۸۶
الفصل الثاني في احتياط الظهر		
(احتیاط الظهر کا بیان)		
۲۴۲ احتیاط الظهر	۱۸۷
۲۴۲ نماز جمعہ کے بعد احتیاط الظهر پڑھنا	۱۸۸
باب صلاة العیدین		
الفصل الأول في وجوب صلاة العيد على النساء		
(عورتوں کے لئے نماز عید کا بیان)		
۲۴۵ کیا عورتوں پر نماز عید واجب ہے؟	۱۸۹

الفصل الثاني في صلاة العيد في المسجد وغيره

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

۲۴۸ عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟	۱۹۰
۲۴۹ عید گاہ چھوڑ کر میدان میں نماز عید	۱۹۱
۲۵۰ اندیشہ فساد کے وقت نماز عید محلوں کی مساجد میں	۱۹۲

الفصل الثالث في تكبيرات التشريق

(تکبیرات تشریق کا بیان)

۲۵۳ نماز عید کے لئے جاتے ہوئے اور واپسی پر تکبیر تشریق پڑھنے کا حکم	۱۹۳
-----	---	-----

باب صلاة الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

۲۵۴ صلوٰۃ استسقاء تین روز سے زائد نہیں	۱۹۴
۲۵۵ کیا صلوٰۃ استسقاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ آسمان پر بادل نہ ہو	۱۹۵
۲۵۵ صلوٰۃ استسقاء کے لئے اگر بتی وغیرہ ساتھ لے جانا	۱۹۶
۲۵۶ نماز استسقاء کے بعد ترنم سے دعا کرنا	۱۹۷
۲۵۷ نماز استسقاء کو جاتے ہوئے ناجائز امور سے نہ روکنا	۱۹۸
۲۵۸ نماز استسقاء کے بعد کھانا کھانا	۱۹۹

باب الجنائز

الفصل الأول في تكفين الميت

(میت کے کفن کا بیان)

۲۵۹ کفن کا کپڑا کس رنگ کا ہونا چاہیے؟	۲۰۰
-----	---	-----

الفصل الثاني في الصلاة على الميت

(جنازہ کی نماز کا بیان)

۲۶۱ خود کشتی کرنے والے اور نشہ کی حالت میں مرنے والے کی نماز جنازہ	۲۰۱
۲۶۲ نماز جنازہ کے بعد دعا	۲۰۲
۲۶۲ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	۲۰۳

الفصل الثالث فيما يتعلق بالقبر والدفن

(قبر اور دفن کا بیان)

۲۶۳ عورت کی میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ	۲۰۴
-----	---	-----

الفصل الرابع في البناء على القبور

(قبر پکی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

۲۶۵ روضہ اقدس پر گنبد کیوں ہے؟	۲۰۵
-----	----------------------------------	-----

الفصل الخامس في إلقاء الرياحين وغيرها

(قبروں پر پھول، چادر وغیرہ ڈالنا)

۲۶۷ مزار کی اگر بتی کی بھسم	۲۰۶
-----	-------------------------------	-----

باب إهداء الثواب للميت

(میت کے لئے ایصالِ ثواب کا بیان)

۲۶۸ ایصالِ ثواب کا طریقہ	۲۰۷
۲۶۹ ایصالِ ثواب کے لئے مجلس منعقد کرنا	۲۰۸
۲۶۹ دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کے ایک مخصوص صورت کا حکم	۲۰۹

۲۷۲	ایصالِ ثواب کا طریقہ.....	۲۱۰
۲۷۴	ماں کے انتقال کے بعد ان کو خوش کرنے کی صورت.....	۲۱۱
۲۷۵	کلمہ طیبہ کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟.....	۲۱۲
۲۷۶	فرائض و واجبات کا ثواب بخشنا.....	۲۱۳
۲۷۷	ہر قسم کی نیکیوں کا ثواب بخشنا.....	۲۱۴
۲۷۷	کیا پرانے کپڑے اور نئے کپڑے کے صدقہ میں فرق ہے؟.....	۲۱۵

فصل فی أطعمة الاسبوع والأربعین وغیرہ

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا حکم)

۲۷۹	سوئم و چہلم وغیرہ کا حکم.....	۲۱۶
-----	-------------------------------	-----

باب أحكام الشهيد

(شہید کے احکام کا بیان)

۲۸۳	شہادت کی ایک صدرت اور قاتل کی مدد.....	۲۱۷
۲۸۴	کیا گاڑی کے حادثہ میں مرنے والا شہید ہے؟.....	۲۱۸
۲۸۵	شہیدانِ وطن کون ہیں؟.....	۲۱۹
۲۸۵	شہیدِ وطن کون ہے؟.....	۲۲۰

كتاب الزكاة

(زکوٰۃ کا بیان)

۲۸۸	منکر زکوٰۃ و تارک زکوٰۃ کا حکم.....	۲۲۱
۲۹۱	زکوٰۃ کو تاوان اور حج کو تجارت سمجھنا.....	۲۲۲

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوٰۃ کا بیان)

۲۹۲ وجوب زکوٰۃ کے لئے قمری سال کا اعتبار ہے یا شمسی؟	۲۲۳
۲۹۲ زکوٰۃ انگریزی سال سے ادا کرے یا قمری سے؟	۲۲۴
۲۹۳ مشتبہ مال کی زکوٰۃ کا حکم	۲۲۵
۲۹۴ زکوٰۃ کی فرضیت سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا	۲۲۶
۲۹۵ یا قوت وغیرہ پتھر پر زکوٰۃ	۲۲۷
۲۹۶ بیوی کے زیور کی زکوٰۃ کس پر ہے؟	۲۲۸

باب الزکاة فی الذهب والفضة

والفلوس الرائجة

(سونا، چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ کا بیان)

۲۹۸ جہیز کے زیور پر زکوٰۃ	۲۲۹
۲۹۹ جہیز کی گھریلو چیزوں پر زکوٰۃ	۲۳۰
۳۰۱ دو دینار سرخ کا وزن	۲۳۱

باب زکاة العروض

(سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

۳۰۲ ضرورت سے زائد اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم	۲۳۲
۳۰۳ کمپنی کے حصص پر زکوٰۃ	۲۳۳
۳۰۴ ایک لاری کی آمدنی سے تین لاریاں خریدنے پر زکوٰۃ کا حکم	۲۳۴

۲۳۵ کرایہ پر لگے ٹرک کی زکوٰۃ کا حکم ۳۰۴

۲۳۶ شیرز کی زکوٰۃ ۳۰۶

۲۳۷ مال تجارت کی زکوٰۃ ۳۰۷

باب العشر والخراج

(عشر اور خراج کا بیان)

۲۳۸ زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم ۳۰۸

فصل في أراضي الهند
(ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)

۲۳۹ اراضی ہندوستان میں عشر کا حکم ۳۱۰

باب أداء الزكاة

(زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

۲۴۰ زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نائب بنانا ۳۱۲

۲۴۱ بذریعہ غیر مسلم زکوٰۃ ادا کرنا ۳۱۳

۲۴۲ تملیک کا حکم اور طریقہ ۳۱۴

۲۴۳ حیلہ تملیک، متعین رقم غریب کو دینا ۳۱۵

۲۴۴ گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کا حکم ۳۱۸

۲۴۵ قرض پر زکوٰۃ اور اس کی ادائیگی کا طریقہ ۳۱۹

۲۴۶ توبہ سے واجب شدہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی ۳۲۰

باب مصارف الزكاة

(زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

۲۴۷ زکوٰۃ کا مستحق کون ہے؟ ۳۲۲

۳۲۴	زکوٰۃ، فطرہ کی رقم غیر مصرف میں خرچ کر ڈالنا	۲۴۸
۳۲۵	غنی کا زکوٰۃ استعمال کرنا	۲۴۹
۳۲۶	زکوٰۃ سے تنخواہ دینا	۲۵۰
۳۲۷	زکوٰۃ کا روپیہ مقدمہ میں لگانا	۲۵۱
۳۲۸	سود اور زکوٰۃ کے پیسے سے نل لگوانا	۲۵۲
۳۲۹	زکوٰۃ کا لحاف طلبہ کو دے کر واپس لینا	۲۵۳
۳۳۰	بھائی کو زکوٰۃ دینا	۲۵۴
۳۳۱	وکیل کا اپنی ماں کو زکوٰۃ دینا	۲۵۵
۳۳۲	جس بچہ کی ماں سیدہ ہو، اس کو زکوٰۃ دینا	۲۵۶
۳۳۳	علمائے ربانی کی تکفیر کرنے والے کو زکوٰۃ دینا	۲۵۷
۳۳۴	بریلوی مکتب فکر کے مدارس میں زکوٰۃ دینا؟	۲۵۸
۳۳۵	شیعہ کو زکوٰۃ و فطرہ دینا	۲۵۹
<p style="text-align: center;">فصل فی صرف الزکاة فی المدارس (مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)</p>			
۳۳۷	زکوٰۃ و عشر وغیرہ مدرسہ میں دینا	۲۶۰
۳۳۹	فصل سے نکالا ہوا غلہ مسجد میں لگانا	۲۶۱
<p style="text-align: center;">باب صدقة الفطر و مصارفها (صدقہ فطر اور اس کے مصارف کا بیان)</p>			
۳۴۱	صاع کی مقدار	۲۶۲
۳۴۲	صاع وغیرہ کے اوزان	۲۶۳
۳۴۵	نصف صاع کی مقدار موجودہ وزن سے	۲۶۴

۳۴۷ صدقہ فطر کس نرخ سے ادا کریں؟	۲۶۵
۳۴۷ صدقہ الفطر ادا کرنے کے بعد عید کے روز قیمت بڑھ گئی، تو کیا کرے؟	۲۶۶
۳۴۸ صدقہ فطر عید کی صبح ادا کرنا اولیٰ ہے یا رمضان میں؟	۲۶۷
۳۴۹ ضرورت سے زائد زمین کی ملکیت پر قربانی اور صدقہ الفطر کا حکم	۲۶۸
۳۵۰ صدقہ فطر سے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو دینا	۲۶۹

باب الصدقات النافلة

(صدقات نافلہ کا بیان)

۳۵۲ صدقہ جاریہ	۲۷۰
-----	------------------	-----

کتاب الصوم

۳۵۳ بقر عید کی نماز عید تک کچھ نہ کھانے پینے کا نام روزہ رکھنا	۲۷۱
۳۵۵ طویل دن میں روزہ کس طرح رکھے؟	۲۷۲

باب رؤية الهلال

(رمضان کا چاند دیکھنے اور اختلاف مطالع کا بیان)

۳۵۶ اختلاف مطالع	۲۷۳
۳۵۷ رؤیت ہلال میں اہل توقیت کا قول	۲۷۴
۳۵۸ ستاروں کی رفتار سے ثبوت حکم	۲۷۵
۳۵۹ ہوائی جہاز کے ذریعہ چاند کی جستجو کرنا	۲۷۶
۳۶۱ ریڈیو کے اعلان کی حیثیت	۲۷۷
۳۶۳ ریڈیو کی خبر کا حکم	۲۷۸

۳۶۴

۲۷۹ خبر عادل اور اصول ہیئت میں تعارض ہونا

باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد

(مفاداتِ صوم کا بیان)

۳۶۶

۲۸۰ کچی ڈکار آنا

۳۶۶

۲۸۱ بحالتِ روزہ ڈکار میں کھانے کا ذائقہ محسوس ہونا

۳۶۷

۲۸۲ کیا جلق کی وجہ سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے؟

باب قضاء الصوم و کفارتہ و فدیتہ

(روزے کی قضاء، اس کے کفارہ اور فدیہ کا بیان)

۳۶۹

۲۸۳ اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو کیا کرے؟

۳۷۰

۲۸۴ نذرو قضاء روزوں میں کون سے پہلے رکھے؟

۳۷۱

۲۸۵ کفارہ صوم میں بیماری کی وجہ سے اگر تسلسل نہ ہو سکے تو کیا حکم ہے؟

۳۷۲

۲۸۶ کفارہ صوم میں ایک مسکین کو دو ماہ کھانا کھلانا

۳۷۳

۲۸۷ متعدد روزوں میں زنا کرنے سے کفارہ ایک ہوگا یا زیادہ؟

۳۷۴

۲۸۸ فدیہ کتنے مال سے دیا جائے؟

۳۷۴

۲۸۹ اگر قلت مال سے فدیہ پورا نہ ہو سکے تو.....

۳۷۵

۲۹۰ مرض و فاقات کے روزوں کا فدیہ.....

۳۷۵

۲۹۱ رمضان کے متعدد روزوں کی قضاء کا طریقہ.....

فصل فی التسخیر والإفطار

(سحری اور افطار کا بیان)

۳۷۷

۲۹۲ افطار کے بعد اذان دینا.....

۳۷۷

۲۹۳ افطار غروب پر کیا جائے یا اذان پر؟

۳۷۸ ایضاً	۲۹۴
۳۷۹ غروب سے پہلے چاند دیکھ کر روزہ توڑنا	۲۹۵
۳۷۹ ریڈیو کی خبر پر روزہ توڑ دینا	۲۹۶
۳۸۰ افطاری کے بعد کھلی کرنا	۲۹۷
۳۸۱ رمضان میں غروب کی کتنی دیر بعد جماعت کھڑی ہو، اکابر کے معمولات	۲۹۸

باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

۳۸۳ عشرہ اخیر کے اعتکاف کے لئے کیا صوم شرط ہے؟	۲۹۹
۳۸۳ کیا اعتکاف کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے؟	۳۰۰
۳۸۵ اعتکاف میں استثناء کرنے کا حکم	۳۰۱
۳۸۵ پورے رمضان کا اعتکاف کرنا	۳۰۲
۳۸۸ اعتکاف میں بیڑی پینا	۳۰۳
۳۸۹ معتکف کا بلا عذر شرعی و طبعی حدود مسجد سے نکلنا	۳۰۴
۳۹۰ ایضاً	۳۰۵
۳۹۱ معتکف کا تبلیغی اجتماع میں شرکت کرنا	۳۰۶
۳۹۲ معتکف کا جامع مسجد میں جمعہ کے لئے جانا	۳۰۷
۳۹۳ معتکف کا خارج مسجد سے ہو کر اذان کے لئے جانا	۳۰۸

کتاب الحج

باب فرضیۃ الحج و شرائطہ و أركانہ

(حج کی فرضیت، شرائط اور ارکان کا بیان)

۳۹۴ کیا استطاعت کے بعد اکیلا ہونا عذر ہے؟	۳۰۹
-----	---	-----

۳۹۴ نفلی حج کا ارادہ کر کے چوٹ لگنے کی وجہ سے معذور ہو جانا	۳۱۰
۳۹۵ غبن کے روپے سے حج اور کاروبار کرنا	۳۱۱
۳۹۷ حج مقبول و مبرور میں فرق	۳۱۲
۳۹۸ حج اکبر کی تشریح	۳۱۳
۴۰۰ کیا مکہ مکرمہ جانے سے حج فرض ہو جاتا ہے؟	۳۱۴
۴۰۱ قرض لے کر حج کرنا	۳۱۵
۴۰۴ کیا حج کے لئے والد سے اجازت لینا چاہیے؟	۳۱۶
۴۰۵ سعودیہ میں رہ کر حج کرنے والے اور باہر سے آنے والے میں سے کس کو ثواب زیادہ ملے گا؟	۳۱۷
باب اشتراط المحرم للمرأة		
(عورت کے لئے محرم کا بیان)		
۴۰۷ نامحرم کو سفر حج میں ساتھ لے جانا	۳۱۸
۴۰۹ رضاعی بیٹی کے شوہر کے ساتھ سفر حج	۳۱۹
۴۱۰ بہن اور بہنوئی کے ساتھ سفر حج	۳۲۰
باب في واجبات الحج وسننه		
(واجبات و سنن حج کا بیان)		
۴۱۱ ایک محرم کا دوسرے محرم کا سر مونڈنا	۳۲۱
۴۱۱ اپنے بال خود کاٹنا	۳۲۲
۴۱۲ سلی ہوئی تھیلی احرام میں رکھنا	۳۲۳
۴۱۲ عورت کا رات کو کنکریاں مارنا	۳۲۴
۴۱۳ حج اور عمرہ میں زبان سے نیت کرنا	۳۲۵

۴۱۵ رکن یمانی کو دُور سے اشارہ کرنا	۳۲۶
۴۱۶ استلام حجرِ اسود دُور سے کرنے کا طریقہ	۳۲۷

باب فی احکام الحج

(حج کے احکام کا بیان)

۴۱۸ طواف زیارت کر کے منیٰ آنا	۳۲۸
۴۱۹ عورتیں اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھیں یا حرم میں؟	۳۲۹
۴۱۹ عورتیں فجر کی نماز کہاں پڑھیں اور رمی جمرہ عقبہ کس وقت کریں؟	۳۳۰
۴۲۰ حالت حیض میں طواف زیارت کرنا	۳۳۱
۴۲۲ حالت احرام میں حیض آجانیہ	۳۳۲
۴۲۳ حالت احرام میں بضرورت حیض روکنے والی دوا کا استعمال	۳۳۳

باب المواقیت

(میقات کا بیان)

۴۲۵ کیا عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے تنعیم سے احرام باندھا تھا؟	۳۳۴
-----	---	-----

باب الحج عن الغیر

(حج بدل کا بیان)

۴۲۶ حج بدل کی تعریف	۳۳۵
۴۲۶ حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے؟	۳۳۶
۴۲۷ حج بدل کی شرائط	۳۳۷
۴۲۹ حج بدل کی تفصیلی کیفیت	۳۳۸
۴۳۱ کسی کے لئے حج کرنے کا حکم	۳۳۹
۴۳۲ حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے اپنا حج فرض نہ کیا ہو	۳۴۰

۳۴۱	کیا حج بدل کے لئے پہلے سے سفر ضروری ہے؟	۲۳۵
۳۴۲	حج بدل میں کون سا حج کرے؟	۲۳۶
۳۴۳	حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم	۲۳۸
۳۴۴	حج بدل والے کے لئے تمتع سے بچاؤ کا طریقہ	۲۳۹
۳۴۵	حج بدل کے بعد اگر استطاعت ہو جائے تو فریضہ ساقط نہیں ہوتا	۲۴۰
۳۴۶	عورت کا حج بدل کرانا	۲۴۱
۳۴۷	حج بدل میں عورتیں طواف کب کریں؟	۲۴۲
۳۴۸	حکومت کی طرف سے ملنے والا نقصان کا معاوضہ امر کا ہے یا مامور کا؟	۲۴۲

باب الجنایات

(دوران حج جنایات کا بیان)

۳۴۹	ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے وجوب دم کا حکم	۲۴۴
۳۵۰	قارن عمرہ کے بعد احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟	۲۴۵
۳۵۱	وقوف مزدلفہ رہ جائے تو دم واجب ہوگا یا نہیں؟	۲۴۵
۳۵۲	عمرہ کا احرام کھولنے میں چند بال کٹوائے تو دم لازم ہے یا نہیں؟	۲۴۷
۳۵۳	طواف وداع کا چھوٹ جانا	۲۴۸

باب المتفرقات

۳۵۴	حج کے لئے روپیہ دیا، اس میں سے کچھ بچ گیا، اس کو کیا کرے؟	۲۵۰
۳۵۵	حاجیوں کا سامان لانا اور لے جانا	۲۵۰
۳۵۶	حرم میں خرچ کرنے کے لئے دیئے گئے پیسوں کو بمبئی میں خرچ کرنا	۲۵۱
۳۵۷	کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ ہوتا ہے؟	۲۵۲
۳۵۸	حج سے آنے والوں کے ساتھ معانقہ اور دست بوسی	۲۵۲
۳۵۹	حج میں کیا تمنا کی جائے؟	۲۵۳

۳۶۰	جج کی درخواست میں اپنے آپ کو دوسرے صوبہ کا بتلانا.....	۴۵۴
۳۶۱	جج کی درخواست منظور کرانے کے لئے سو روپیہ دینا.....	۴۵۵
۳۶۲	قصبہ کے بجائے ضلع کے نام سے درخواست جج جمع کرانا.....	۴۵۶

کتاب النکاح

(نکاح کا بیان)

۳۶۳	نکاح پڑھانے کا طریقہ.....	۴۵۷
۳۶۴	خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھنا.....	۴۵۸
۳۶۵	کم بولنے والے کا نکاح.....	۴۵۸
۳۶۶	ایضاً.....	۴۵۹
۳۶۷	والدین کا نکاح پڑھانا.....	۴۶۰
۳۶۸	نکاح کی اجازت نہ دے کر رخصت ہو جانا، پھر وہاں سے فرار ہو جانا.....	۴۶۰
۳۶۹	نکاح میں کھانے کیڑے وغیرہ کا تذکرہ.....	۴۶۳
۳۷۰	مہر ہاتھ کے نیچے چھپا کر ایجاب و قبول کرنا.....	۴۶۴
۳۷۱	لوٹڈیوں اور باندیوں کے احکام.....	۴۶۵

باب ما يتعلق بالرسوم عند الزواج

(شادی بیاہ کی رسومات کا بیان)

۳۷۲	دلہا کو پاکلی میں لے جانا.....	۴۶۷
۳۷۳	دلہا کو پھولوں کا ہار پہنانا.....	۴۶۷
۳۷۴	نکاح کے وقت کلمہ پڑھوانا.....	۴۶۸
۳۷۵	نکاح کے وقت نماز پڑھوانا.....	۴۶۸
۳۷۶	نکاح کے وقت کون سی نماز پڑھی جاتی ہے؟.....	۴۶۹

باب المحرمات

الفصل الأول في المحرمات من النسب (نسبی محرمات کا بیان)

۳۷۷	ایک ہی ذات سے تبدیلی جنس کی صورت میں پیدا ہونے والے بچوں کے نکاح کا حکم.....	۳۷۱
۳۷۸	تایازاد بھائی کی لڑکی سے نکاح کرنا.....	۳۷۲
۳۷۹	بھتیجے سے نواسی کا نکاح.....	۳۷۲
۳۸۰	سوتیلی ساس سے نکاح کرنے کا حکم.....	۳۷۲

الفصل الثاني في المحرمات من الرضاع (حرمت رضاعت کا بیان)

۳۸۱	ڈھائی سال عمر ہو جانے پر حرمت رضاعت کا حکم.....	۳۷۳
-----	---	-----

الفصل الثالث في نكاح منكوحة الغير (منکوحہ غیر سے نکاح کا بیان)

۳۸۲	منکوحہ غیر سے نکاح کے بعد شوہر اول کے مرنے کی صورت میں نکاح کا حکم.....	۳۷۶
۳۸۳	بغیر طلاق نکاح ثانی کرنے کا حکم.....	۳۷۷

الفصل الرابع في المحرمات بالجمع (محرمات کو ایک نکاح میں جمع کرنے کا بیان)

۳۸۴	دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا کیسا ہے؟.....	۳۸۰
-----	---	-----

الفصل الخامس في المحرمات بالشرك (غیر مسلموں سے نکاح کا بیان)

۳۸۵	مسلمان کا عیسائی عورت سے نکاح.....	۳۸۲
-----	------------------------------------	-----

باب ولایۃ النکاح

(ولایت نکاح کا بیان)

۳۸۶	نکاح کے لئے چچا کی اجازت کا اعتبار ہو گا یا نہیں؟	۳۸۳
۳۸۷	ولایت نکاح چچا کو اور حق پرورش ماں کو حاصل ہے	۳۸۴

فصل فی التوکیل بالنکاح

(نکاح میں وکالت کا بیان)

۳۸۸	بذریعہ وکیل یا بذریعہ خط کے نکاح کا حکم	۳۸۵
۳۸۹	لڑکی کا لڑکے کو وکیل نکاح بنانا	۳۸۵

فصل فی الجہاز

(جہیز کا بیان)

۳۹۰	جہیز کس کی ملک ہے؟	۳۸۷
-----	--------------------	-----

باب فی العروس والولیمۃ

(بارات اور ولیمہ کا بیان)

۳۹۱	ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟	۳۸۹
-----	------------------------------	-----

کتاب الطلاق

باب الطلاق بألفاظ الکناۃ

(الفاظ کناۃ سے طلاق دینے کا بیان)

۳۹۲	”ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے“ سے طلاق کا حکم	۳۹۰
-----	--	-----

باب الفسخ والتفريق

(فسخ اور تفريق نکاح کا بیان)

..... ۳۹۳ سسرال کے حالات خلاف واقع سن کر فسخ نکاح کا مطالبہ کرنا ۴۹۲

فصل في زوجة المجنون والعين

(دیوانے اور نامرد کی بیوی کا بیان)

..... ۳۹۴ زوجہ عنین کا حکم ۴۹۵

باب الخلع

(خلع کا بیان)

..... ۳۹۵ طلاق بالمال دینے کی صورت میں بیوی کو دیئے ہوئے زیور وغیرہ واپس لینا ۴۹۸

باب العدة والحداد

(عدت اور سوگ کا بیان)

..... ۳۹۶ عدت ختم ہونے کے وقت چند بے اصل باتوں کا حکم ۵۰۰

..... ۳۹۷ دو عدتوں کا تداخل ۵۰۱

باب النفقات

(نفقہ کا بیان)

..... ۳۹۸ میکہ چلی جانے والی عورت کا نفقہ ۵۰۲

..... ۳۹۹ میکہ میں رہ کر جھوٹی تحریر کے ذریعہ نفقہ طلب کرنا ۵۰۲

..... ۴۰۰ بلا اجازت شوہر کے گھر سے بھاگنے والی عورت کے نفقہ کا حکم ۵۰۹

۴۰۱	عورت ناشزہ کب شمار ہوگی؟	۵۱۰
۴۰۲	ناشزہ عورت کا نفقہ	۵۱۱
۴۰۳	نشوز میں میاں بیوی کا بیان مختلف ہونے کا حکم	۵۱۲
۴۰۴	طلاق دینے کے لئے نشوز کو ثابت کرنا	۵۱۳

باب ثبوت النسب

(ثبوت نسب کا بیان)

۴۰۵	نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے پیدا ہونے والے بچے کا حکم	۵۱۴
۴۰۶	ارتکاب معصیت سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب	۵۱۵

باب الحضانه

(پرورش کا بیان)

۴۰۷	شیر خوار بچہ کو چھوڑنے والی ماں کا حکم	۵۱۷
-----	--	-----

كتاب الأيمان والندور

باب الأيمان

(قسم کھانے کا بیان)

۴۰۸	کیا لفظ ”قسم کھاتا ہوں“ سے یمن منعقد ہوگی یا نہیں؟	۵۱۸
۴۰۹	کلام پاک کی قسم	۵۱۹
۴۱۰	قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھانا	۵۲۰
۴۱۱	قرآن اٹھا کر جھوٹی قسم کھانا	۵۲۱
۴۱۲	قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا	۵۲۱

۵۲۲	قرآن، کلام اللہ اور بچوں کی قسم کھانا	۴۱۳
۵۲۳	نماز پڑھنے کی قسم کھانا	۴۱۴
۵۲۵	روزہ رکھنے اور صدقہ دینے کی قسم	۴۱۵
۵۲۵	پاکستان جانے کی قسم کھانا	۴۱۶
۵۲۶	کپڑے کو جلانے کی قسم کھانا	۴۱۷
۵۲۷	بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھانا	۴۱۸
۵۲۸	حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنا	۴۱۹
۵۳۰	کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟	۴۲۰
۵۳۱	ایضاً	۴۲۱
۵۳۱	”اگر فلاں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں“ کہنے کا حکم	۴۲۲
۵۳۲	”اگر فلاں کام کروں تو خنزیر کھاؤں“ کیا یہ قسم ہے؟	۴۲۳
۵۳۲	کلمہ کی وجہ سے موجودہ بیوی حرام نہیں ہوئی	۴۲۴
۵۳۳	”بہن کے یہاں گیا تو اپنی ماں سے سات مرتبہ زنا کیا“ کہنے کا حکم	۴۲۵
۵۳۵	”اگر فلاں کام کروں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ کہنے کا حکم	۴۲۶
فصل فی کفارة اليمين (قسم کے کفارہ کا بیان)		
۵۳۷	قسم اور قسم کا کفارہ	۴۲۷
۵۳۸	قسم کا کفارہ	۴۲۸
۵۳۹	ضرورت کی بناء پر قسم کو توڑنے کا حکم	۴۲۹
باب النذور (نذر کا بیان)		
۵۴۱	مسجد کا مینارہ بنوانے کی نذر ماننا	۴۳۰

۴۳۱	تبلیغی چلہ میں جانے کی نذر ماننا	۵۴۱
۴۳۲	قرآن خوانی کرانے کی نذر ماننا	۵۴۱
۴۳۳	بکرا خدا کے نام پر نذر کرنا	۵۴۲
۴۳۴	”اگر فلاں کام ہو جائے تو ایک بکری کی قربانی واجب ہے“ کا حکم	۵۴۳
۴۳۵	بکری صدقہ کرنے کی نذر سے کیا قیمت ادا کرنا کافی ہے؟	۵۴۴
۴۳۶	بکری کے بچہ کی نذر مان کر اس کی قیمت دینا	۵۴۵
۴۳۷	نذر کی ہوئی بکری کو فروخت کر کے اس کی قیمت مسجد میں لگانا	۵۴۶
۴۳۸	غریبوں پر خرچ کرنے کی نذر ماننا	۵۴۷
۴۳۹	نذر کا کھانا مالدار کے بچوں کو کھلانا	۵۴۷
۴۴۰	نذر ماننے والے کے لئے نذر کا گوشت کھانا	۵۴۸

کتاب الحدود

باب حد الزنا

(حد زنا کا بیان)

۴۴۱	زنا کا ثبوت اور اس کی سزا	۵۵۰
۴۴۲	زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا	۵۵۲
۴۴۳	زنا کی سزا	۵۵۳
۴۴۴	زانیہ لڑکی لڑکے سے قطع تعلقات کا حکم	۵۵۴
۴۴۵	زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ کر قتل کرنا	۵۵۶
۴۴۶	بیوی اجنبی کے ساتھ زنا میں ملوث ہو، تو دونوں کو ہلاک کرنا	۵۵۷
۴۴۷	زانی کا زنا کی حد کو طلب کرنا اور اگر حد نہ لگائی گئی تو خودکشی کرنا	۵۵۷

۵۵۹ زانی بالجبر کوزہر سے مارنا	۴۴۸
<h2>باب حد القذف</h2> <p>(حد قذف کا بیان)</p>		
۵۶۰ زنا کی تہمت کی سزا	۴۴۹
۵۶۱ تہمت زنا لگانے والے سے ترک تعلق	۴۵۰
۵۶۲ چوری کا الزام	۴۵۱
<h2>باب التعزیر</h2> <p>(تعزیر کا بیان)</p>		
۵۶۵ دھوکے سے خنزیر و کتے کا گوشت لوگوں کو کھلانا	۴۵۲
۵۶۶ شادی میں گولہ داغنے کی سزا	۴۵۳
۵۶۶ غلطی سے دوسرے کی بندوق سے کسی کو مارنا	۴۵۴
<h2>فصل فی التعزیر بأخذ المال</h2> <p>(مال سے تعزیر دینے کا بیان)</p>		
۵۶۸ زنا پر مالی جرمانہ	۴۵۵
۵۷۰ مالی جرمانہ	۴۵۶
<h2>باب الشهادة</h2> <p>(گواہی دینے کا بیان)</p>		
۵۷۳ فاسق کی شہادت کے سلسلہ میں دو فتوؤں میں رفع تضاد	۴۵۷
۵۷۵ گواہ سے قسم لینا	۴۵۸

۵۷۶

۴۵۹ دنیوی عداوت کی تشریح.....

کتاب اللقطة

(لقطہ کا بیان)

۵۷۸

۴۶۰ دوسرے کا کبوتر اپنے گھر میں آجائے تو کیا کریں؟.....

۵۷۹

۴۶۱ سفر میں سامان بدل جائے، تو کیا کرنا چاہیے؟.....



باب الإمامة

الفصل الأول في أوصاف الإمام

(امام کے اوصاف کا بیان)

دیوبندیوں کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں؟

سوال [۱۰۲۶۵]: جب چاروں امام صحیح ہیں تو دیوبندی کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اختلاف ایسا نہیں، جیسا شافعیہ حنفیہ کا اختلاف ہوتا ہے، بلکہ بریلوی لوگ حضرات علمائے دیوبند کو بلکہ اپنے سوا تمام ہی مسلمانوں کو کافر کہتے ہیں، انہوں نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ”جو ان کو کافر نہ سمجھے وہ خود کافر ہے۔“ پھر وہ کسی کے پیچھے کیوں نماز پڑھیں گے، اسی وجہ سے وہ علمائے حریمین کے پیچھے بھی نماز نہیں پڑھتے، اگر کوئی شخص پڑھ لیتا ہے، تو اس کی جماعت اس سے مطالبہ اور باز پرس کرتی ہے، اس سال مولانا حبیب الرحمن کٹکی (بریلوی) نے مدینہ طیبہ میں اپنی جماعت الگ کی اور امام مسجد نبوی کو مسلمان قرار نہیں دیا، جس کی وجہ سے ان کی گرفتاری عمل میں آئی اور ان کو بغیر جج کے ہندوستان واپس بھیج دیا گیا، یہاں پہنچ کر انہوں نے بڑے پوسٹر شائع کئے اور حکومت سعودیہ کے خلاف احتجاج کیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دیوبندی امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۶۶]: ہمارے گاؤں موضع سانی ضلع بھاگلپور میں اسلام میں چلنے والے دو طرح کے لوگ

ہیں اور یہاں کی مسجد میں شروع سے اہل سنت والجماعت کے امام ہیں۔ اب وہ اپنی ضغیفی کی بناء پر استغنیٰ دینا چاہتے

لفظ استغنیٰ سن کراہل دیوبند (تبلیغی جماعت) والے کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب کا امام ہوگا، اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ اگر آپ لوگ امام بنیں گے تو ہم آپ کے پیچھے نماز نہیں پڑھیں گے، کیونکہ ہماری نماز تم لوگوں کے پیچھے نہیں ہوتی، ایسی صورت میں امام کس کو بنایا جائے؟ اور یہ بھی لکھیں کہ ان کی نماز ہمارے پیچھے کیوں نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچھ غلط باتیں علمائے دیوبند کی طرف منسوب کر کے ان کو بدنام کیا گیا اور ان کی عبارتوں کا ایسا غلط اور کفریہ مطلب بیان کیا گیا، جس سے عوام میں ان کے خلاف غیظ و غضب کے جذبات پیدا ہوں اور ان کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مخالف اور دشمن سمجھیں اور ان سے پوری نفرت کریں، یہ سب انگریز نے اپنی حکومت کے وقت کرایا تھا تا کہ مسلمان آپس میں لڑتے رہیں اور علمائے دیوبند کا ساتھ نہ دے سکیں اور جہاد میں زیادہ مسلمان مجاہد نہ ملیں، کیونکہ علمائے دیوبند نے ۱۸۵۷ء میں انگریز سے جہاد کیا اور بہت سے حضرات شہید ہوئے، بہت سے گرفتار ہوئے اور بھی مختلف قسم کی سزائیں ان کو دی گئیں۔

اس اسکیم کے تحت بریلی کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب نے ایک رسالہ تصنیف کیا، جس میں ہندوستان کو دارالاسلام ثابت کیا، علمائے دیوبند کی جن عبارتوں کا کفریہ مطلب بیان کر کے عوام کو بھڑکایا گیا تھا، ان عبارتوں کا صحیح مطلب علمائے دیوبند نے بیان کر کے کفریہ مطلب سے اپنی پوری برأت کر دی اور چھاپ کر شائع کر دیا (۱)، مگر اعلیٰ حضرت اور ان کے متبعین برابر وہی غلط کفریہ مطلب بتاتا کر گمراہ کرتے رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے نماز درست نہیں ہے، ان کا ایسا سمجھنا اور کہنا غلط ہے، علمائے دیوبند کا مسلک بالکل قرآن کریم و حدیث شریف، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مطابق ہے (۲)، ان کی امامت درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) راجع للتفصیل: (المہند علی المفند، یعنی عقائد علماء اہل سنت دیوبند، مصنفہ فخر المحدثین حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری قدس سرہ العزیز، المیزان)

(۲) ”نحن و مشایخنا مقلدون فی الأصول والفروع لإمام المسلمین أبی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أماننا اللہ علیہ وحشرنا فی زمرتہ“۔ (المہند علی المفند، السؤال الثامن والتاسع والعاشر، ص: ۳۴، ۳۵، المیزان)

(۳) ”والأحق بالإمامة الأعلم بأحكام الصلاة فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة۔ (ثم الأحسن تلاوة) وتجويداً (للقراءة ثم الأورع) أي: الأكثر اتقاء للشبهات۔ (ثم الأسن) أي: الأقدم =

امام کا جلدی نماز پڑھانا

سوال [۱۰۲۶۷]: امام کے لئے اتنی جلدی نماز پڑھنا کہ مقتدی رکوع و سجود میں تین تین مرتبہ بھی تسبیح نہ پڑھ سکتے ہوں، جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کو اس کا لحاظ رکھنا لازم ہے، اتنی جلدی نہ کیا کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

قرعہ اندازی سے امام مقرر کرنا اور قرعہ کی شرعی حیثیت

سوال [۱۰۲۶۸]: قرعہ شرعی کی عند الشرع کیا تعریف ہے؟ کیا حقیقت و اہمیت ہے؟ قرعہ کے منکر کا شرعاً کیا حکم ہے؟

= إسلاماً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا في الهداية، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۲۱/۱، ۱۲۳، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۱) ”وأقله ثلاثاً فلو تركه أو نقصه كره تنزيهاً.

(قوله كره تنزيهاً) أي: بناء على أن الأمر بالتسبيح للاستحباب والحاصل: أن في تثليث التسبيح في الركوع والسجود ثلاثة أقوال عندنا، أرجحها من حيث الدليل الوجوب تخريجاً على القواعد المذهبية، فينبغي اعتماده كما اعتمده ابن الهمام وأما من حيث الرواية فالأرجح السنية؛ لأنها المصرح بها في مشاهير الكتب، وصرحوا بأنه يكره أن ينقص عن الثلاث“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاة، قبيل مطلب في إطالة الركوع للجائي: ۴۹۴/۱، سعید)

”..... بل هو في الركوع والسجود سنة مؤكدة، فلو تركه أو نقص عن التثليث كره، وهذا هو المصرح في المتون وعامة الشروح والفتاوى، وقال بعضهم: أنه واجب فلو تركه أو نقص عنه سهواً وجب سجود السهو نقله القهستاني بصيغة التضعيف“۔ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، باب

صفة الصلاة: ۱۸۳/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و کذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۵۱/۱، رشیدیہ)

۲..... قرعہ سے نامزد امام (زید) اور قرعہ سے نامزد اس کے نائب امام (عمر) میں کس کو اپنا نائب بنانے کا اختیار شرعاً حاصل ہے؟

۳..... عمر (نائب امام قرعی) کی موجودگی میں زید (امام قرعی) اگر اپنا نائب، بلا منظوری و اجازت و علم عمر، بکر کو اپنا خلیفہ بنا دے، تو کیا عمر کی موجودگی میں بکر کی امامت شرعاً صحیح درست ہے؟

۴..... زید امام قرعی کے انتقال پر عمر (نائب امام قرعی) اس کی جگہ کا حق دار و مستحق ہے یا بکر؟ جس کو زید نے خود امام بنایا۔

۵..... عمر کی موجودگی میں بکر یہ کہہ کر امامت کر رہا ہے، کہ قرعہ کوئی چیز نہیں، وہ تو عوام کو قابو میں رکھنے کے لئے ایک آڑ تھی، بکر کا قرعہ کا فیصلہ نہ ماننا اور امامت کرنا شرعاً درست و صحیح ہے؟

۶..... عمر نے علم میں آنے کے بعد بکر کا قرعہ سے انکار گناہ اور عمر کی موجودگی میں اس کی امامت مکروہ ہے، عمر نے قصبہ کی مسجد (موسومہ بڑی مسجد) میں چند سال سے نماز عیدین ادا کرنا شروع کی ہے، جس میں وہ تقریباً چالیس (بتفارق) بوجہ عدم موجودگی، امام پنجگانہ و جمعہ ہے، عمر تقریباً بیس سال امام عید گاہ بھی رہا ہے، کسی وجہ سے زید کو امامت عید گاہ کا خیال ہوا، بعد سعی و جد و جہد بذریعہ قرعہ وہ امام عید گاہ ہو گیا، عمر نے بخیال فتنہ و جدال و قتال زید کے خلاف آواز نہیں اٹھائی اور خاموش رہا اور بحیثیت نائب امام عید گاہ میں نماز ادا کرتا رہا، عمر کا مسجد میں نماز ادا کرنا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... قرعہ شرعی حجت مثبتہ و ملزمہ نہیں، محض تسکین و تطیب خاطر کے لئے ہے، بعض امور میں کسی مبہم تشخیص یا کسی کی شق کی تعیین کے لئے ہے، جب کہ ہر جانب مشروع ہو (۱)۔

(۱) ”(قوله: لتطيب القلوب) قال في الجوهرة: والقرعة ليست بواجبة، وإنما هي لتطيب الأنفس وسكون القلب ولنفي تهمة الميل، حتى أن القاضي لو عين لكل واحد نصيباً من غير قراع جاز؛ لأنه في معنى القضاء فيملك الإلزام“۔ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب القسم: ۱۳۶/۲، دار المعرفة بيروت)

”وأما طريقه نفي الظنون وتطيب النفوس كإقراع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين نسائه، وكإقراع القاسم على السهام بعد تعديلها، فهي مستحسنة غير مسنوخة، وغير واجبة والله أعلم“۔ =

۲..... مرجحات شرعیہ کو پہلے سامنے رکھا جائے کہ اصل معیار وہ ہے، تساوی کی صورت میں قرعہ بھی فی الجملہ مرنج ہو سکتا ہے (۱)۔

۳..... اگر عمر کو نائب امام تسلیم کر لیا گیا ہے، خواہ قرعہ سے ہی سہی اور اس میں اوصاف اہلیت موجود ہیں، تو اسی کو نائب رکھا جائے، نائب بنانے کا اختیار امام کو دیا جائے کہ وہ زیادہ واقف ہے۔

۴..... اگر امام کی موجودگی میں عمر نیابت کرتا تھا گو کہ زید نے اس کو تجویز کیا ہو، مگر مسجد کے ذمہ دار نیابت اس کے سپرد کر چکے تھے، تو اب اسی عمر کو امام رکھا جائے، اگر زید کی موجودگی میں بکر کے سپرد نیابت کر دی گئی تھی، تو بکر کو رکھا جائے (۲)، اہلیت بہر حال ضروری ہے (۳)۔

= (أحكام القرآن للتهانوي، تحقيق القرعة وأحكامها، ال عمران: ۲/۲۳، إدارة القرآن كراچی)
(و كذا في رد المحتار، كتاب القسمة، مطلب: لكل من الشركاء السكنى في بعض الدار بقدر حصته:
۲/۲۶۲، سعيد)

(۱) "فإن استؤفا يقرع بين المستويين، أو الخيار إلى القوم". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعيد)
"وفي الخلاصة: "وإن اجتمعت هذه الخصال في رجلين فإنه يقرع بينهما". (البحر الرائق،
كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۹/۱، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة: ۸۳/۱، رشيدية)
(۲) "الْبَانِي لِلْمَسْجِدِ أُولَىٰ مِنَ الْقَوْمِ بِنَصْبِ الْإِمَامِ وَالْمَوْذِنِ فِي الْمَخْتَارِ، إِلَّا إِذَا عَيْنَ الْقَوْمِ أَصْلَحَ مِمَّنْ عَيْنَهُ الْبَانِي". (الدر المختار، كتاب الوقف، مطلب باع عقاراً ثم ادعى أنه وقف: ۴۳۰/۳، سعيد)
"رجل بنى مسجداً وجعله لله فهو أحق بممرمته، وعمارتها، وبسط البواري، والحصير،
والقناديل والأذان، والإقامة، والإمامة فيه إن كان أهلاً لذلك، وإن لم يكن فالرأي إليه وإن تنازع
الباني في نصب الإمام والمؤذن مع أهل المحلة، فإن كان من اختاره أهل المحلة أولى من الذي اختاره
الباني فاختيار أهل المحلة أولى وإن كانا سواء فاختيار الباني أولى". (الحلي الكبير، أحكام
المساجد، مسائل متفرقة، ص: ۶۱۵، سهيل اكيدي لاهور)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الوقف، الموضع الثالث في الناظر المولى من القاضي ينصبه القاضي في
مواضع: ۳۸۹/۵، رشيدية)

(۳) "والأحق بالإمامة الأعلَمُ بأحكام الصلاة، ثم الأحسن تلاوةً للقراءة، ثم الأورع، ثم الأسن، ثم =

۵..... قرعہ کا حال اوپر بیان ہو چکا، نیابت امام کا حکم بھی آگیا، امامت کے لئے خود آگے بڑھنا جب کہ دوسرا حق موجود ہو، ناپسند ہے اس سے پرہیز چاہیے۔

۶..... امام بننے کی خواہش اور اس کی فکر اور اس کے لئے مذاہیر اختیار کرنا، سعی کرنا، جب کہ دوسرا اہل بھی موجود ہو، بہت مذموم ہے (۱)، امام میں اہلیت ہونے کے باوجود اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا، عید گاہ کی جماعت ترک کر کے مسجد میں جماعت کرنا غلط طریقہ ہے (۲)، جب ایک جگہ امام موجود ہو تو دوسرے کا بلا اجازت امام مصلیٰ پر پہنچ کر نماز پڑھنا شرعاً نہایت فحش ہے، حدیث پاک میں اس کی ممانعت آئی ہے (۳)۔

= الأحسن خلقاً، ثم الأحسن وجهاً، ثم الأشرف نسباً، ثم الأنظف ثوباً، فإن استووا يقرع“.

(الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۵۵۷، ۵۵۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۰۷، ۶۰۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فی بیان من هو أحق بالإمامة: ۱/ ۸۳، رشیدیہ)

(۱) ”وعن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: قلت: يا رسول الله! ألا تستعملني؟ قال: فضرب بيده على منكبي، ثم قال: ”يا ابا ذر! انك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها، وأدى الذي عليه فيها““ (صحیح مسلم، کتاب الإمامة، باب کراهة الإمارة بغير ضرورة: ۲/ ۱۲۱، قدیمی)

”قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى: قال النووي رحمه الله تعالى هذا الحديث أصل عظيم في اجتناب الولاية، لا سيما لمن كان فيه ضعف عن القيام بوظائفها، والخزي، والندامة في حق من لم يكن أهلاً لها، أو كان أهلاً ولم يعدل، فيخزيه الله يوم القيامة، ويفضحه، ويندم على ما فرط“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإمامة والقضاء، الفصل الأول، رقم الحديث: ۳۶۸۲: ۷/ ۲۳۹، رشیدیہ)

(ومشكاة المصابيح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الأول، ص: ۳۲۱، قدیمی)

(۲) ”ولو أم قوماً وهم له كارهون، إن الكراهة لفساد فيه، أو لأنهم أحق بالإمامة منه كره..... وإن هو أحق لا، والكراهة عليهم“ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۵۵۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلاة، الفصل السادس، أما الكلام في بيان من هو أحق بالإمامة:

۱/ ۶۰۳، ۶۰۴، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”عن أبي مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يَوْمَ الْقَوْمِ =

عمر اور زید ہر دو کو اپنے منصب کی رعایت رکھتے ہوئے اس اختلاف کو ختم کر دینا چاہیے، نہ قتال و جدال کریں، نہ جماعت علیحدہ کریں، اگر دونوں کسی قابل اعتماد کو ثالث کر کے اختلاف کو ختم کر دیں، تو لائق تحسین ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۲ھ۔

سنت پڑھے بغیر فرض پڑھانے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۶۹]: ظہر سے پہلے چار سنت ہیں، ان کے ادا کئے بغیر امامت کرنا کیسا ہے؟ کسی طرح کی کراہت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل سنت تو یہی ہے کہ پہلے سنن ادا کرے، پھر نماز ظہر پڑھائے (۱)، اگر اتفاقاً ایسا ہو جائے کہ بغیر سنت پڑھے نماز ظہر پڑھائے، تو بھی نماز صحیح ہو جائے گی (۲)، ابن ماجہ کی روایت سے ایسا ہی

= أقرأهم ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه، ولا يقعد في بيته على تكريمته إلا بإذنه“ (صحیح مسلم، کتاب المسجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة: ۲/۲۳۶، قدیمی)

”فلا يتقدم رجل على ذي السلطنة، لا سيما في الأعياد، والجمعات، ولا على إمام الحي، ورب البيت إلا بالأذن“ (مرقاۃ المفاتیح، باب الإمامة، الفصل الأول، رقم الحديث: ۱۱۱۷: ۳/۱۷۵، رشیدیہ) ”واعلم أن صاحب البيت، ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، إلا أن يكون معه سلطان، أو قاض فيقدم عليه“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۹، سعید)

(۱) ”(وسن) مؤكداً (أربع قبل الظهر)“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲، سعید) (وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

(۲) ”لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها “أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فاتته الأربع قبل الظهر قضاها بعدة“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۲/۵۸، سعید)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا فاتته الأربع قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد الظهر“ (سنن ابن ماجه، کتاب الصلاة، باب من فاتته الأربع =

معلوم ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۸ھ۔

امام کا قومہ اور جلسہ کو لمبا کرنا

سوال [۱۰۲۷۰]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں:

رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قومہ اور جلسہ میں اتنی دیر ٹھہرتے تھے کہ گمان ہوتا تھا کہ آپ بھول گئے، کیا آج کل امام بھی سنت کی پیروی میں ایسا کر سکتے ہیں؟ بشرطیکہ مقتدیوں کو گراں نہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے تاکید ہے کہ نماز ہلکی پڑھائی جائے، کیونکہ نماز میں بیمار، ضعیف، حاجت مند (جس کو جلدی فارغ ہو کر جانا ہے) ہوتے ہیں، البتہ تنہا پڑھے، تو جس قدر چاہے، طویل پڑھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۷ھ۔

جس سے مقتدی ناخوش ہوں اس کی امامت کا حکم

سوال [۱۰۲۷۱]: ایک امام صاحب سات سال سے امامت کر رہے ہیں موضع قاسم پور میں اور

لوگ ان کی امامت سے سخت ناراض ہیں اور بڑے پریشان ہیں اور امام سے جھگڑا بھی ہو گیا ہے کئی مرتبہ، مگر یہ

= قبل الظهر، ص: ۸۰، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب إدراک الفریضة: ۲/۱۳۲، رشیدیہ)

(۱) (سنن ابن ماجہ، کتاب الصلاة، باب من فاتتہ الأربع قبل الظهر، ص: ۸۰، قدیمی)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا صلى أحدكم للناس فليخفف، فإن فيهم السقيم، والضعيف، والكبير. وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما شاء". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء: ۱/۹۷، قدیمی)

(وصحيح مسلم، کتاب الصلاة، باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة: ۱/۱۸۸، قدیمی)

امامت کئے جا رہے ہیں، وجہ امامت کی یہ ہے کہ انہوں نے دو چار آدمیوں کو اپنے ساتھ لگا رکھا ہے۔
سب نمازی ناراض ہیں، ایسے شخص کی امامت کیسی ہے؟ مکروہ ہے یا کہ حرام؟ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اس کے پیچھے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام میں کوئی ایسی وجہ موجود ہے جس سے اس کی امامت ناجائز ہوتی ہو، تو امام کو خود اپنی اصلاح لازم ہے اور جب تک وہ وجہ موجود ہے وہ امامت نہ کرے۔ خود ہی علیحدہ ہو جائے (۱)۔ ایسے شخص سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں، جس کے پیچھے شرعی وجہ کی بناء پر مقتدی نماز پڑھنا پسند نہیں کرتے، اگر امام میں کوئی ایسی وجہ موجود نہیں، بلکہ وہ صالح اور امامت کا اہل ہے، تو جو مقتدی اس کے پیچھے نماز پڑھنے سے گریز کرتے ہیں، وہ مجرم ہیں۔ ان کو اپنی ضد سے باز آ جانا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۸۶ھ۔

امام کے مصلے پر کسی کا نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۷۲]: کبھی جب کوئی دوسرا شخص امامت کرتا ہے، فرض پڑھ کر مصلی چھوڑ دیتا ہے، تو

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه، قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة: رجل أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، ورجل سمع حي على الفلاح ثم لم يجب..... وقد كره قوم من أهل العلم أن يؤم الرجل قوماً وهم له كارهون، فإذا كان الإمام غير ظالم فإنما الإثم على من كرهه". (جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء من أم قوماً وهم له كارهون: ۸۲/۱، ۸۳، سعيد)

"ولسواء قوماً وهم له كارهون، إن الكراهة لفساد فيه أولأنهم أحق بالإمامة منه، كره له ذلك تحريماً لحديث أبي داود "لا يقبل الله صلاة من تقدم قوماً وهم له كارهون" وإن هو أحق لا والكراهة عليهم". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۹/۱، رشيدية)

(۲) راجع الحاشية المتقدمة انفاً

امام کے مصلے پر سنت وغیرہ پڑھنے میں کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کے بعد جب امام نے مصلے چھوڑ دیا اور کوئی دوسرا شخص وہاں سنت پڑھنا چاہے، تو اجازت ہے، اگر امام کو ناگوار نہ گزرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

الفصل الثاني في إمامة الفاسق (فاسق کی امامت)

امانت میں خیانت کرنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷۳]: ایک صاحب راشن کی دکان میں سرکاری ریٹ کے علاوہ بلیک کرتے ہیں، مثلاً: چینی بلیک سے چار روپیہ کچھتر پیسہ فروخت کرتے ہیں، تو امانت میں خیانت کرنا کیسا ہے؟ ایسے شخص کی امامت کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امانت میں خیانت کرنا جائز نہیں، سخت گناہ ہے، بلکہ نفاق کی علامت ہے (۱)، جس شخص کا یہ حال ہو اس کو امام بنانا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها، إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر. تابعه شعبة عن الأعمش." (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق: ۱۰/۱، قديمي)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "آية المنافق ثلاث، زاد مسلم: "وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم." ثم اتفقا: "إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان." (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب خصال المنافق: ۵۶/۱، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب الدليل على الزيادة والنقصان: ۲۹۹/۲، رحمانیہ)

(۲) "(ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى)

(قوله: وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة وفي المعراج قال أصحابنا: =

یکمشت سے کم ڈاڑھی رکھنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷]: اگر کوئی امام مشت سے کم مقدار میں ڈاڑھی رکھ کر نماز پڑھائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لی جائے یا تنہا پڑھی جائے؟ جو صورت بہتر ہو، تحریر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو امام ڈاڑھی ایک مشت نہیں رکھتا، پہلے ہی کٹا کر کم کر دیتا ہے، اس کو امام نہ بنایا جائے، اس کو امام بنانا مکروہ ہے (۱)، اس کے پیچھے نماز بکراہت ادا ہوگی، اگر دوسرا لائق امام نہ ہو تو مجبوراً اس کے پیچھے ہی پڑھ لی جائے، جماعت ترک نہ کریں (۲)، صالح و قبیح سنت امام کا تلاش کرنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۲ھ۔

= لا ينبغي أن يقتدي بالفاسق إلا في الجمعة؛ لأنه في غيرها يجد إماماً غيره اهـ قال في الفتح: وعليه فيكره في الجمعة إذا تعددت إقامتها في المصر أي: على قول محمد المفتي به، (ردالمحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۰، سعيد)

”(وكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا)..... وفي الفتاوى: لو صلى خلف فاسق أو مبتدع ينال فضل الجماعة لكن لا ينال كما ينال خلف تقي ورع“، (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۰/۱، رشيدية)

”ولذا كره إمامة الفاسق العالم لعدم اهتمامه بالدين فتجب إهانتة شرعاً، فلا يعظم بتقديمه للإمامة قوله: (فتجب إهانتة شرعاً فلا يعظم بتقديمه للإمامة) تبع فيه الزيلعي، ومفاده كون الكراهة في الفاسق تحريمية“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۳۰۲، ۳۰۳، قديمي)

(۱) ”(ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى)

(قوله: وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد من يرتكب الكبائر.....“

(ردالمحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، سعيد)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۳، قديمي)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب

عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً، والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً، وإن =

تارکِ فرض کو امام بنانا

سوال [۱۰۲۷۵]: ایک شخص فرض نماز کا تارک ہے، تو اس کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے شخص کو تراویح کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، جو فرض نماز ترک کرنے کا عادی ہے، اس کو ہرگز امام نہ بنایا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جھوٹے شخص کو امام مقرر کرنا

سوال [۱۰۲۷۶]: ہم نے ایک فارغ التحصیل مولوی امام کو اپنی مسجد میں امام رکھا، اس نے اپنے آپ کو یتیم ظاہر کیا تھا اور ہم نے اس کی زکوٰۃ فطرہ وغیرہ سے کافی مدد کی، بعد میں معلوم ہوا کہ وہ قوم کا تو فقیر ہے اور سب بیانات غلط ظاہر ہوئے، اب ایسے شخص کو امام رکھا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس نے اپنے آپ کو یتیم ظاہر کیا، یتیم تو نابالغ ہوتا ہے، نابالغ کو امام مقرر کرنا جائز نہیں، اس کے پیچھے نماز درست نہیں ہوئی (۲)، بالغ ہونے پر یتیم نہیں رہتا، اگر اس نے غلط بیانی سے کام لیا پھر اس کا جھوٹ اور

= عمل الکبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور: ۲۶۶/۱، رحمانيہ)

”قولہ: (وكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق الخ) فالحاصل أنه يكره لهؤلاء التقدم، ويكره الاقتداء بهم كراهة تنزيهه، فإن امكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل، وإلا فالأقتداء أولى من الأفراد“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۰/۱، ۶۱۱، رشيدية)

”وتجوز إمامة الأعرابي، والأعمى، والعبد، وولد الزنا، والفاسق إلا أنها تكره هكذا في المتن“۔ (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۸۵/۱، رشيدية)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”يكفى من كم داڑھی رکھنے والے کی امامت“، رقم الحاشية: ۱

(۲) ”ولا يصح اقتداء رجل بامرأة، وخنثى، وصبي مطلقاً، ولو في جناز“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، =

فریب ظاہر ہو گیا تو اس کو امام بنانا مکروہ ہے، جب تک وہ توبہ نہ کرے (۱)۔ امامت کی تنخواہ تو رضا مندی پر ہے، اگر مقررہ تنخواہ دینے پر رضا مندی نہیں ہے، تو امام کو خود بھی حق ہے کہ چھوڑ دے اور جتنی تنخواہ طلب کرتا ہے اگر مقتدی نہیں دے سکتے، تو امام کو انکار بھی کر سکتے ہیں تاکہ وہ اپنا دوسرا انتظام کر لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۰/۸۸ھ۔

نسبندی کروانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۷۷]: زید اپنی بستی کی مسجد کا امام ہے، چند سال قبل زید دہلی جامع مسجد کے امام کے حسب فتویٰ خفی ہو گئے، زید کے پیچھے لوگ طوعاً و کرہاً اقتدا کرتے ہیں، آیا زید کی امامت شرعاً درست اور صحیح ہے یا نہیں؟ لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن امام صاحب کے فتوے کے متعلق آپ نے لکھا ہے، خود ان کے پیچھے اس فتوے کی وجہ سے لوگوں نے نماز پڑھنی چھوڑ دی تھی اور ان کو مصلی سے ہٹا دیا تھا، لیکن اب وہ اپنے فتوے سابق کے خلاف تقریر کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مستورات کو بے پردہ بیعت کرنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷۸]: مسائل کا بیان ہے کہ ایک عالم صاحب نے کسی پیر صاحب سے خلافت حاصل

= باب الإمامة: ۱/۵۷۶، ۵۷۷، سعید

”قولہ: (وفسد اقتداء رجل بامرأة أو صبي) أما الأول فلما قدمناه من الحديث، ونقل في المجتبى الإجماع عليه، وأما إمامة الصبي فلأن صلاته نفل لعدم التكليف، فلا يجوز بناء الفرض عليه.“
(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۸، رشیدیہ)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۸۸، قدیمی)

(۱) ”(ویکروہ امامة عبد و اعرابی و فاسق و اعمی)

”ولعل المراد من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزاني، واكل الربوا ونحو ذلك“.

(رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، سعید)

کر کے عورتوں کا حلقہ باندھ کر بٹھا کر نصیحت کرتے ہیں اور بے پردگی سے مرید بھی کرتے ہیں اور عورتیں ان کی قدم بوسی بھی کرتی ہیں، اس وجہ سے مسجد کے امام صاحب اور متولی اور اکثر اہل قریہ اس پر ناراض ہیں۔ یہ عالم صاحب امام و متولی کی اجازت کے بغیر کسی دن جمعہ کی نماز پڑھا دیں، تو نماز ہوگی یا نہیں؟ کوئی غیر آدمی امام کے علاوہ نماز پڑھانے کا حکم کریں، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نامحرم عورتوں کو بے پردہ سامنے بٹھانا اور حلقہ بنا کر یا بغیر حلقہ ہی ان کو اس طرح مرید کرنا اور عورتوں کا ان کی قدم بوسی کرنا خلاف سنت اور شرعاً ممنوع ہے (۱)، اس کو بالکل بند کیا جائے، جب کسی مسجد میں امام مقرر ہیں وہ امامت کا اہل ہے، تو کسی عالم صاحب کو بغیر امام کی اجازت کے خود آگے بڑھ کر جمعہ یا کوئی نماز پڑھانے کا حق نہیں۔ حدیث پاک میں اس سے منع فرمایا گیا ہے (۲)۔ اور کسی آدمی کو حق نہیں کہ بلا اجازت امام کسی دوسرے

(۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ أَبْصَارَهُمْ وَيَحْفَظُونَ أَفْئِدَتَهُمْ﴾ (النور: ۳۰)

”الخلوة بالأجنبية حرام“۔ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر واللمس:

۲/ ۳۶۸، سعید)

”وأما النوع السادس: وهن الأجنبية الحرائر، فلا يحل النظر للأجنبي من الأجنبية الحرة إلى الوجه والكفين“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، النوع السادس: ۲/ ۳۹۲، دار الكتب العلمية بيروت)

”لا يجوز النظر إلى المرأة، لما فيه من خوف الفتنة، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام المرأة عورة

مستورة“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الکراهیة، فصل في النظر واللمس: ۴/ ۳۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن أبي مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يَوْمَ الْقَوْمِ

أَقْرَأُهُمْ وَلَا يَوْمَ الرَّجُلِ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ“۔ (صحيح مسلم،

کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة: ۱/ ۲۳۶، قدیمی)

”واعلم أن صاحب البيت وكذا إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، أي: وإن

كان غيره من الحاضرين من هو أعلم وأقرأ منه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

الإمامة: ۱/ ۵۵۹، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۰۷، رشیدیہ)

شخص عالم یا غیر عالم کو امامت کے لئے کہے، مگر نماز اس صورت میں بھی ادا ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۹ھ۔

قوالی سننے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷۹]: زید ایک حافظ ہے اور مسجد میں امامت کا کام بھی کرتے ہیں اور اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت بتلاتے ہیں، یعنی علمائے دیوبند کے پیرو ہیں اور اس پر عمل بھی کرتے ہیں اور دوسرے کو بھی نصیحت کرتے ہیں، مگر ان کی ایک یہ عادت ہے کہ وہ عرس کلیئر شریف میں جا کر قوالیاں سنتے ہیں، ان سے کہا گیا کہ آپ لوگوں کے لئے مروجہ قوالی کو سننا حرام کہتے ہیں اور خود جا کر سنتے ہیں، تو جواب میں کہا کہ واقعی شرع شریف نے تو منع کیا ہے اور میں اس گناہ کا مجرم ہوں، مگر طبیعت نہیں مانتی، آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادیں کہ اس طرف سے میرا دل پھیر دیں، اس پر عمرو نے کہا کہ آپ آئندہ کے لئے توبہ کریں، امام صاحب نے توبہ کی، مگر وہ اگلے سال خفیہ طریقہ سے عرس میں جا کر پھر قوالیاں سنیں، ایسی حالت میں مقتدی کیا کریں؟ ان کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ ایک بدعتی یہ کہتا ہے کہ یہ کام ناجائز نہیں ہے، علمائے بریلی قوالی کو جائز فرماتے ہیں، اس لئے ان کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے۔

باجہ بجانے کی مذمت میں کون سی حدیث وارد ہوئی ہے، عربی میں مع ترجمہ اردو صفحہ کتاب تحریر فرمائیں۔

(۱) ”واعلم أن صاحب البيت ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، إلا أن يكون معه سلطان أو قاضي، فيقدم عليه لعموم ولايتهما.“

(قولہ: مطلقاً) أي: وإن كان غيره من الحاضرين من هو أعلم وأقرأ منه، وفي التاتارخانية: جماعة أضاف في دار يريد أن يتقدم أحدهم ينبغي أن يتقدم المالك، فإن قدم واحدا منهم لعلمه وكبره فهو أفضل، وإذا تقدم أحدهم جاز؛ لأن الظاهر أن المالك يأذن لصيفه إكراماً له“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة: ۸۳/۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۹/۱، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اہل سنت والجماعت علماء و اہل حق صوفیاء چشتی قادری سہروردی نقشبندی سب کے نزدیک قوالی سننا اور ایسی محفلوں میں شریک ہونا ناجائز ہے (۱)، علامہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو بکر طوسی رحمہ اللہ تعالیٰ سے تفصیلاً اس کو نقل کیا ہے (۲)، علامہ دمیری رحمہ اللہ تعالیٰ (۳) اور علامہ شامی نے ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے (۴)، اگر امام سچی توبہ نہ کرے، تو اس کی امامت مکروہ ہوگی (۵)۔

(۱) "وفی البزازیة: استماع صوت الملاهي كضرب قضيبي ونحوه حرام، لقوله عليه الصلاة والسلام: "استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر". (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۴۹/۲، سعید)

(۲) وكذا في البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الفصل فيما يتعلق بالمناهي: (۳۵۹/۲، رشیدیہ)

(۳) وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات: ۲۲۳/۳، مكتبة غفاريہ كوئٹہ

(۴) "فأما ما ابتدعه الصوفية في الإدمان على سماع المغاني بالآلات المطربة من الشبابات، والطار، والمعازف، والأوتار فحرام..... قال الطبري: فقد أجمع علماء الأمصار على كراهية الغنا والمنع منه" (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، لقمان: ۶: ۴۰/۱، ۴۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۵) "..... لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم، ولا يعينهم على باطلهم، هذا مذهب مالک والشافعي وأبي حنيفة وأحمد وغيرهم من أئمة المسلمين". (كتاب حيوة الحيوان، تحت لفظ العين المهملة "العجل": ۱۵۳/۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(۶) "وإن كان سماع غناء فهو حرام بإجماع العلماء". (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۴۹/۲، سعید)

(۷) "ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى".

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: أما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم إهانته شرعاً..... على أن كراهة تقديمه كراهة تحریم". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۰، سعید)

(۸) وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۲، ۳۰۳، قديمی

”إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: إن الله يغفر لكل مذنّب

إلا لصاحب عرطبة أو كوبة الخ“ (۱).

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر گنہگار کی مغفرت فرمائیں گے، مگر باجہ والی کی مغفرت نہیں فرمائیں گے۔

”يكون في أمتي قوم يستحلون الخمر والحريير والمعازف“ الحديث.

میری امت میں ایسی لوگ پیدا ہو جائیں گے جو زنا کو، ریشم کو، شراب کو اور باجہ کو حلال قرار دیں گے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لڑکی کو نامحرم سے تعلیم دلانے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۰]: زید کی سولہ سالہ لڑکی قمر النساء کو معین پرائیویٹ طور پر پڑھاتا تھا، معین روزانہ شام کو قمر النساء اور اس کے دو چھوٹے بھائی اور بہن کو پڑھانے آتا تھا، معین نے زید کی سخت نگرانی دیکھ کر زید سے کہا کہ آپ مجھ پر شبہ نہ کریں، میں تو آپ کی ہی لڑکی سے شادی کروں گا، مجھے روپیہ وغیرہ کا لالچ نہیں ہے۔ نوبت بایں جا رسید کہ معین نے ایک روز قمر النساء سے زنا کیا اور وہ حاملہ ہو گئی، دو ماہ بعد جب معلوم ہو گیا، تو معین سے شادی کے لئے کہا گیا، معین نے جواب دیا، چند روز بعد شادی کروں گا، چند روز بعد معین نہیں آیا اور اس نے دوسری جگہ مالدار گھرانے میں شادی کر لی، تین ماہ بعد قمر النساء کے والدین نے کافی روپیہ خرچ کر کے قمر النساء کا

= (و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱۰۸/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) (النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير، باب: العين مع الراء: ۱۸۹/۲، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في غريب الحديث لابن الجوزي: ۸۷/۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفائق في غريب الحديث والأثر: ۴۱۲/۲، دار المعرفة بيروت)

(۲) (صحيح البخاري، كتاب الأشرية، باب ماجاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه: ۸۳۷/۲، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب اللباس، باب ماجاء في الخمر: ۴۰۴/۲، رحمانیہ لاہور)

حمل کروادیا، تاکہ وہ بدنام نہ ہو اور اس کی شادی ہو سکے۔ زید ایک عالم شخص ہے، اس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟
نیز زید اور اس کی بیوی اور قمر النساء اور معین کے لئے شرعی سزا کیا ہے؟ اس کا تدارک کیسے ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت نے پردہ لازم قرار دیا ہے (۱)، اس میں بہت سی حکمتیں ہیں۔ اور خراب ماحول سے بچنے کی سخت تاکید کی ہے، اس میں بہت سے مصالح ہیں اور اس میں بہت سے منافع ہیں، احکام شریعت پر عمل نہ کرنے میں عزت و آبرو کی بھی بربادی ہے اور آخرت کی بھی تباہی ہے، جو ناگوار صورت پیش آچکی ہے، وہ نہایت مذموم اور معصیت ہے۔ زید، اس کی بیوی، اس کی لڑکی کا استاذ سب ہی حسب حیثیت گناہ گار ہیں، سب کو توبہ اور اپنی حرکت پر ندامت و استغفار لازم ہے، خدا کے سامنے روئیں اور پوری لجاجت کے ساتھ معافی مانگیں اور آئندہ کے لئے پختہ عہد کریں کہ ایسا کبھی نہیں کریں گے (۲)۔ لڑکی کی اس قسم کی تعلیم کو ختم کریں، کبھی کسی نامحرم پر اعتماد

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَمُؤْمِنَاتُكُمْ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ (الأحزاب: ۵۹)

”عن الحسن، قال: كن إماء بالمدينة يقال لهن: كذا وكذا يخرجن، فيتعرض لهن السفهاء فيؤذونهن، وكانت المرأة الحرة تخرج فيحسبون أنها أمة فيحرضون لها، فيؤذونها، فأمر الله المؤمنين أن: ﴿يدنين عليهن من جلابيبهن﴾، ذلك أدنى أن يعرفن ﴿أنهن حرائر فلا يؤذين﴾۔۔۔۔۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۵۴۶/۳، قديمی)

”عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان“۔ (جامع الترمذي، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية أن تسافر المرأة وحدها: ۲۲۰/۱، سعيد)

”لا يجوز النظر إلى المرأة، لما فيه من خوف الفتنة، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: ”المرأة عورة مستورة“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الکراهیة، فصل فی النظر والمس: ۳۹/۷، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم﴾ (التحریم: ۸)

”قال النووي: التوبة ما استجمعت ثلاثة أمور: أن يقلع عن المعصية، وأن يندم على فعلها، وأن يعزم عزمًا جازماً على أن لا يعود إلى مثلها أبداً۔۔۔۔۔ وركنها الأعظم الندم“۔ (روح المعاني، التحريم: ۸) =

کر کے اس کو تنہائی اور تعلق کا موقع نہ دیں، شیطان کسی وقت بھی شرارت پر آمادہ کر سکتا ہے۔ اگر زید واقعی توبہ نصوح کرے اور یہ اندازہ ہو جائے کہ آئندہ ایسی حرکت نہیں کرے گا، تو پھر زید کی امامت میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۸۶ھ۔

گدھے کے بولنے کو اذان کہنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۱]: عین اذان کے وقت مؤذن اذان دے رہا تھا، مسجد کے قریب ہی گدھا چیخنے لگا، تو امام صاحب نے فرمایا، ”لو اذان ہو گئی، اذان کی کیا ضرورت“ لوگوں کے اعتراض کرنے پر بتایا کہ میں نے مذاق کیا تھا، امام صاحب نے دانستہ عدالت میں جھوٹی شہادت دی، جس امام میں یہ صفات پائی جائیں اس کے لئے شریعت کیا حکم صادر کرتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس امام کے یہ حالات ہوں، وہ امامت سے الگ کئے جانے کا مستحق ہے، جب تک سچی توبہ نہ

= ۱۵۸/۲۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی شرح النووی علی صحیح مسلم، کتاب التوبۃ: ۳۵۴/۲، قدیمی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ (طہ: ۸۲)

”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ“۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب ذکر التوبۃ، ص: ۳۱۳، قدیمی)

”عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن العبد إذا

اعترف ثم تاب؛ تاب اللہ علیہ“۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب حدیث الإفک: ۵۹۶/۲، قدیمی)

”(إن العبد إذا اعترف) أي: أقرب کونه مذنباً وعرف ذنبه (ثم تاب) أتى بأركان التوبة من الندم

والخلع والعزم والتدارك (تاب اللہ علیہ) أي: قبل توبته لقوله تعالیٰ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ

عِبَادِهِ﴾ قال الطیسی وحقیقتہ أن اللہ یرجع علیہ برحمته“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الدعوات، باب

الاستغفار والتوبۃ، رقم الحدیث: ۲۳۳۰: ۱۶۲/۵، رشیدیہ)

کرے (۱)، گدھے کی آواز پر یہ کہنا کہ ”لو اذان ہو گئی“ نہایت خطرناک ہے، یہ اذان کی سخت توہین ہے، اس سے ایمان کا برقرار رہنا دشوار ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۴۰۰ھ۔

تاڑی فروخت کرنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۲]: زید حافظ قاری ہیں، بیوی کا انتقال ہو گیا ہے، عقد ثانی نہیں کیا ہے، چال چلن مشکوک ہونے کی شہرت ہے، ڈاڑھی صرف دو انگل رکھتے ہیں، جس کی ہمیشہ تراش خراش کرتے رہتے ہیں، کھجور کا باغ ان کی ملکیت میں ہے، جس سے تاڑی (۳) نکالی جاتی ہے، تاڑی والوں کو یہ باغ فروخت کرتے رہتے ہیں، زید کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟

۲..... بکر حافظ ہیں، معمر ہیں، شرعی ڈاڑھی ہے، صوم و صلوٰۃ کے پابند ہیں، مسائل سے بخوبی واقف

(۱) ”ویکرہ إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى“.

(قوله: وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزنى، وأكل الربا، ونحو ذلك“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱۰۸/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۲۲/۱، مكتبة شرکت علمیہ ملتان)

(۲) ”ویکفر بالاستهزاء بالأذان، لا بالمؤذن“. (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۶/۵، رشیدیہ)

”وفي شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري رحمه الله تعالى: ”والاستهزاء بحكم من أحكام الشرع كفر“. (قبيل فصل في الكفر صريحاً وكنية، ص: ۱۷۶، قديمی)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل فيما يتعلق بالأذكار: ۵۰۰/۵، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”تاڑی: تاڑ کا نشا ورس“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۶۱، فیروز سنز لاہور)

ہیں، بیوی بچے موجود ہیں، چال چلن مشکوک نہیں ہے۔

سوال یہ ہے کہ زید کی امامت اولیٰ ہے یا بکر کے پیچھے نماز پڑھنا افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دونوں صورتوں میں بکر امامت کے لئے مستحق و اولیٰ ہے (۱)، ایک مشت تک پہنچنے سے پہلے ڈاڑھی

کٹنا درست نہیں (۲)، تاڑی والوں کو کھجور فروخت کرنا مکروہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱/۸۷ھ۔

(۱) ”والأعلم أحق بالإمامة أي: أولى بها ولم يبين المعلوم..... (ثم الأورع) أي: الأكثر اجتناباً

للشبهات“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۰۷، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۸۳ رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، في بيان من هو أحق بالإمامة: ۱/۴۳۶، رشیدیہ)

(۲) ”(لا) يكره (دهن شارب و) لا (كحل) إذا لم يقصد الزينة أو تطويل اللحية إذا كانت بقار مسنون

وهو القبضة..... وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، ومخنشة الرجال فلم يبيحه

أحد، وأخذ كلها فعل يهود ومجوس الأعاجم“۔ (الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم

ولا يفسده: ۲/۴۱۷، ۴۱۸، سعيد)

”والقص سنة فيها وهو أن يقبض الرجل لحيته فإن زاد منها على قبضته قطعه“۔ (الفتاوى

العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب التاسع في الختان والخصاء الخ: ۵/۳۵۸، رشیدیہ)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب اللباس، باب الترجل: ۸/۲۸۵، رشیدیہ)

(۳) ”ثم السبب..... إن لم يكن محرراً وداعياً، بل موصلاً محضاً، وهو مع ذلك سبب قريب بحيث لا

يحتاج في إقامة المعصية به إلى إحداث صنعة من الفاعل، كبيع السلاح من أهل الفتنة وبيع العصير ممن

يتخذه خمراً، فكله مكروه تحريماً بشرط أن يعلم به البائع والأجر من دون التصريح به باللسان“۔

(جواهر الفقه، تفصيل الكلام في مسئلة الإعانة على الحرام، عنوان: أقسام السبب وأحكامه: ۲/۴۵۲،

مکتبہ دارالعلوم کراچی)

”و يجوز بيع العصير ممن يتخذه خمراً أي: من ذمی، فلو من مسلم، كره بالاتفاق؛ لأنه إعانة على

المعصية“۔ (الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في البيع: ۲/۳۱۲، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)=

ساحر اور عامل کی امامت

سوال [۱۰۲۸۳]: عمل کرنے والا یا کرانے والا نماز پڑھائے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ساحر کو امام بنانا درست نہیں (۱)، عامل قرآن و حدیث کی امامت درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۹۴ھ۔



= ”وما كان سبياً لمحظور، فهو محظور“۔ (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، قبیل فی فی اللبس: ۳۵۰/۶، سعید)

(۱) ”ویکفره إمامة عبد وأعرابي وفاسق“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: فاسق) من الفسق، وهو الخروج عن الاستقامة، والعل المراد به من يرتكب الكبائر، كشارب الخمر والزاني واكل الربوا، ونحو ذلك“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۰، سعید)

”قوله: (و كره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا) بيان للشئین الصحة والكرهية“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۰/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۵۱۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”وأما ما كان من الآيات القرآنية والأسماء والصفات الربانية والدعوات المأثورة النبوية، فلا بأس، بل يستحب سواء كان تعويذاً أو رقية أو نشرة“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطب والرقی، الفصل الثانی، رقم الحدیث: ۳۵۵۳: ۳۲۱/۸، رشیدیہ)

”جوزوا الرقية بالأجرية ولو بالقرآن كما ذكره الطحاوي“۔ (ردالمحتار، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطلب تحریر مهم فی عدم جواز الاستیجار علی التلاوة والتهلیل ونحوہ: ۵۵/۶، سعید)
(و كذا في شرح معاني الآثار، کتاب الإجازات، باب الاستیجار علی تعلیم القرآن: ۲۹۷/۲، سعید)

الفصل الثالث في إمامة المبتدع (بدعتی کی امامت کا بیان)

مبتدع کی امامت

سوال [۱۰۲۸۲]: زید بدعتی گاؤں میں رہتا ہے، اس موضع میں بدعتی رہتے ہیں، مگر بکر بدعتی نہیں ہے اور امام کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی سمجھتا ہے، اب زید کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زید بدعتی نہیں ہے، تو زید کے پیچھے نماز پڑھنا صحیح ہے اور اگر زید بھی بدعتی ہے اور دوسری مسجد نہیں، تو مجبوراً اس کے پیچھے نماز پڑھنے کو گوارہ کرے، جماعت ترک نہ کرے (۱)۔ اور آہستہ آہستہ نرمی و ہمدردی سے ہر مسئلہ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کی ترغیب دیتا رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۴ھ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً، والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع ائمة الجور: ۳۶۶/۱، رحمانیہ)

”(ويكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا) هذا إن وجد غيرهم وإلا فلا كراهة..... صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة۔

(قوله: نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفها أولى من الانفراد، لكن لا ينال كما ينال خلف

تقي ورع“۔ (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۲، سعيد)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

رضا خانی کے پیچھے نماز

سوال [۱۰۲۸۵]: ہندوستان میں جو فرقہ اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت کہتا ہے اور احمد رضا خان بریلوی کو اپنا مقتدا مانتا ہے، اس فرقہ سے متعلق یا اس فرقہ کا عقیدہ رکھنے والا شخص اگر کسی مسجد کا امام ہو، تو اس کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے؟ نماز صحیح ہے یا نہیں؟ یا تنہا پڑھنا بہتر ہے؟ جو بھی لکھیں، کتاب وسنت کی روشنی میں مع دلائل لکھئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر بدعتی کا حال یکساں نہیں، بعض بدعتی بہت غالی ہیں، جو کفر و شرک میں مبتلا ہیں، ان کے پیچھے نماز نہ پڑھیں (۱)، لاعلمی کی وجہ سے اگر کسی کے پیچھے نماز پڑھ لی، تو اس کا اعادہ لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۲ھ۔

(۱) ”(ویکرہ إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى ومبتدع) أي: صاحب بدعة وهي اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاندة بل بنوع شبهة وإن أنكر بعض ما علم من الدين ضرورة كفر بها كقوله إن الله تعالى جسم كالأجسام فلا يصح الاقتداء به أصلاً“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة؛ ۵۶۲/۱، سعید)

”وقيد في المحيط والخلاصة والمجتبى وغيرها بأن لا تكون بدعته تكفراً، فإن كانت تكفراً فالصلاة خلفه لا تجوز“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۱/۱، رشیدیہ)
”ویکرہ تقدیم المبتدع أيضاً لأنه فاسق من حيث الاعتقاد أما لو كان مؤدياً إلى الكفر فلا يجوز أصلاً كالغلاة من الروافض الذين يدعون الألوهية لعلی رضي الله تعالى عنه، أو أن النبوة كانت له فغلط جبریل، ونحو ذلك مما هو كفر“۔ (الحلی الكبير، فصل في الإمامة، الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۴، ۵۱۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”رجل أم قوماً شهراً ثم قال: كنت مجوسياً فإنه يجبر على الإسلام ولا يقبل قوله، وصلاة القوم جائزة، ويضرب ضرباً شديداً، وكذا لو قال: صليت بكم المدة على غير وضوء وهو ما جن لا تقبل قوله، وإن لم يكن كذلك، واحتتمل أنه قال على وجه التورع والاحتياط أعادوا صلواتهم، وكذا لو قال: في ثوبي قدر“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر: ۱۳۵/۱، ۱۳۶، رشیدیہ)

رضا خانی امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۸۶]: فرقہ رضا خانی جنہوں نے طرح طرح کی بدعات دین میں ایجاد کیں، اکابر علماء حق اور ان کے تبعین کی تکفیر اور تفسیق کو اپنا شیوہ بنایا اور مسلمانوں میں افتراق اور انتشار ان کا خاص مقصد ہے، ان کا عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں، بڑے پیر صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو عالم میں تصرف کرنے والا اور ہر ایک کی فریاد سننے والا اور مدد کرنے والا سمجھتے ہیں، اسی لئے یا غوث المدد ان کا خاص نعرہ ہے، اس فرقہ کے بانی نے رسول کی شہادت کا انکار کر کے قرآن کی نص صریح کا انکار کیا، حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شان اقدس میں روافض سے بڑھ کر گستاخی کا ارتکاب کیا۔

حضرت عبدالرحمن القاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بالاتفاق صحابی رسول ہیں، اس جماعت کے بانی نے ان کو کافر اور خوک (۱) سے بدتر قرار دیا ہے۔ ان حالات میں سوال یہ ہے کہ کیا رضا خانی اور اس کا بانی اسلام میں داخل ہے یا عقائد مذکورہ کی بناء پر اسلام سے خارج ہیں؟ اور کیا ایسے لوگوں کے پیچھے اہل حق کو نماز پڑھنا درست ہے؟ رضا خانی یہ کہتے ہیں کہ علمائے دیوبند اور ان کے تبعین مرتد ہیں، ان کے پیچھے نماز جائز نہیں اور علمائے دیوبند اور ان کے ماننے والوں کی نماز ہمارے پیچھے ہو جاتی ہے اور فتاویٰ دارالعلوم دیوبند کا حوالہ دیتے ہیں، ان کے اس قول کی حقیقت کیا ہے اور کیا واقعہ یہی ہے کہ رضا خانی جیسا کہتے ہیں؟ وضاحت اور تفصیل سے جواب تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امور مذکورہ سوال بعض کفر ہیں، بعض شرک، بعض حرام اور سخت معصیت ہیں، ان کے تحقق و ثبوت کے

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث: ۸۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، فصل فیمن یصح الاقتداء

به و فیمن لا یصح: ۸۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۱/۱، ۵۹۲، سعید)

(۱) ”خوک: سور، خزیر“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۷، فیروز سنز لاہور)

بعد امامت کا سوال ہی باقی نہیں رہتا (۱)۔ دارالعلوم کے جس فتویٰ کا حوالہ دیا جاتا ہے، کیا ان امور کو لکھ کر استفتاء کیا گیا ہے؟ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے، اس کو بطور سند پیش کرنا تلمیس ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۹۲ھ۔



(۱) ”(ویکثره إمامة عبد ومبتدع) أي: صاحب بدعة، وهي اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاندة بل بنوع شبهة وإن أنكر بعض ما علم من الدين ضرورة كفر بها، كقوله إن الله تعالى جسم كالأجسام، وإنكاره صحة الصديق فلا يصح الاقتداء به أصلاً“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۵۶۱، ۵۶۲، سعيد)

”(وكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع) وفي الفتاوى: لو صلى خلف فاسق أو مبتدع ينال فضل الجماعة، لكن لا ينال كما ينال خلف تقي ورع وقيد في المحيط والخلاصة والمجتبى وغيرها: بأن لا تكون بدعته تكفره، فإن كانت تكفره فالصلاة خلفه لا تجوز“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۱۰، ۶۱۱، رشيدية)

”وقال البدر العيني: يجوز الاقتداء بالمخالف، وكل بر وفاجر ما لم يكن مبتدعاً بدعة يكفر بها، وما لم يتحقق من إمامه مفسداً لصلاته في اعتقاده اهـ وإذا لم يجد غير المخالف فلا كراهة في الاقتداء به، والاقتداء به أولى من الانفراد على أن الكراهة لا تنافي في الثواب. أفاده العلامة نوح“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۴، قديمي)

الفصل الرابع في إمامة المعذور

(معذور کی امامت کا بیان)

لنگڑے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۷]: ایک شخص لنگڑا ہے اور وہ باوجود لنگڑا ہونے کے حافظ وقاری بھی ہے، بہت اچھا قرآن پڑھتا ہے، تو جب وہ نماز پڑھاتا ہے، تو عوام الناس اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ لنگڑے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی، لہذا ہم اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھیں گے، تو معلوم یہ کرنا ہے کہ کیا لنگڑے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی؟ اور اگر کراہت ہے، تو تحریمی ہے یا تنزیہی؟ اور عوام الناس کا یہ اعتراض کرنا بجا ہے یا نہیں؟ اور جو لوگ اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، تو یہ لوگ اس معاملہ میں کیسے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

لنگڑے کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے، تحریمی نہیں، اس کے پیچھے نماز ادا ہو جائے گی، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی، وہ ناواقف ہیں۔

”کذا تکره خلف مفلوج، وأبرص شاع برصه، وكذا أعرج يقوم

ببعض قدمه، فالإقتداء بغيره أولى تاتر خانية. وكذا أجزم. برجندی. (شامی:

۱/۳۷۸) (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (ردالمحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۲/۱، سعید)

”ولو كان بقدام الإمام عرج فقام على بعضها يجوز، وغيره أولى“. (تبیین الحقائق، کتاب

الصلاة، باب الإمامة: ۳۶۵/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثالث فی بیان من =

کانے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۸]: اگر کا نا آدمی نماز پڑھائے، تو اس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۲/۸۸ھ۔



= يصلح إماماً لغيره: ۸۵/۱، رشیدیہ)

(۱) دونوں آنکھوں سے اندھا شخص اگر شرائط امامت کے ساتھ متصف ہو، تو اس کو امام بنانا بنسبت دوسروں کے افضل ہے، لہذا جس شخص کی صرف ایک آنکھ کی بینائی نہ ہو، لیکن شرائط امامت کے ساتھ متصف ہو، تو وہ بطریق اولی امامت کا حق دار ہے۔

”(ویکرہ إمامة عبد..... وأعمی)

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: قید کراهة إمامة الأعمی فی المحيط وغيره بأن لا یكون أفضل القوم، فإن كان أفضلهم فهو أولى اهـ“۔ (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، سعید)

”وذكر في المحيط: لا بأس بأن يؤم الأعمی والبصير أولى، وفي الأنفع ذكر الإمام المعروف بسخاوير زاده في مبسوطه: إنما يكره تقديم الأعمی إذا كان غيره أفضل منه، وقد ثبت أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمی، رواه أبو داود“۔ (الحلي الكبير، فصل الإمامة، الأولى بالإمامة ص: ۵۱۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

”قال رحمه الله تعالى: ”(والأعمی) لأنه لا تتوقى النجاسة، ولا يهتدي إلى القبلة بنفسه، ولا يقدر على استيعاب الوضوء غالباً، وفي البدائع: إذا كان لا يوازيه غيره في الفضيلة في مسجده فهو أولى“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۳۴۵/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۰/۱، رشیدیہ)

الفصل الخامس في عزل الإمام وتحقيره

(امام کو برطرف کرنے اور حقیر سمجھنے کا بیان)

امام کے ساتھ گالی گلوچ اور اس پر تہمت لگانے کے باوجود اس کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۸۹]: کوئی مقتدی اپنے امام کے ساتھ گالی گلوچ کر کے اعلان (۱) کی تہمت لگائے

اور پھر اس کے پیچھے نماز پڑھے، تو کیا اس کی نماز ہوگئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گالی گلوچ تو سب کے ہی ساتھ منع ہے (۲)، پھر امام کا احترام تو اور زیادہ ضروری ہے اور بلا ثبوت

شرعی اتنی بڑی بات کہنا بہت بڑا جرم ہے، سخت گناہ ہے (۳)، معافی مانگنا واجب ہے، تاہم جس امام پر اتنی

بڑی تہمت لگائی اور اس سے معافی نہیں مانگی اور نماز اس کے پیچھے پڑھی، فرض اس کا بھی ادا ہو گیا، نماز

(۱) ”اعلام: لڑکوں کے ساتھ بد فعلی، لواطت، خلاف وضع فطری“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۶، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”سباب

المسلم فسوق، وقتاله کفر“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب ما ینہی من السباب واللعن:

۸۹۳/۲، قدیمی)

(وصحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”سباب المسلم

فسوق وقتاله کفر“: ۵۸/۱، قدیمی)

(۳) ”ویخاف علیہ الکفر إذا شتم عالماً أو فقیہاً من غیر سبب“۔ (البحر الرائق، کتاب السیر، باب

أحكام المرتدین: ۲۰۷/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب أحكام المرتدین، فصل فی العلم والعلماء والأبرار والصلحاء

الخ: ۳۳۵/۵، قدیمی)

صحیح ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، ۱۷/۱۱/۸۸ھ۔

بدتمیز مقتدی کی نماز کا حکم

سوال [۱۰۲۹۰]: جو امام مسجد سے بدتمیزی سے پیش آئے، خواہ حاجی ہو یا نمازی، وہ کیسا ہے؟ آیا

اس کی نماز بھی ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کا احترام واجب ہے، اس سے بدتمیزی سے پیش آنا بڑی غلطی ہے (۲) کہ جس کی اقتداء میں سب

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبي داود، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۳۶۶/۱، رحمانيہ)

”وهذا يدل على جواز الصلاة خلف الفاسق، وكذا المبتدع، إذا لم يكن ما يقوله كفراً“۔ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابيح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۱۱۲۵: ۱۸۱/۳، رشیدیہ)

”وأما بيان من يصلح للإمامة في الجملة، فهو كل عاقل مسلم، حتى تجوز إمامة العبد والأعرابي والأعمى، وولد الزناء والفاسق وهذا قول عامة العلماء“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان من يصلح للإمامة: ۶۶۶/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ (البقرة: ۱۲۳)

”وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكرناه، فالأنبياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول، ومن ألزم الله تعالى الاقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلاة ونحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۹۷/۱، ۹۸، قديمی)

سے افضل عبادت ادا کرنا ہے، اس کا احترام کرنا انتہائی ضروری ہے، تاہم نماز اس کی بھی ہو جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة عليكم على خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر.“ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزوم مع أئمة الجور: ۳۶۶/۱، رحمانیہ)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، الفصل الثانی، رقم الحدیث: ۱۱۲۵: ۱۸۱/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان من یصلح للإمامة: ۲۶۶/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

الفصل السادس في النيابة عن الإمام

(نیابت امام کا بیان)

امام کا اپنی عدم موجودگی میں متولی کو امامت سپرد کرنا

سوال [۱۰۲۹۱]: امام مسجد، متولی صاحب کو فرائض امامت سپرد کر گیا، متولی صاحب حافظ نہیں ہیں، مگر ایک بزرگ شخصیت ہیں، صوم و صلوٰۃ کے بہت پابند ہیں، نیز نماز اور امامت کے مسائل ضروریہ سے بخوبی واقف ہیں، ایک دینی ادارہ کو بھی اپنی کوشش سے چلا رہے ہیں، یتیمی اور غرباء کی بھی ہر قسم کی امداد کرتے رہتے ہیں۔ مقتدیوں میں ایک صاحب ہیں، جو صرف حافظ قرآن ہیں، موصوف ایک حد تک ان اوصاف کے مالک ہیں، جو صرف حافظ قرآن ہونے کے ساتھ ہے، متولی صاحب ازراہ کس نفسی امام کی عدم موجودگی میں ان کو آگے بڑھانا چاہتے ہیں، لیکن کبھی تو وہ کسل اور سستی کی وجہ سے اس درجہ تاخیر کر دیتے ہیں کہ دیگر مقتدیوں پر پریشانی ہوتی ہے اور کبھی صاف انکار بھی کر دیتے ہیں۔

ایک شخص محلہ میں ہے، جو ہمیشہ کہتا رہتا ہے کہ امامت کے زیادہ مستحق متولی صاحب نہیں، بلکہ وہ حافظ صاحب ہیں جس کی وجہ سے مسجد میں خلفشار رہتا ہے، کئی مرتبہ اس نے بے ہودہ پوسٹر بھی شائع کر دیئے، اب یہ معلوم کرنا ہے کہ جب کہ امام اپنی عدم موجودگی میں متولی صاحب کو منصب امامت سپرد کر گیا اور حافظ صاحب کا حال یہ ہے تو اس صورت میں امامت کا مستحق کون ہے؟ نیز اس شخص کے بارے میں کیا رائے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ متولی میں امامت کی اہلیت پوری موجود ہے اور امام نے امامت متولی کے سپرد کی ہے، تو متولی صاحب امامت کے حق دار ہیں، بلا وجہ ان کو بدنام اور ذلیل کرنا سخت مذموم اور قابل نفرت ہے (۱)، جو لوگ ان کو

(۱) ”(إني جاعلك للناس إماماً) وإذا ثبت أن اسم الإمام يتناول ما ذكرناه، فالأنبياء عليهم السلام

في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول، ومن ألزم الله تعالى =

ذلیل کرتے ہیں، ان کو توبہ کرنا اور معافی مانگنا ضروری ہے (۱)، متولی صاحب اگر کسی شخص کو کسی وقت امامت کے لئے آگے بڑھادیں تو اس میں بھی مضائقہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔



= الاقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلاة ونحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۱/۹۷، ۹۸، قديمي)
(۱) ”ولم يختلف أهل السنة وغيرهم في وجوب التوبة على أرباب الكبائر واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور“۔ (روح المعاني: ۲۸/۱۵۹، التحريم: ۸، مبحث في قول ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً﴾، دار إحياء التراث العربي بيروت)
”واتفقت الأمة على أن التوبة فرض على المؤمنين، لقوله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيه المؤمنون﴾ (النور: ۳۱)“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، النساء: ۱۷: ۲۸/۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”رجل بنى مسجداً وجعله لله فهو أحق بمرمته وعمارته وبسط البواري وإن تنازع الباني في نصب الإمام والمؤذن مع أهل المحلة، فإن كان من اختاره أهل المحلة أولى من الذي اختاره الباني فاختيار أهل المحلة أولى؛ لأن ضرره ونفعه عائد إليهم، وإن كانا سواء فاختيار الباني أولى“۔ (الحلي الكبير، فصل في أحكام المساجد، ص: ۶۱۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

”والباني أحق بالإمامة والأذان وفي المجرد عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن الباني أولى بجميع مصالح المسجد، ونصب الإمام والمؤذن إذا تأهل للإمامة“۔ (البحر الرائق، كتاب الوقف: ۲۱۸/۵، رشیدیہ)

(و کذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الوقف، باب الرجل يجعل داره مسجداً: ۲۹۷/۳، رشیدیہ)

الفصل السابع في إمامة اللحن

(غلط خواں کی امامت)

غلط خواں امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۲]: آج کل مساجد کے پیش امام حضرات قرآن شریف نماز کی حالت میں غلط پڑھتے ہیں، مثلاً: کہیں الف زیادہ کر دیتے ہیں یا کہیں سے حذف کر دیتے ہیں اور بھی دوسرے حروف کسی دوسرے حرف کی جگہ پڑھ دیتے ہیں قریب الخرج ہونے کی وجہ سے، حتیٰ کہ سورہ فاتحہ میں ﴿غیر المغضوب علیہم ولا الضالین﴾ کے (ض) کو ادا کرنے میں ایسا تکلف برتتے ہیں کہ وہ (د) کی آواز معلوم ہوتی ہے، جو نہ دال ہی میں شمار ہو سکتا ہے، نہ ضاد میں۔

ان تمام صورتوں میں نماز کا کیا حکم ہے؟ صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ ایسی غلطی کرنے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا بہتر ہے یا تنہا نماز؟ جو بھی صورت اختیار کی جائے، مع دلائل از قرآن و سنت کی جائے، یا کتاب و سنت سے مستنبط اصول کی روشنی میں جواب دیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

علم کی کمی اور غلبہ جہل کی وجہ سے فقہاء نے بہت سے مسائل میں تسہیل فرمائی ہے، ان میں زلۃ القاری بھی ہے، اعراب و حروف کی ادائیگی میں تغیر ہونے کی وجہ سے معنی کو درست کرنے کی بہت کوشش کی اور دور دور کی تاویل کر کے نماز کو فساد سے بچایا ہے۔

پس اگر کسی غلطی کی وجہ سے معنی بگڑ جائیں اور درست نہ ہو سکیں، تو فساد نماز کا حکم ہوگا (۱)، اگر صحیح

(۱) "قال: إن كان عند تبديل الحروف يصير كلاماً آخر من كلام الناس فلا ينبغي أن يقرأ، فإن قرأ في الصلاة فساداً صلاته وهذا بناء على مختار المتقدمين وهو المختار، فينبغي أن ينظر إلى تغير المعنى بسبب ذلك الحروف فإن كان فاحشاً تفسد، وإن صح معناه ولم يبعد كثيراً من المعنى المراد لا تفسد." =

پڑھنے والا موجود ہو، تو ایسی صورت میں غلط پڑھنے والے کو امام ہرگز نہ بنایا جائے، ورنہ معنی بگڑ کر نماز فاسد ہو جائے گی، صحیح پڑھنے والے لائق امامت کو امام بنایا جائے (۱) اور سب نمازی مل کر اس کی فکر کریں، بہت بڑی محرومی اور بد قسمتی ہے کہ نماز جیسی عبادت کے واسطے بھی غلط پڑھنے والا امام ہو، جو صحیح ترجمانی بھی نہ کر سکے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۲ھ۔

= (الحلی الکبیر، مفسدات الصلاة، زلة القارئ، ۴۸۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

”إن ذکر حرفاً مكان حرف ولم يغير المعنى بأن قرأ إن المسلمون إن الظالمون، وما أشبه ذلك لم تفسد صلاته وإن غير المعنى، فإن أمكن الفصل بين الحروف من غير مشقة كالطاء مع الصاد فقرأ الطالحات مكان الصالحات تفسد صلاته عند الكل، وإن كان لا يمكن الفصل بين الحروف إلا بمشقة كالطاء مع الصاد والسين والطاء مع التاء اختلف المشايخ قال أكثرهم: لا تفسد صلاته هكذا في فتاوى قاضي خان“۔ (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارئ: ۷۹/۱، رشیدیہ)

”إن قرأ حرفاً مكان حرف آخر ولم يغير المعنى وهو في القرآن كمسلمين مكان مسلمون لا تفسد عند الكل..... وإن تغير المعنى وليس مثله في القرآن فسد عند الكل ولا عبرة لقرب المخرج“۔ (الفتاوى البزازیة علی هامش الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلاة، الفصل الثاني عشر في زلة القارئ: ۴۲/۲، رشیدیہ)

(۱) ”عن إسماعيل بن رجاء قال: سمعت أوس بن ضميج يقول: سمعت أبا مسعود رضي الله تعالى عنه يقول: قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، وَأَقْدَمَهُمْ قِرَاءَةً، فَإِنْ كَانَتْ قِرَاءَتُهُمْ سَوَاءً فَلْيُؤْمِمَهُمْ أَقْدَمَهُمْ هَجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي هَجْرَتِهِمْ سَوَاءً فَلْيُؤْمِمَهُمْ أَكْبَرَهُمْ سَنَاءً، وَلَا تُؤْمِنُ الرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ وَلَا فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا تَجْلِسُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَكَ أَوْ يَأْذَنَهُ“۔ (صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۶/۱، قديمی)

”والأحق بالإمامة الأعلم بأحكام الصلاة، ثم الأحسن تلاوة وتجويداً للقراءة، ثم الأورع الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من هو أحق بالإمامة: ۶۶۹/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

”مستقیم“ کو ”مستخیم“ پڑھنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۹۳]: ایک امام صاحب ”مستقیم“ کی جگہ ”مستخیم“ پڑھتے ہیں، تو نماز اس

کے پیچھے جائز ہے یا نہیں؟

۲..... وہ کہتے ہیں کہ ”ق“ اور ”خ“ میں کوئی فرق نہیں۔

۳..... اور بچوں کو بھی ”مستخیم“ ہی پڑھاتے ہیں، تو ان کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... امام کا ”مستقیم“ کی جگہ قصداً ”مستخیم“ پڑھنا غلط اور ناجائز ہے (۱)۔

۲..... ”ق“ اور ”خ“ دو جدا گانہ حروف ہیں، دونوں کا مخرج الگ الگ ہے (۲)، صفات میں بھی

(۱) ”(قوله: أو بدله بآخر) هذا إما أن يكون عجزاً كالألغ وقد منّا حكمه في باب الإمامة، وإما أن يكون خطأ، وحينئذ فإذا لم يغير المعنى، فإن كان مثله في القرآن نحو: إن المسلمون لا يفسد..... وإن غير فسدت عندهما، وعند أبي يوسف إن لم يكن مثله في القرآن، فلو قرأ أصحاب الشعر بالشين المعجمة فسدت اتفاقاً وتماثراً في الفتح“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مسائل زلة القاري: ۱/۲۳۳، سعيد)

”قال: إن كان عند تبديل الحروف يصير كلاماً آخر من كلام الناس فلا ينبغي أن يقرأ، فإن قرأ في الصلاة تفسد صلاته..... وهذا بناء على مختار المتقدمين وهو المختار. فينبغي أن ينظر إلى تغير المعنى بسبب ذلك الحروف فإن كان فاحشاً تفسد، وإن صح معناه ولم يبعد كثيراً من المعنى المراد لا تفسد“۔ (الحلي الكبير، مفسدات الصلاة، زلة القاري، ۲۸۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القاري: ۷۹/۱، رشيدية)

(۲) ”المخرج الرابع - أدنى الحلق إلى الفم - وهو للعين والحاء..... المخرج الخامس. أقصى اللسان مما يلي الحلق وما فوقه من الحنك، وهو للقف“۔ (النشر في القراءات العشر للجزري، مخرج

الحروف: ۱/۱۹۹، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

تیسرا مخرج ادنیٰ حلق اس سے (غ، خ) نکلتے ہیں۔ چوتھا مخرج أقصى لسان اور اوپر کا تالواس سے (ق) نکلتا ہے۔

(فوائد مکيه، دوسری فصل مخرج کے بیان میں، ص: ۱۰، اسلامی کتب خانہ)

(و كذا في جمال القرآن، ص: ۷، رحمانیہ لاہور)

نمایاں فرق ہے، مثلاً: ”ق“ میں مہجورہ ہے اور ”خ“ میں مہوسہ ہے، ”ق“ میں قلقلہ ہے، ”خ“ میں نہیں، ”ق“ میں شدیدہ ہے، ”خ“ میں رخوہ ہے (۱)۔

۳..... یہ ان کو غلط پڑھاتے ہیں، جو شخص ”ق“ کو صحیح ادا کرنے پر قدرت رکھتے ہوئے بالقصد اس کو ”خ“ پڑھتا ہے، اس کو امام نہ بنایا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۸۸ھ۔



(۱) ”وأما صفات الحروف فمنها: المجهورة، وضدها المهموسة، والهمس من صفات الضعف كما أن الجهر من صفات القوة، والمهموسة عشرة يجمعها قولك: سكت فحثه شخص الخ..... ومنها: الحروف الرخوة، وضدها الشديدة والمتوسطة، فالشديدة وهي ثمانية: أجد قط بكت. والشدة امتناع الصوت أن يجري في الحروف وهو من صفات القوة، والمتوسطة بين الشدة والرخاوة خمسة: يجمعها قولك: لن عمر..... (وحروف القلقلة) ويقال: القلقلة خمسة: يجمعها قولك: قطب جد..... وأصل هذه الحروف ”القاف“ لأنه لا يقدر أن يؤتى به ساكناً إلا مع صوت زائد لشدة استعلائه“. (النشر في القراءات العشر للجزري، صفات الحروف، حروف القلقلة: ۲۰۲/۱، ۲۰۳، دارالباز مكة)

جہر کے معنی شدت اور زور سے پڑھنے کے ہیں، اس کی ضد ہمس ہے یعنی نرمی کے ساتھ پڑھنا اور اس کے دس حروف ہیں: (فحثہ شخص سکت) ہے۔ ان حروف کے ماسوا سب مہجورہ ہیں۔

شدیدہ کے آٹھ حروف ہیں، جن کا مجموعہ (اجد قط بکت) ہے۔ ان کے سکون کے وقت آواز رک جاتی ہے۔ پانچ حروف متوسط ہیں جن کا مجموعہ (لن عمر) ہے۔ ان میں بالکل آواز بند نہیں ہوتی، باقی حروف ماسوا شدیدہ اور متوسط کے سب رخوہ ہیں..... قلقلہ کے پانچ حروف ہیں، جن کا مجموعہ (قسطب جد) ہے، مگر قاف میں قلقلہ واجب باقی چار حروف میں جائز ہے۔ (فوائد مکية، تیسری فصل صفات کے بیان میں، ص: ۱۳، ۱۵، اسلامی کتب خانہ لاہور)

(وجمال القرآن، صفات حروف، ص: ۱۱-۱۶، رحمانیہ لاہور)

(۲) راجع الحاشية المقدمة انفاً

باب الجماعة

الفصل الأول في اهتمام الجماعة

(جماعت کے اہتمام کا بیان)

نماز باجماعت کی فضیلت

سوال [۱۰۲۹۴]: باجماعت نماز پڑھنے والے کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا

فرمایا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت سے نماز پڑھنے کی بڑی ترغیب اور فضیلت حدیث شریف میں آئی ہے (۱)، جماعت میں شریک نہ ہونا منافق کی نشانی تھی، ارشاد فرمایا کہ معذورین بچوں وغیرہ کا خیال نہ ہوتا تو ان کے مکان میں آگ لگا دیتا جو جماعت میں نہیں آتے، حدیث پاک میں یہ مضمون ہے (۲)، آج بھی ترغیب پر ہی کفایت کی جائے،

(۱) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما : أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال : ”صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب فضل صلاة الجماعة: ۸۹/۱، قديمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه يقول : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ”صلاة مع الإمام أفضل من خمس وعشرين صلاة يصليها وحده“. (صحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها: ۲۳۱/۱، قديمی)

(وسنن النسائي، كتاب الإمامة، فضل الجماعة: ۱۳۴/۲، قديمی)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه : أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”والذي نفسي بيده، لقد هممت أن آمر بحطب ليحطب، ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها، ثم آمر رجلاً فيؤم الناس، ثم =

کسی کے مکان میں آگ نہ لگائی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

نماز کے وقت کو ٹال دینا

سوال [۱۰۲۹۵]: نماز کے وقت کو بغیر عذر شرعی کے ٹال دینا طلباء کے لئے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جماعت فرض کے وقت سنت پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۶]: اگر کوئی شخص اگلی صف میں سنت یا نفل پڑھ رہا ہو اور فرضوں کی جماعت کھڑی

ہو جاوے، تو کیا سنت یا نفل پڑھنے والے کی نماز نہ ہوگی؟ جیسا کہ مشہور ہے۔

= أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده! لو يعلم أحدهم أنه يجد عرقاً سميناً، أو مراًتين

حسنيتين لشهد العشاء". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب وجوب صلاة الجماعة: ۸۹/۱، قديمي)

(وصحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في

التخلف عنها: ۲۳۲/۱، قديمي)

(و جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ماجاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب : ۵۲/۱، سعيد)

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من سمع

المنادي، فلم يمنعه من اتباعه عذر، قالو: وما العذر؟ قال: خوف أو مرض، لم تقبل منه الصلاة التي

صلى". (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸/۱، إمداديه ملتان)

"والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الزاهدي: أرادو بالتأكيد الوجوب، وقيل: واجبة، وعليه

العمامة قال في شرح المنية: والأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها بلا عذر يعزر، وترد شهادته،

ويأثم الجيران بالسكوت عنه". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، رشيديه)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في الإمامة، ص: ۵۰۹، سهيل اكيڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز تو فاسد نہیں ہوگی، لیکن اس کو چاہیے کہ تخفیف کے ساتھ اپنی سنت و نفل کو پوری کر کے جماعت میں شریک ہو جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۸۹ھ۔

بصورت مجبوری خارج مسجد نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۷]: جب کہ مسجد سابق توڑ دی گئی اور اس میں فرش وغیرہ پر اتنی جگہ نہیں کہ نماز باجماعت ادا ہو جائے، تو کسی دوسری جگہ یا مکان میں نماز باجماعت پڑھنے میں کیا مسجد کا ثواب ہوگا؟ شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مسجد کے متعلق صحن وغیرہ میں بھی جگہ نہیں، تو پھر مجبوری کی حالت میں بجائے مسجد کے جس جگہ بھی جماعت کی جائے، انشاء اللہ مسجد کا ثواب ملے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، ۵/۸/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”(و كذا سنة الظهرو) سنة (الجمعة إذا أقيمت أو خطب الإمام) يتمها أربعاً (على) القول (الرابع)؛ لأنها صلاة واحدة، وليس القطع للإكمال بل للإبطال، خلافاً لما رجحه الكمال“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۵۳/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱۲۵/۲، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۴۴۸/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن جابر بن عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً أينما أدرك رجل من أمتي الصلاة صلى“۔ (سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب الرخصة في ذلك: ۱۲۰/۱، قديمي)

”حدثنا جابر بن عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء..... وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً أينما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل..... الخ“۔ (صحيح البخاري، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجداً: ۶۲/۱، قديمي) (وسنن الترمذي، كتاب الصلاة، باب ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام: ۷۲/۱، سعيد)

الفصل الثاني في ترك الجماعة

(ترك جماعت کا بیان)

بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۸]: جماعت ہونے میں پانچ سات ہی منٹ باقی رہ جاتے ہیں کہ زید بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھ کر چلا جاتا ہے اور کہتا ہے، جماعت کا وقت بہت تاخیر سے رکھا گیا ہے، جب کہ وہ کبھی آدھ گھنٹہ، پون گھنٹہ بعد بھی نماز پڑھتا ہے، کیا یہ اطاعت خدائے برحق ہے یا ہوائے نفس سرکش ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقت مکروہ داخل ہونے کا اندیشہ ہے، اس لئے یہ مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ جواب دوسری صورت (یعنی آدھ پون گھنٹہ جماعت کے بعد نماز پڑھنے) پر مبنی ہے۔ جب کہ پہلی صورت میں زید کا باجماعت نماز پڑھے بغیر مسجد سے نکلنا اور بلا عذر جماعت ترک کر کے اکیلے نماز پڑھنا بہت ہی مذموم طریقہ ہے۔

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من سمع المنادي، فلم يمنعه من اتباعه عذر“ قالوا وما العذر؟ قال: خوف أو مرض، لم تقبل منه الصلاة التي صلى“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸/۱، إمداديه)

”الجماعة سنة مؤكدة للرجال، وقيل: واجبة، وعليه العامة فتسن أو تجب، ثمرة تظهر في الإثم بتركها مرة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، ۵۵۳، سعيد)

”الأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها من غير عذر يعزر، وترد شهادته، ويأثم الجيران بالسكوت عنه“۔ (الحلبی الكبير، فصل في الإمامة وفيها مباحث، الأول، ص: ۵۰۹، سهيل اكيڈمی، لاہور)

عذر کی وجہ سے نماز گھر پر پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۹]: کیا ساٹھ سال کی عمر کے بعد آدمی نماز میں گھراوا کر سکتا ہے؟ ملاحظہ ہو، حضرت

علی کرم اللہ وجہہ، درنہج البلاغہ کتاب شیعہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص مسجد جانے سے معذور ہو، اپنے گھر پر نماز پڑھ لے، عمر ساٹھ سال سے کم ہو یا زائد ہو، اس کا

مدار تو عذر پر ہے، عمر پر نہیں (۱)، نہج البلاغہ تو جھوٹ اور بہتان کا پلندہ ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے

رافضیوں نے بے شمار غلط باتیں منسوب کر رکھی ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

مسجد میں جماعت ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھ کر نکلنا

سوال [۱۰۳۰۰]: ایک فتویٰ دینے والے شخص اذان ہونے کے بعد مسجد میں جماعت ہونے سے

پہلے منفرد نماز پڑھ کر نکل جاتے ہیں، یعنی وہ عالم ہونے کے باوجود امام پر حد کی بنا پر بغیر جماعت کے نماز پڑھتے

ہیں، ان کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام میں شرعی خرابی نہیں، بلکہ ذاتی عداوت کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں، تو یہ بہت مذموم طریقہ ہے،

اس سے باز آنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "الجماعة سنة مؤكدة للرجال وقيل: واجبة وعليه العامة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار

القادرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج فلا تجب على مريض، ومقعد، وزمن، ومقطوع يد

ورجل من خلاف، ومفلوج، وشيخ كبير عاجز، وأعمى" (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة،

باب الإمامة: ۵۵۲/۱، ۵۵۵، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة: ۸۲/۱، ۸۳، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۵/۱، رشيدية)

(۲) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من سمع =

مجبوری کی صورت میں عشاء کی نماز گھر پر پڑھنا

سوال [۱۰۳۰۱]: ایک شخص پابند صوم و صلوٰۃ ہے، محض ماہ رمضان المبارک میں اپنے گھر پر نماز تراویح کے اہتمام کے ساتھ بعض مجبوریوں کے تحت نماز عشاء جماعت کے ساتھ گھر پر ہی ادا کر لیتا ہے، کیونکہ عام طور پر مسجد سے گھر واپس آنے میں دیکھا گیا کہ نمازی مسجد میں رہ جاتے ہیں، تو ایسی صورت میں کیا ایسے شخص پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث پاک کہ جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھر پر نماز پڑھنے والوں کے لئے ان کے گھروں میں آگ لگانے کو فرمایا ہے، وعید عائد ہوتی ہے اور فرض عشاء گھر پر ادا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ وعید تو ایسے لوگوں کے حق میں ہے، جو لا پرواہی اور سستی کی وجہ سے جماعت کا اہتمام نہیں کرتے تھے (۱)، صورت مسئلہ میں اگر کوئی مجبوری ایسی ہے جس کی وجہ سے شریعت نے ترک جماعت کی اجازت دی

= المنادي، فلم يمنعه من اتباعه عذر قالوا: وما العذر؟ قال: خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التي صلى. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸/۱، إمدادیه)

"الجماعة سنة مؤكدة للرجال، وقيل: واجبة، وعليه العامة فتسن أو تجب وثمرته تظهر في الإثم بتركها مرة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، ۵۵۳، سعيد)

"الأحكام تدل على الوجوب من أن تركها من غير عذر يعزر وترد شهادته ويأثم الجيران بالسكوت عنه". (الحلي الكبير، فصل في الإمامة وفيها مباحث، الأول، ص: ۵۰۹، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام، ثم أمر رجلاً فيصلي بالناس، ثم انطلق معني برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة، فأحرق عليهم بيوتهم بالنار". (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۹۱/۱، رحمانیہ لاہور)

"(إلى قوم لا يشهدون الصلاة) أي: صلاة الجماعة من غير عذر. (فأحرق عليهم بيوتهم بالنار) فهذا وعيد على ترك الصلاة بالجماعة من غير عذر". (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۳۱۰/۱، قاسمیه ملتان)

ہے تو یہ شخص اس وعید میں داخل نہیں ہوگا، بغیر مجبوری کے جماعت مسجد کو ترک کر دینا بڑی محرومی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



= (وصحیح مسلم، کتاب المساجد، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها: ۲۳۲/۱، قدیمی)

(۱) ”عن يزيد بن الأصم قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا لي حزماً من حطب، ثم أتني قوماً يصلون في بيوتهم ليست بهم علة، فأحرقها عليهم“۔ (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۹۱/۱، ۹۲، رحمانیہ لاہور)

”(والجماعه سنة مؤكدة للرجال) قال الزاهدي: أراد وبالتأكيد الوجوب۔

(قوله: قال الزاهدي الخ) وقال في شرح المنية: الأحكام تدل على الوجوب، من أن تاركها بلا عذر يعزر، وترد شهادته، ويأثم الجيران بالسكوت عنه“۔ (الدرلمختار مع ردالمحتار، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، رشيدية)

الفصل الثالث في الجماعة الثانية

(جماعتِ ثانیہ کا بیان)

جماعتِ ثانیہ

سوال [۱۰۳۰۲]: یہاں کے ایک عالم نے مندرجہ ذیل فتویٰ دیا ہے:

مسجد میں ایک دفعہ جماعت مع اذان و اقامت ہو چکی ہو، تو پھر اس میں دوسری جماعت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

اگر یہ مسجد محلہ کی ہو، جس میں امام و مؤذن اور نمازی معین ہیں، تو جماعت ثانی محراب سے ہٹ کر بغیر دوسری اذان کے بالاتفاق وبالاجماع جائز ہے، دوسری اذان کے ساتھ اس مسجد میں جماعت ثانی مکروہ تحریمی ہے، اگر یہ مسجد ایسی ہے، جس میں نہ امام مقرر ہے، نہ مؤذن، نہ نمازی تو اس میں دوسری اذان کے ساتھ جماعت بلا کراہت درست ہے (عالمگیری شامی) (۱)۔

دریافت یہ کرنا ہے کہ جماعت ثانی مسجد کے اندر بالاتفاق وبالاجماع جائز ہے یا نہیں؟ یا مسجد کے باہر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد میں امام، مؤذن، نمازی معین ہوں تو وہاں بعض حضرات نے جماعت ثانیہ کو بلا کراہت درست لکھا ہے، جب کہ ہیئت اولیٰ پر نہ ہو (۲)، یعنی بلا اذان و بلا اقامت کے ہو اور اس پر اجماع بھی ہے، پھر

(۱) ”ویکرہ تکرار الجماعة بأذان وإقامة في مسجد محلة، لا في مسجد طريق أو مسجد لا إمام له ولا مؤذن“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل العاشر أنواع الصلاة، تاسعاً، تکرار الجماعة في المسجد: ۱۸۲/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: أنه إذا لم تكن الجماعة على الهيئة الأولى لا تکره وإلا تکره، وهو =

بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر مخراب چھوڑ کر دوسری جگہ جماعت کی جائے، تو وہ بھی ہیئت اولیٰ پر نہ ہوگی (۱)۔
(علامہ شامی نے درمختار، ص: ۱/۳۵۰، ۳۶۷) میں اس مسئلہ کو ذکر کر کے پوری بحث کی ہے اور اخیر میں لکھا ہے:

”ومقتضى هذا الاستدلال كراهة التكرار في مسجد المحلة ولو

بدون أذان، ويؤيد ما في الظهيرية: لو دخل جماعة المسجد بعد ما صلى فيه

أهله يصلون وحداناً وهو ظاهر الرواية اه“ شامی نعمانیہ: ۱/۳۷۱ (۲)۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی مسجد میں جماعت ثانیہ بہر صورت مکروہ ہے، خواہ ہیئت اولیٰ پر ہو یا نہ ہو،
یہی ظاہر الروایہ ہے، البتہ اگر ہیئت اولیٰ پر ہو، تو کراہت شدیدہ ہے، ورنہ خفیف ہے، اس مسئلہ پر علماء نے مستقل
رسائل بھی تصنیف کئے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۸۶ھ۔

تبلیغی جماعت والوں کا جماعت ثانیہ کروانا

سوال [۱۰۳۰۳]: مسجد کے کسی بھی حصہ میں جماعت ثانی کو علماء کرام (خصوصاً تھانوی رحمہ اللہ
تعالیٰ) نے مکروہ لکھا ہے، لیکن اکثر اہل علم نیز تبلیغی جماعت والوں کو مسجد کے صحن وغیرہ میں جماعت ثانی کا اتباع

= الصحيح“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۳، سعید)

(و کذا في الفتاوى البرازية على هامش الفتاوى العالمكيري، كتاب الصلاة، الخامس عشر في الإمامة
والاقتداء، نوع فيما يكره وما لا يكره: ۳/۵۶، رشیدیہ)

(و کذا في ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۲/۳۹۵، سعید)

(۱) ”وبالعدول عن المحراب تختلف الهيئة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۳، سعید)

(و کذا في البرازية على هامش الفتاوى العالمكيري، الخامس عشر في الإمامة والاقتداء، نوع فيما يكره
وما لا يكره: ۳/۵۶، رشیدیہ)

(و کذا في ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۵۵۳، سعید)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۳، سعید)

”ومفاد هذه النقول كراهة التكرار مطلقاً أي: ولو بدون أذان وإقامة... ويؤيده قول في الظهيرية: وظاهر

الرواية أنهم يصلون وحداناً“ (منحة الخالق على هامش بحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۵، رشیدیہ)

کرتے دیکھا ہے، اگر جماعت ثانی ہو رہی ہو تو اس میں ایسا شخص جس نے ابھی تک جماعت سے نماز نہیں پڑھی ہو، وہ شرکت کرے یا علیحدہ نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو جگہ نماز کے لئے متعین ہو، خواہ مسقف ہو یا غیر مسقف اور وہاں پنجگانہ اذان و جماعت کا مستقل معمول ہو، وہاں ایک جماعت حسب معمول ہو جانے کے بعد، جماعت ثانیہ کرنا مکروہ ہے، اگرچہ فریضہ ادا ہو جائے گا۔ القطوف الدانیہ (۱) میں دلائل مذکورہ ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۳ھ۔

کیا بلا وجہ جماعت ثانیہ درست ہے؟

سوال [۱۰۳۰۲]: جماعت اول میں شرکت نہ کرنا، بلا وجہ ثانی جماعت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا وجہ امام کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور اس کے مقابلہ پر اپنی جماعت جدا گانہ کرنا مکروہ ہے (۲) اور تفریق بین المسلمین ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (القطوف الدانیة في تحقيق الجماعة الثانية للشيخ رشيد احمد الجنجوهي، دار الاشاعة)

(۲) تقدم تخریجه تحت عنوان جماعت ثانیہ

(۳) قال الله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ (ال عمران: ۱۰۳)

”قوله تعالى: ﴿واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم﴾ أمر الله تعالى في هذه الآية بطاعته وطاعة رسوله، ونهى بها عن الاختلاف والتنازع، وأخبر أن الاختلاف والتنازع يؤدي إلى الفشل، وهو ضعف القلب من فرع يلحقه“. (أحكام القرآن للجصاص، الأنفال، باب قسمة الخمس: ۱۰۰/۲، قديمی)

”عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة القاصية والناصية، فإياكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والعامّة والمسجد“. (مسند الإمام أحمد، رقم الحديث: ۲۱۵۲۴: ۳۰۷/۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

الفصل الرابع في جماعة النساء (عورتوں کی جماعت کا بیان)

عورتوں کا نماز کے لئے مسجد جانا

سوال [۱۰۳۰۵]: ایک صاحب حنفی المسلك ہیں، لیکن غیر مقلدین کے دلائل سے متاثر ہو کر اپنی عورتوں کو ان کی مسجد میں نماز کے لئے بھیجتے ہیں، بندہ کے پاس چند چیزیں لے کر آئے تھے، جواب دیا، لیکن شرح صدر نہ ہوا، اس لئے مختصر لفظوں میں ان کے دلائل نقل کرتا ہوں:

۱- مسند امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ میں موجود ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو عید گاہ میں آنے کا حکم دیا ہے (۱)، پھر حنفیہ پیغمبر کی بات اور اپنے امام کی بات سے کیوں منحرف ہو جاتے ہیں؟
۲- جس چیز کی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے، اس کو روکنے اور منع کرنے کا حق کس کو ہو سکتا ہے؟

۳- خود ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہو کہ جس کی اجازت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دی ہے، اس کو روکنے اور منع کرنے کا حق کس کو ہو سکتا ہے، میں اس کو منع نہیں کر سکتا، پھر حنفیہ کس بناء پر منع کرتے ہیں؟

۴- خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت کو مسجد میں جانے سے روکنا نہیں۔

۵- عورتیں تعلیم میں اور عقل میں ناقص ہیں، کم از کم جمعہ اور عیدین میں جانے کا حکم دینا چاہیے کہ کم از کم تعلیم سے ہر ہفتہ آشنا ہو جائیں۔

(۱) "أبو حنيفة عن عبد الكريم، عن أم عطية رضي الله تعالى عنه، قالت: كان يرخص للنساء وفي رواية قالت: أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن نخرج يوم النحر ويوم الفطر". (مسند الإمام الأعظم، كتاب الصلاة، صلاة العيدين، ص: ۸۵، نور محمد كتب خانہ کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

١- "عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي رضي الله تعالى عنها: أنها جاءت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقالت يا رسول الله! إني أحب الصلاة معك، فقال: "قد علمت أنك تحبين الصلاة معي، وصلوتك في بيتك خير من صلوتك في حجرتك، وصلوتك في حجرتك خير من صلوتك في دارك، وصلوتك في دارك خير من صلوتك في مسجد قومك، وصلوتك في مسجد قومك خير من صلوتك في مسجدي"، قالت: فأمرت فبني لها مسجد في أقصى شيء من بيتها وأظلمه، وكانت تصلي فيه حتى لقيت الله عز وجل. رواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما" (الترغيب والترهيب) (١)، وفي مجمع الزوائد (٢) بعد عزوه إلى أحمد ما لفظه: رجاله رجال الصحيح، غير عبد الله بن سويد الأنصاري ووثقه ابن حبان اه وفي فتح الباري بعد عزوه إلى أحمد والطبراني وإسناد أحمد حسن اه (٣).

٢- عن أم سلمة رضي الله تعالى عنه: قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: صلاة المرأة في بيتها خير من صلوتها في حجرتها، وصلوتها في حجرتها خير من صلوتها في دارها، وصلوتها في دارها خير من صلوتها في مسجد قومها. رواه الطبراني في الأوسط بإسناد جيد (الترغيب والترهيب) (٤).

٣- عن عائشة رضي الله تعالى عنها: لو أن سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى

(١) (الترغيب والترهيب، كتاب الصلاة، ترغيب النساء في الصلاة في بيوتهن الخ: ٩١/١، رقم الحديث: ٥١٢، دار الكتب العلمية بيروت)

(٢) (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، كتاب الصلاة، الباب: ٨٢، رقم الحديث: ٢١٠٦: ١٥٢/٢، دار الفكر بيروت)

(٣) (فتح الباري لابن حجر، كتاب الأذان، باب انتظار الناس قيام الإمام العالم: ٢/٢٢٥، قديمي)

(٤) (الترغيب والترهيب، كتاب الصلاة، ترغيب النساء في الصلاة في بيوتهن الخ: ٩١/١، رقم الحديث: ٥١٥، دار الكتب العلمية بيروت)

ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل. رواه مسلم (۱).

۴- عن أبي عمرو الشباني: أنه رأى عبد الله رضي الله تعالى عنه يخرج النساء من المسجد يوم الجمعة ويقول: اخرجن إلى بيوتكن خير لكن. رواه الطبراني في الكبير، ورجاله موثقون. (مجمع الزوائد) (۲).

احادیث بالا سے حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منشاء معلوم ہو گیا، خاص کر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بات بالکل واضح فرمادی اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منشاء پر عمل کیا، جو امر تعبدی اور صاف ہو، اس کے تبدیل کا کسی کو اختیار نہیں، جو امر عارضی کسی مصلحت کے لئے ہو، وہ عارض کے رفع ہو جانے پر اور مصلحت کے فوت ہو جانے سے یا بمقابلہ مصلحت کسی مفیدہ کے تحقق یا مظنہ سے تبدیل بھی ہو سکتا ہے، خاص کر جب کہ اس کا ماخذ بھی موجود ہے۔ کیا ”المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان“ (۳) ”النساء حبال الشيطان“ وغیرہ ماخذ بھی صاف صاف موجود نہیں ہے؟!! اجلہ بحاجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اپنی عورتوں کو منع کرنا بھی ثابت ہے، یہ منع کرنا درحقیقت منشاء نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عین موافق ہے، اس کو مخالفت پر محمول کرنا علم روایت اور فن روایت سے بے بصری ہے، تعلیم کا انتظام مستقلاً مکان پر بھی ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۶ھ۔

عورتوں کا مردوں کی جماعت میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۰۶]: کچھ برقعہ پوش مستورات بھی جماعت میں ایک خاص جگہ مردوں سے دور میں شامل ہوتی ہیں، درمیان فاصلہ کم سے کم بارہ صفوں کا ہوتا ہے، جمعہ کی نماز میں درمیان فاصلہ کا نمازیوں سے پُر ہو ناممکن ہے، مگر روزمرہ کی نمازوں میں صفوں کا اتصال خارج از مکان ہے، لہذا عورتوں کا شامل نماز ہونا، اس

(۱) (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب خروج النساء إلى المساجد..... الخ: ۱/۱۸۳، قدیمی)

(۲) (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، کتاب الصلاة، الباب: ۸۲، رقم الحديث: ۲۱۱۹: ۴/۱۵۷،

دارالفکر بیروت)

(۳) (سنن الترمذی، کتاب الرضاع، باب: ۱۸: ۲/۲۳۰، رقم الحديث: ۱۱۷۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

صورت میں عملاً ممکن ہے کہ وہ امام اور مرد مقتدیوں سے اتنے زیادہ فاصلہ پر الگ تھلگ کھڑی ہوں، کیا اس غیر معمولی خلا کی موجودگی میں عورتوں کی جماعت صحیح ہو سکتی ہے اور امام کے پیچھے صورت مسئلہ میں ان کی اقتداء درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستورات کو برقعہ پوشی کے باوجود جماعت میں شرکت کے لئے مسجد میں آنے سے روکنا چاہیے اور اتنا خلا بھی مانع اقتداء ہے۔

”ولا یحضرن الجماعة لقوله تعالى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: صلوتها في قعر بيتها أفضل من صلوتها في صحن دارها، وصلوتها في صحن دارها أفضل من صلوتها في مسجدها، وبیوتهن خیر لهن؛ ولأنه لا یؤمن الفتنة من خروجهن. أطلقه فشمّل الشابة والعجوز والصلاة النهارية واللیلة. قال المصنف في الكافي والفتوى اليوم علی الكراهة في الصلاة کلها لظهور الفساد اه“۔ البحر الرائق: ۱/۶۲۸، مطبوعه زکریا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱۱/۹۱ھ۔

عورتوں کے لئے حرم شریف میں نماز پڑھنا افضل ہے یا گھر میں؟

سوال [۱۰۳۰۷]: ایک مولانا صاحب نے اپنے وعظ میں فرمایا کہ عورتوں کے لئے مسجد میں پانچوں وقت جماعت کے لئے جانا جائز نہیں ہے کہ مسجد نبوی اور مسجد حرام میں بھی عورت کے لئے مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ میں ان دونوں مسجدوں میں بھی جانے کی اجازت نہیں ہے، ان کے لئے نماز تو گھر پر پڑھنا افضل ہے، ہاں! طواف کے لئے اور زیارت قبر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے حرم شریف میں اور مسجد نبوی میں احتیاط کے ساتھ جانے

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۷، ۶۲۸، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی بیان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۴، قدیمی)

(ومجمع الأنهر، کتاب الصلاة، فصل قبل باب الحدث فی الصلاة: ۱/۶۲، مکتبه غفاریہ کوئٹہ)

کی اجازت ہے اور ان مولانا صاحب نے ابوداؤد شریف کی احادیث پیش کی ہے۔

۱- ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم: لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن“ (۱)۔

۲- ”قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم: ”اأذنوا للنساء إلى المساجد بالليل، فقال ابن له، والله

لا نأذن لهن، فيأخذنه دغلاً، والله نأذن لهن“ (۲)۔

۳- ”إن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث

النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“ (۳)۔

۴- ”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم: صلوة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها،

وصلوتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها (۴)۔ ابوداؤد: ۸۴/۱۔

مولانا صاحب نے فرمایا کہ ”لمنعهن المسجد“ میں مسجد نبوی مراد ہے اور دوسری حدیث میں

مساجد کا لفظ جو تمام عالم کی مساجد جس میں مسجد حرام بھی داخل ہے، شامل ہے، اب حضرات والا سے دریافت

طلب ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے مفتیان کرام کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟ مفصل اور مدلل تحریر فرمائیں،

(۱) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد، رقم الحديث: ۵۶۷:

۲۳۴/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد، رقم الحديث: ۵۶۸:

۲۳۵/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، رقم الحديث: ۵۶۹: ۲۳۵/۱، دار إحياء

التراث العربي بيروت)

(۴) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، رقم الحديث: ۵۷۰: ۲۳۵/۱، دار إحياء

التراث العربي بيروت)

کیونکہ دنیا کی عورتیں حرمین میں جاتی ہیں اور مردوں کے لئے وبال جان بن جاتی ہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان مولانا صاحب نے وعظ میں صحیح فرمایا، استدلال بالکل صحیح ہے، فقہاء نے بھی ایسا ہی لکھا، شرح حدیث نے اس کی تصریح کی ہے کہ حرمین شریفین میں مضاعفت اجر مردوں کے لئے ہے، عورتوں کے لئے نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۸۶ھ۔

عورت کا اپنے شوہر کی اقتداء میں نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۰۸]: زید امام ہے، تنہا اس کی بیوی اس کے اقتداء میں نماز پڑھنا چاہتی ہے، تو وہ کہاں کھڑی ہو؟ اور وہ زید کی نابالغ لڑکی زید سے مل کر دائیں طرف کھڑی ہو سکتی ہے یا زید کی کوئی بالغ محرم اس کے دائیں طرف مل کر کھڑی ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیوی، نابالغ لڑکی، بالغ لڑکی سب ہی پیچھے کھڑی ہوں، کوئی برابر میں نہ کھڑی ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۸۹ھ۔

(۱) ”ویکرہ حضورہن الجماعة، ولو لجمعة، وعید، ووعظ مطلقاً، ولو عجوزاً لیلاً علی المذهب

المفتی بہ لفساد الزمان“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۶/۱، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲۵۰/۱، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۳۹/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ”قال: المرأة إذا صلت مع زوجها في البيت، إن كان قدمها بحذاء قدم الزوج، لا تجوز صلاتها

بالجماعة، وإن كان قدمها خلف قدم الزوج، إلا أنها طويلة، تقع رأس المرأة في السجود قبل رأس الزوج،

جازت صلاتهما؛ لأن العبرة للقدم“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۷۲/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۲۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیۃ، کتاب الصلاة، الفصل السابع فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۶۲۲/۱، إدارة

القرآن کراچی)

باب تسوية الصفوف وترتيبها

(صفوں کی ترتیب اور برابری کا بیان)

مسجد کے در میں امام کا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۰۹]: امام مسجد کے دو دروں (۱) کے درمیانی دروازہ میں اندر کھڑے ہوئے اور مقتدی باہر رہے، ایسی شکل میں نماز میں کوئی خرابی تو نہیں ہوئی، اگر امام صاحب کے لئے دروازہ سے باہر کھڑا ہونا ضروری ہے، تو اس کی کیا مقدار ہے ایک صاحب نے ”فتاویٰ رشیدیہ“ کے حوالہ سے بتایا کہ اگر وہ دروازہ ڈیڑھ گز یا اس سے زیادہ چوڑا ہے، تو نماز میں کوئی خرابی نہیں ہوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ رشیدیہ مطبوعہ کراچی، ص: ۲۸۱، میں یہ عبارت ہے: ”باہر کے دروں کا بھی محراب کا ہی حکم ہے، اس میں بھی امام کو قیام مکروہ ہے“ (۲)۔ فقط۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”در: دروازہ، پھاٹک، چوکت، دہلیز“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۵۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، کن امور سے نماز میں کراہت آتی ہے اور کن سے نہیں، ص: ۳۴۲، سعید)

”ویکرہ قیام الإمام بجملة في المحراب لقيامه خارجة وسجوده فيه... والكره لاشتباه الحال على القوم، وإذا ضاق ضاق المكان فلا كراهة: قوله (لاشتباه الحال على القوم)..... وذهب الأكثر إلى أن العلة التشبه بأهل الكتاب؛ لأنهم يخصصون إمامهم بمكان وحده والتشبه بهم مكروه“.

(مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب مکروہات الصلاة: ۶۴۵/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۴۵/۲، رشیدیہ)

امام کا وسطِ محراب میں کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۰]: فیذا صلی الإمام فی المحراب یتخلل الصف الأول بالمنبر والأعمدة وغيرها، أما إذا نزل من المحراب فلا یتخلل بشيء فیضطر إلى التحول بيمينه ويسرة لئلا يفوت السترة، فإن تحول يفوت التوسط فالأفضل للإمام أن يقف فی المحراب أم لا فی الحالة المذكورة؟ أجبوا له جواباً شافياً كافياً علی مذهب الإمام الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ مع الأدلة المعتمدة عندهم. قد اختلفت الآراء نحو هذا الأقطار، فالمطلوب من حضرتکم أن شرحوا فی الجواب كافياً شافياً لا نقض ولا سقم یعده لوجه اللہ الکریم المنان مع رعاية إخوة الإسلام.

ترجمہ: ”امام جب محراب میں نماز پڑھاتا ہے، تو ممبر، ستون وغیرہ کی وجہ سے پہلی صف میں خلل آتا ہے، اگر وہ محراب سے باہر کھڑا ہو جائے، تو کسی چیز کی وجہ سے خلل نہیں آتا، پس دائیں اور بائیں طرف منتقل ہونے کی طرف مجبور ہو جاتا ہے اور اگر وہ دائیں یا بائیں جانب منتقل ہو جائے، تو امام کا قیام صف کے درمیان میں نہیں رہتا، لہذا مذکورہ حالت میں امام کے لئے محراب کے اندر کھڑا ہونا افضل ہے یا محراب سے باہر؟ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے مطابق ان کے معتمد دلائل کے ساتھ ایسا جواب عنایت فرمادیں جو شافی اور کافی ہو۔ ان علاقوں میں اس مسئلہ میں مختلف آراء ہیں۔ لہذا آپ حضرات سے مطلوب ہے کہ اللہ تعالیٰ (جو کہ احسان کرنے والے ہیں) کی رضا کے لئے اور مسلمان بھائیوں کی رعایت کے ساتھ ساتھ جواب میں ایسی تشریح فرمادیں، جو کافی اور شافی ہو اور اس کے بعد کسی قسم کے اعتراض اور کمزوری باقی نہ رہے۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

ینبغي للإمام أن يقف عند المحراب حيث يكون من عن يمينه ومن عن يساره سواء، وإن تخلل شيء من المنبر والأعمدة في الصف الأول لا يلتفت إليه ولا يتأخر لأحد عن مكانه، فإن هذا التخلل لا يخل في الاصطفاف ولا يمنع عن الاقتداء لا يوجب الإساءة وهو المأخوذ به عند الشافعية كذا في إعانة الطالبين. فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

املاہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ترجمہ: ”امام کو محراب کے پاس ایسی جگہ کھڑا ہونا چاہیے جہاں سے اس کے دائیں اور بائیں جانب کا فاصلہ برابر ہو، اگر پہلی صف میں ممبر اور ستونوں کی وجہ سے خلل آجائے، تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے اور امام کسی بھی وجہ سے اپنی جگہ سے پیچھے نہ ہو، اس لئے کہ ممبر اور ستونوں کے صفوف کے درمیان میں آنے سے صفیں بنانے میں کوئی خلل نہیں پڑتا اور نہ ہی یہ اقتداء سے مانع ہے۔ اور نہ ہی اس سے کراہت لازم آتی ہے اور یہی شوائع حضرات کے ہاں معمول بہ ہے، اعانتہ الطالبین میں اسی طرح مذکور ہے“ (۱)۔

امام کے قریب اہل علم و فہم کا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۱]: امام کے پیچھے علم دار بیٹا کھڑا ہونا چاہیے یا نابینا جاہل؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب مقتدی امام کے پیچھے ہی کھڑے ہوتے ہیں، البتہ امام کے قریب تو ایسے لوگ کھڑے ہوں، جو علم رکھتے ہوں، تاکہ اگر لقمہ دینے یا کسی اور اصلاح نماز کی ضرورت پیش آئے، تو سہولت رہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۱/۸۸ھ۔

(۱) ”السنة أن يقوم الإمام إزاء وسط الصف، ألا ترى أن المحارب ما نصبت إلا وسط المسجد، وهي قد عينت لمقام الإمام، وفي التاتارخانية: ويكره أن يقوم في غير المحراب إلا للضرورة“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، مكروهات الصلاة: ۶۳۶/۱، سعيد)

”وينبغي للإمام أن يقف بإزاء الوسط فإن وقف في ميمنة الوسط أو في يسرته، فقد أساء لمخالفة السنة“ (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في بيان مقام الإمام والمأموم: ۸۹/۱، رشيدية)
(و كذا في ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب في كراهة قيام الإمام في غير المحراب: ۵۶۸/۱، سعيد)
(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۳۵۱/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: =

امام مقتدیوں سے کتنی اونچائی پر کھڑا ہو سکتا ہے؟

سوال [۱۰۳۱۲]: مسجد کے اندرون حصہ کے علاوہ باہر برآمدہ ہے، اس کے بعد صحن ہے، برآمدہ سے صحن تھوڑا شیب میں ہے، چھ، سات اونچ نیچے فرش مسجد ہے، برآمدہ میں کھڑے ہو کر امام امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟ برآمدہ میں محراب نہیں ہے، صرف لوہے کے دو کھمبے ہیں، اس کے بیچ میں امام کھڑا ہو سکتا ہے یا نہیں؟ در (۱) کے درمیان امامت درست ہے یا نہیں؟ امام کتنے اونچے پر رہ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنی اونچائی امامت یا صحت نماز سے مانع نہیں (۲)، محراب میں امام کھڑا ہو کر نماز پڑھائے تو فقہاء نے

= یمسح منا کبنا فی الصلاة ویقول: "استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم، لیلینی منکم أولو الأحلام والنہی، ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم" (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصف: ۱۸۱/۲، قدیمی)

"(والنہی) بضم النون جمع نہیۃ، وهو العقل الناہی عن القبائح أي: لیدن منی البالغون العقلاء شرفہم، ومزید تطفنہم وتیقظہم وضبطہم لصلاتہ، وإن حدث بہ عارض یخلفوہ فی الإمامۃ" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصف، الفصل الأول، رقم الحدیث: ۱۰۸۸: ۱۵۳/۳، رشیدیہ) (وکذا فی بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب من یتحب أن یل الإمام فی الصف وکراہۃ التأخر، رقم الحدیث: ۶۷۵: ۳۶۳/۱، إمدادیہ ملتان)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الخامس فی مقام الإمام والمأموم: ۸۹/۱، رشیدیہ)

(۱) "در: دروازہ، پچائک، چوکٹ، دلیز"۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۵۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) "وانفراد الإمام علی الدکان للنہی، وقد رالارتفاع بذراع، ولا بأس بمادونہ، وقیل ما یقع بہ الامتیاز وهو الأوجہ ذکرہ الکمال وغیرہ"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، مکروہات الصلاة: ۶۳۶/۱، سعید) "قولہ: (وانفراد الإمام علی الدکان وعکسہ) وقیدہ الطحاوی بقدر القامۃ ونفی الکراہۃ فیما دونہ، وقال قاضی خان فی شرح الجامع الصغیر: إنه مقدر بذراع اعتباراً بالسترہ وعلیہ الاعتماد، وفي غایۃ البیان وهو الصحیح، وفي فتح القدر وهو المختار"۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۴۶/۲، ۴۷، رشیدیہ)

مکروہ لکھا ہے (۱)۔ دو کھنبوں کے درمیان پڑھائے یا درمیں پڑھائے، تو بعض حضرات نے اس سے بھی منع کیا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۱۴۰۱ھ۔

امام کا نماز کے لئے کچھ اونچا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۳]: ایک امام صاحب ایک فٹ اونچے جگہ پر کھڑے رہتے ہیں اور تمام مقتدی نیچے

= ”ویکرہ قیام الإمام علی مکان بقدر ذراع علی المعتمد، وروی عن أبي يوسف قامة الرجل الوسط، واختاره شمس الأئمة الحلواني.

قولہ: (بقدر ذراع) اعتباراً بالسترة وقيل مايقع به الامتياز كذا في الشرح“۔ (حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح، فصل فی المکروہات، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(۱) ”ویکرہ قیام الإمام بجملة في المحراب لا قيامه خارجه وسجوده فيه، سمي محراباً؛ لأنه يحارب النفس، والشيطان بالقيام إليه، والكرامة لاشتباه الحال على القوم، وإذا ضاق المكان فلا كرامة.

قولہ: (لاشتباه الحال على القوم) وذهب الأكثر إلى أن العلة التشبه بأهل الكتاب لأنهم يخصصون إمامهم بمكان وحده والتشبه بهم مكروه“۔ (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوي، فصل فی المکروہات، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۴۵، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۴۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن عبد الحميد بن محمود قال: صلينا خلف أمير من الأمراء فاضطربنا الناس، فصلينا بين الساريتين فلما صلينا، قال أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه: كنا نتقي هذا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد كره قوم من أهل العلم أن يصف بين السواري وقد رخص قوم من أهل العلم في ذلك“۔ (سنن الترمذی، كتاب الصلاة، باب ما جاء في كراهية الصف بين السواري: ۱/۵۳، سعيد)

”أكره أن يقوم بين الساريتين أو في زاوية أو في ناحية المسجد أو إلى سارية؛ لأنه خلاف عمل الأمة، قال عليه الصلاة والسلام ”توسطوا الإمام وسدوا الخلل“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۸، سعيد)

کھڑے رہتے ہیں، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک ذراع سے کم اونچا ہو یا کوئی مجبوری ہو تو درست ہے، ورنہ مکروہ ہے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ امام ومقتدی سب ایک سطح پر برابر کھڑے ہوں۔ فقط (۱)۔

امام کے پیچھے کیسا آدمی کھڑا ہو؟

سوال [۱۰۳۱۲]: امام صاحب سے بار بار کہا گیا ہے کہ آپ کے پیچھے پہلی صف میں ایسا شخص کھڑا ہو جو شخص امامت کے قابل ہو، وقت آنے پر بآسانی امامت کر سکے، امام صاحب کا کہنا ہے کہ میرے پیچھے والی صف میں ان پڑھ جاہل کوئی بھی کھڑا ہو سکتا ہے، ثانی امام کا کوئی مسئلہ نہیں ہے اور میرا وضو کسی بھی صورت میں ٹوٹتا نہیں۔ شرعی حکم سے مطلع کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث پاک میں موجود ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علم وعقل والے میرے قریب نماز میں (صف اول میں) کھڑے ہوا کریں (۲)، بھول چوک سب کے ساتھ لگی ہوئی

(۱) ”وانفراد الإمام على الدكان للنهي، وقدرا لارتفاع بذراع، ولا بأس بمادونه، وقيل مايقع به الامتياز وهو الأوجه ذكره الكمال وغيره.

(قوله: للنهي) وهو ما أخرجه الحاكم ”أنه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى أن يقوم الإمام فوق ويبقى الناس خلفه“ وعللوه بأنه تشبه بأهل الكتاب، فإنهم يتخذون لإمامهم دكاناً (قوله وقيل الخ) هو ظاهر الرواية كما في البدائع. قال في البحر: والحاصل أن التصحيح قد اختلف، والأولى العمل بظاهر الرواية وإطلاق الحديث اهـ وكذا رجحه في الحلية“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، مكروهات الصلاة: ۶۲۶/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۴۶/۲، رشيدية)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، فصل في المكروهات، ص: ۳۶۱، قديمي)

(۲) ”عن أبي مسعود الأنصاري، قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: يمسح مناكبنا في

الصلاة، ويقول: ”استروا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم، ليليني منكم أولو الأحلام والنهي، ثم الذين =

ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی سہو ہوا، جس پر سجدہ سہو کیا گیا (۱)، یہ ہر ایک کو پیش آ سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۱۴۰۰ھ۔

صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۵]: نماز میں ایسے وقت حاضر ہوا کہ پہلی صف میں ایک آدمی کی جگہ خالی تھی اور دوسری صف میں کھڑا ہو گیا، جب اس سے وجہ دریافت کی گئی تو اس نے جواب دیا کہ میں دوسری صف میں اس لئے کھڑا ہا کہ اس دوسری صف میں صرف ایک آدمی تھا اور ایک آدمی کو صف میں کھڑا نہیں ہونا چاہیے، اس وجہ سے میں ان کے ساتھ دوسری صف میں کھڑا ہو گیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ پہلی صف میں جگہ خالی ہے ایک آدمی کی اور دوسری صف میں ایک آدمی کھڑا ہے، تو ایسے صورت میں بعد میں آئے والا کیا کرے؟ کیا دوسری صف میں کھڑے ہونے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

غلطی پہلی شخص کی ہے کہ صف اول میں جگہ باقی رہتے ہوئے بھی صف ثانی میں کھڑا ہوا (۲)، پھر دوسرا

= یلونہم، ثم الذین یلونہم“ (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصفوف: ۱/۱۸۱، قدیمی)
(وسنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب من یتحب أن یلی الإمام فی الصف وکراهة التأخر: ۱/۱۰۷،
رحمانیہ لاہور)

(۱) ”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر خمساً فقليل له: أزيد في الصلاة أم نسيت؟ فسجد سجدتين بعد ما سلم قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح“
(جامع الترمذي، أبواب السهو، باب ما جاء في سجدة السهو بعد السلام والكلام: ۱/۹۰، سعيد)
(وصحيح البخاري، کتاب الصلاة، باب إذا صلى خمساً: ۱/۱۶۳، قدیمی)

(وصحيح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب السهو والسجود له: ۱/۲۱۱، قدیمی)
(۲) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أقيموا الصفوف، وحاذوا بين المناكب، وسدوا الخلل، ولينوا بأيدي إخوانكم، لم يقل عيسى: بأيدي إخوانكم ولا تذروا فرجات الشيطان، ومن وصل صفاً وصله الله، ومن قطع صفاً قطعه الله“ (سنن أبي داود، کتاب =

شخص جب اس کے برابر اس نیت سے کھڑا ہو گیا کہ اس کے تنہا کھڑے رہنے سے جو کراہت ہے وہ ختم ہو جائے، تو اس کی یہ نیت غلط نہیں، تاہم یہ مسئلہ ایسا نہیں کہ اس میں نزاع کیا جائے، نماز سب کی ہو گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

ایک نمازی کو صف اول سے پیچھے کھینچنے کی صورت میں خالی جگہ کا پر کرنا

سوال [۱۰۳۱۶]: زید جب مسجد میں پہنچا تو نماز جماعت شروع ہو چکی تھی، مسجد کی پہلی صف پوری ہو چکی تھی، اس پر زید نے پہلی صف میں سے ایک نمازی کو جو امام کے دائیں طرف تھا، پیچھے کو کر دیا، اب جو جگہ پہلی صف میں خالی ہو گئی اس کو کس طرح پر کیا جائے؟ کیا اس طرح خالی رکھا جائے یا اور کوئی صورت ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے آس پاس دائیں بائیں جو لوگ موجود ہیں وہ ذرا ذرا ہٹ کر دونوں طرف سے اس جگہ کو پر کر لیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الصلاة، باب تسوية الصفوف: ۱/۱۰۷، (رحمانیہ لاہور)

”ولو صلى على رفوف المسجد، إن وجد في صحنه مكاناً كره، كقيامه في صف خلف صف فيه فرجة.“ (قوله: كقيامه في صف الخ) هل الكراهة فيه تنزيهية أو تحريمية ويرشد إلى الثاني، قوله عليه الصلاة والسلام: ”ومن قطعه قطعه الله.“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الكلام على الصف الأول: ۱/۵۷۰، سعيد)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۳۶، دار المعرفة بيروت)
(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أقيموا الصفوف، وحاذوا بين المناكب، وسدوا الخلل، ولينوا بأيدي إخوانكم، ولا تذروا فرجات للشيطان، ومن وصل صفاً وصله الله، ومن قطع صفاً قطعه الله.“ (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثالث، ص: ۹۸، قديمي)

”وينبغي للقوم إذا قاموا إلى الصلاة أن يترأصوا، ويسدوا الخلل، ويسووا بين مناكبهم في =

جگہ کی تنگی کی وجہ سے صف میں کھڑے نمازیوں کو حرکت دے کر جگہ بنانے کا حکم

سوال [۱۰۳۱۷]: امام صاحب نے نیت باندھ کر قرأت شروع کر دی، ایک شخص آیا اس نے کسی مقتدی کے پیچھے کچھ جگہ دیکھی، اس نے اپنی نیت باندھنے سے پہلے قریب چھ آدمیوں کو حرکت دی، یعنی ان کو ہلایا، کیونکہ بیچ میں ایک شخص کے برابر میں کچھ جگہ خالی تھی، محض اس شخص کی ناواقفیت یا کوتاہی سے آنے والے شخص نے جگہ خالی دیکھ کر چھ یا پانچ نمازیوں کو حرکت دی، اس کے بعد خود نیت باندھی، ان چھ آدمیوں میں سے ایک شخص نے یہ کہا، کہ آپ کو ایسا نہیں کرنا تھا، کیونکہ میری نماز کا تمام خشوع و خضوع جاتا رہا ہے، اب میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا آنے والے شخص نے صحیح فرمایا؟ جواب تحریر فرمادیں کہ نماز میں اس طرح نیت باندھنے کے بعد حرکت دینا جائز ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تھوڑی جگہ تھی، جس میں کھڑے ہونے کی گنجائش نہیں تھی، تو پانچ چھ آدمیوں کو حرکت نہیں دینی چاہیے تھی، جس سے ان سب کی نماز کے خشوع میں فرق آیا اور ان کو تنگی بھی ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، مفتی دارالعلوم دیوبند۔

= الصفوف“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۸۹/۱، رشیدیہ)

(۱) ”ولو كان الصف منتظماً ينتظر فجيء آخر“ وقال الطحاوي رحمه الله تعالى: ”لو جاء واحد والصف ملآن يجذب واحداً منه ليكون معه صفاً آخر“۔ (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب

الصلاة، باب الإمامة، فصل فی بیان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۷، قدیمی)

”وقال ابن عابدین رحمه الله تعالى: ”ومتى استوى جانباه يقوم عن يمين الإمام إن أمكنه، وإن

وجد في الصف فرجة سدها وإلا انتظر حتى يجيء آخر فيقام خلفه“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب

الإمامة، قبیل مطلب فی کراهة قیام الإمام فی غیر المحراب: ۵۲۸/۱، سعید)

”وکذا یکره کل ما یشغل باله عن أفعالها ویخل بخشوعها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، =

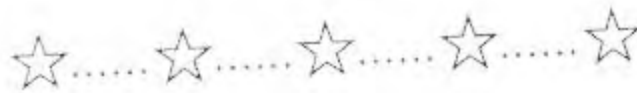
ایک نابالغ بچہ کس صف میں کھڑا ہو

سوال [۱۰۳۱۸]: جماعت کی نماز کے موقع پر چھوٹے بچوں کا کیا حکم ہے؟ ان کو جماعت میں کہاں کھڑا کیا جائے، اگر صرف ایک ہی بچہ ہے اور باقی تمام مقتدی بڑے ہیں اور بچہ تقریباً بارہ یا تیرہ سال کا ہے، اگر اس بچہ کو مقتدیوں کے بائیں جانب ملا کر کھڑا کر دیا جائے، تو اس صورت میں مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی یا نہیں؟ بائیں جانب کھڑا کرنے کے بعد مسبوق لوگ آ کر اس لڑکے کی بائیں جانب کھڑے ہو جائیں، کیا اس صورت میں ان کی نماز درست ہوگی یا فاسد ہو جائے گی؟ کیا تنہا بچہ جو کہ بارہ یا تیرہ سال کا ہے، پیچھے کھڑا کیا جائے، جب کہ پیچھے نہ کوئی دوسرا بچہ ہے اور نہ کوئی بڑا نمازی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب بچے کئی ہوں، تو ان کی صفِ مردوں کی صف سے پیچھے مستقل بنا دی جائے، اگر بچہ ایک ہی ہو تو اس کو مردوں کی صف ہی میں کھڑا کر لیا جائے، چاہے اس کے بائیں جانب ہو، چاہے کسی اور جگہ ہو، تنہا صف کے پیچھے کھڑا نہ کیا جائے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۸۷ھ۔



= باب ما یفسد الصلاۃ: ۱/۸۷۳، سعید

(۱) ”ویصف أي: یصفہم الإمام بأن یأمرہم بذلك الرجال، ثم الصبیان، ظاہرہ تعددہم، فلو واحداً دخل فی الصف اھ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۱/۵۶۸، ۵۷۱، سعید)

”إن لم یکن جمع من الصبیان یقوم الصبی بین الرجال اھ“۔ (مراقی الفلاح شرح نور

الإیضاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان الأحق بالإمامۃ، ص: ۳۰۸، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۱/۶۱۸، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۱/۲۴۶، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

فصل فی الفصل بین الإمام والمقتدی والاتصال بین الصفوف

(امام اور مقتدی کے درمیان فاصلہ اور اتصال صفوف کا بیان)

امام اور مقتدی کے درمیان پردے کے حائل ہونے کی صورت میں اقتداء کا حکم
سوال [۱۰۳۱۹]: موسم سرما میں مسجد میں دروازوں پر کپڑے یا ٹاٹ کے پردے ڈال دیئے جاتے
ہیں، اگر سب دروازوں پر پردے پڑے ہوں اور مقتدی پردے کے بھی باہر کھڑے ہوں، تو ان کی نماز ہو جاتی
ہے کہ نہیں؟ جب کہ امام صاحب کی قرأت اور تکبیر کی آواز آرہی ہو، نیز یہ کہ اگر آواز نہ آتی ہو، تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام کی قرأت اور انتقالات کا متقدیوں کو صحیح علم ہوتا ہے، تو نماز درست ہو جاتی ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

امام کے پیچھے ملائکہ کے لئے صف چھوڑنا
سوال [۱۰۳۲۰]: کیا امام کے پیچھے ایک صف کا چھوڑنا فرشتوں کے لئے ضروری ہے، اگر ہے تو

(۱) ”والحائل لا یمنع الاقتداء وإن لم یشتبه حال إمامه بسماع أو رؤية، ولو من باب مشبک یمنع
الوصول فی الأصح، ولم یختلف المكان حقيقة كمسجد وبيت فی الأصح، قنیة.
(قوله بسماع) أي: من الإمام أو المكبر تتارخانية. (قوله أو رؤية) ینبغي أن تكون الرؤية
كالسماع، لا فرق بین أن یری انتقالات الإمام أو أحد المتقدمین“. (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب
الصلاة، باب الإمامة: ۵۸۶/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الرابع فی بیان ما یمنع
صحة الاقتداء وما لا یمنع: ۸۸/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة، فرع: ۲۵۳/۱، رشیدیہ)

اس کے دلائل کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام کے پیچھے فرشتوں کے لئے صف چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں، حدیث وفقہ کی کتابوں میں صف چھوڑنے کے لئے کہیں نہیں لکھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امام العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) بلکہ کتب حدیث میں اتصال صفوف کے بارے میں بہت تاکید آئی ہے۔

”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ’رصوا صفوفكم، وقاربوا بينها، وحاذوا بالأعناق فوالذي نفسي بيده، إني لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف، كأنها الخذف‘. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف: ۱/۱۰۸، رحمانیہ لاہور)

”(وقاربوا بينها) أي: بين الصفوف، بحيث لا يسع بين صفين صف آخر، فيصير تقارب أشباحكم سبباً لتعاضد أرواحكم، ولا يقدر الشيطان أن يمر بين أيديكم، والظاهر أن محله حيث لا عذر كحر، أو برد شديد“. (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني: ۳/۱۵۷، رشیدیہ)

”وقاربوا بينها أي: بين الصفوف أي: لا تفصلوا بين الصفوف فصلاً كثيراً، وقد صرح الحنفية بشرطية اتحاد المكان لجواز الصلاة حتى أنه كان بينهما طريق عام يمر فيه الناس، أو نهر عظيم لا يصح الاقتداء، وأصله ما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه موقوفاً ومرفوعاً أنه قال: من كان بينه وبين الإمام نهر، أو طريق، أو صف من النساء فلا صلاة له“. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف: ۱/۳۶۱، إمدادیہ)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني، ص: ۹۸، قدیمی)

باب المسبوق واللاحق والمدرک

(مَسْبُوق، لاحق اور مدرک کا بیان)

مسبوق کا امام کے ساتھ سلام پھیر دینا

سوال [۱۰۳۲۱]: مسبوق اپنے امام کے سجدہ سہو میں سلام پھیر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر سلام پھیر دیا، تو کیا اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، یا عمداً و سہواً کافرق ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مسبوق کو اگر مسبوق ہونا یا دتھا اور اس نے عمداً یہ سمجھتے ہوئے کہ جس طرح سجدہ سہو میں میرے ذمہ امام کی اقتداء لازم ہے، اسی طرح سلام سہو میں بھی لازم ہے، امام کے ساتھ سہو کے لئے سلام پھیر دیا، تو اس کی نماز خراب ہوگئی، اگر مسبوق ہونا یا نہ نہیں تھا، تو نماز خراب نہیں ہوئی، سجدہ سہو بھی اس کی وجہ سے لازم نہیں (۱)۔ فقط۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۱۰۳۲۲]: ایک آدمی سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو گیا، تو اس کی یہ اقتداء امام کے ساتھ درست ہے یا نہیں یا دوبارہ نماز شروع ہوگی؟

(۱) ”(قوله: والمسبوق يسجد مع إمامه) قيد بالسجود؛ لأنه لا يتابعه في السلام، بل يسجد معه ويتشهد، فإذا سلم الإمام، قام إلى القضاء، فإن سلم، فإن كان عامداً، فسدت، وإلا لا، ولا سجود عليه إن سلم سهواً قبل الإمام أو معه“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۲/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱۷۶/۲، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من يجب عليه السهو: ۷۲۰/۱، ۷۲۱،

دارالكتب العلمية بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اقتداء صحیح ہے، سلام امام کے بعد دوبارہ شروع کر دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

مَسْبُوق لَاحِق کی نماز

سوال [۱۰۳۲۳]: اگر مقيم آدمی مسافر امام کی اقتداء کرے، درآں حالیکہ اس کی تین رکعت چھوٹ گئیں ہوں، تو اب مقتدی مقيم بقیہ تین رکعت کو کس طرح ادا کرے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں فقہاء کی عبارات سے مختلف صورتیں معلوم ہوتی ہیں۔ بعض حضرات نے اسی شخص کو مسبوق مانا ہے، بعض مسبوق لاقق کہتے ہیں۔ بعضوں نے صرف لاقق مانا ہے۔ درمختار (۲)، طحطاوی (۳) میں تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”والمسبوق يسجد مع إمامه مطلقاً سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده.

(قوله: سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده) بيان للإطلاق، وشمل أيضاً ما إذا سجد الإمام واحدة، ثم اقتدى به قال في البحر: فإنه يتابعه في الأخرى ولا يقضي قضاء الأولى كما لا يقضيها لو اقتدى بعدما سجدهما“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۳/۲، سعيد)

”ولو أدرك الإمام بعد ما سلم للسهو، فهذا لا يخلو من ثلاثة أوجه: أما إن أدركه قبل السجود، أو في حال السجود، أو بعد ما فرغ من السجود، صح اقتداء به، وليس عليه السهو بعد فراغه من صلاة نفسه الخ“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما بيان من يجب عليه السهو: ۷۲۱/۱، ۷۲۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۲۵۱، قديمي)
(۲) ”واللاحق من فاتته الركعات كلها أو بعضها لكن بعد اقتدائه بعذر كغفلة، وزحمة، وسبق حدث، وصلاة خوف، ومقيم أتم بمسافر“۔ (قوله: ومقيم أتم بمسافر) أي: فهو لاحق بالنظر للأخيرتين، وقد يكون مسبوقاً أيضاً كما إذا فاتته

أول صلاة إمامه المسافر“۔ (ردالمحتار مع الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۲/۱، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدرالمختار، باب الإمامة: ۲۵۴/۱، دارالمعرفة بيروت)

(۳) ”واللاحق هو من دخل معه وفاته كلها أو بعضها، بأن عرض له نوم أو غفلة، أو زحمة أو سبق حدث، =

مدرک کا پانچ رکعت پڑھنا

سوال [۱۰۳۲۴]: مدرک جس نے امام کے ساتھ از اول تا آخر نماز کی اقتداء کی ہو، قعدہ اخیرہ میں یہ خیال ہوا کہ تیری ابھی ایک یا دو رکعت باقی ہے، اس لئے سلام پھیرنے کے بعد بغیر سلام پھیرے کھڑا ہو گیا، ایک رکعت پوری کر لی، پھر خیال ہوا کہ تیری چار رکعت پوری ہو گئی، تو نے اتباع امام کے خلاف یہ رکعت پڑھی ہے، پھر سجدہ سہو کیا، آیا اس شخص کی نماز ہوئی یا نہیں؟ جب کہ سلام پھیرنے میں امام کا متبع نہیں رہا، کیا اس کو نماز لوٹانی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی نماز ہو گئی، سلام میں اتباع امام نہ کر سکنے اور اس میں ایک رکعت زیادہ پڑھنے کی مکافات سجدہ سہو سے ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۸۶ھ۔

مقتدی کا بغیر تسبیح پڑھے رکوع میں شرکت سے رکعت کا حکم

سوال [۱۰۳۲۵]: ایک آدمی جماعت میں اس وقت شریک ہوا کہ امام رکوع میں تھا، رکوع میں امام

= أو كان مقيماً خلف مسافر، وحكمه كمؤتم حقيقة فلا يأتي فيما يقضي بقراءة ولا سهو الخ“
(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، فصل فيما يفعله المقتدي بعد فراغ إمامه من واجب وغيره، ص: ۳۰۹، قديمی)

(۱) ”رجل صلى الظهر خمسا وقعد في الرابعة قدر التشهد إن تذكر قبل أن يقيد الخامسة بالسجدة إنها الخامسة عاد إلى القعدة وسلم كذا في المحيط ويسجد للسهو“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، فصل سهو الإمام يوجب عليه وعلى من خلفه السجود: ۱/۱۲۹، رشيدية)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل السابع في عشر في سجود السهو: ۲/۶۳، المكتبة الغفارية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو: ۱/۵۲۵، قديمی)

کے ساتھ شرکت تو ہوئی، مگر بہت کم، یہاں تک کہ رکوع کی تسبیح ایک مرتبہ بھی نہیں پڑھی کہ امام نے سر اٹھا لیا، تو رکعت ٹل گئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقتدی کو یہ رکعت ٹل گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

تکبیر تحریمہ کہہ کر رکوع میں چلے جانے سے رکعت کا حکم

سوال [۱۰۳۲۱]: کوئی شخص آیا اس حالت میں کہ امام رکوع میں ہے، اب اس شخص نے ہاتھ کانوں تک اٹھا کر تکبیر تحریمہ کہہ کر فوراً رکوع میں چلا گیا، ہاتھ ناف پر نہیں باندھا تو کیا اس کی نماز ہوئی یا نہیں؟ بظاہر تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ قیام جو فرض ہے، اس کی ادائیگی نہیں ہوئی، نیز پہلی رکعت یا اور کسی رکعت کا سجدہ ثانیہ سہواً ترک ہو گیا، تو نماز ہی نہیں ہوگی یا سجدہ سہو کرنے سے نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کہا، پھر رکوع میں گیا، تو اس کی شرکت معتبر ہوگئی، اگرچہ ہاتھ نہ باندھے ہوں، قیام ہو گیا، وہ ہاتھ باندھنے پر موقوف نہیں (۲)، سجدہ ثانیہ سہواً ترک ہو جانے سے سجدہ سہو کافی نہیں، سجدہ

(۱) ”والحاصل: أنه إذا وصل إلى حد الركوع قبل أن يخرج الإمام من حد الركوع، فقد أدرك معه الركعة، وإلا فلا“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب إدراک الفریضۃ، ص: ۴۵۵، قدیمی)

”ذکر الجلابی فی صلاتہ: أدرك الإمام في الركوع فكبر قائماً ثم شرع في الانحطاط،

وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن يعتد بها إذا وجدت المشاركة قبل أن يستقيم قائماً، وإن قل“۔

(الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب العاشر فی إدراک الفریضۃ: ۱/۱۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، باب إدراک الفریضۃ: ۲/۱۳۶، رشیدیہ)

(۲) ”أدرك الإمام في الركوع فكبر قائماً ثم شرع في الانحطاط وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن

يعتد بها إذا وجدت المشاركة قبل أن يستقيم قائماً وإن قل، هكذا في معراج الدراية“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب العاشر فی إدراک الفریضۃ: ۱/۱۲۰، رشیدیہ)

بھی کرے (۱)، پھر مؤخر ہو جانے کی وجہ سے سجدہ سہو بھی کرے، ایسا نہیں کیا تو نماز نہیں ہوگی، ہر رکن کا یہی حال ہے کہ اس کے ترک سے نماز نہیں ہوتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۶ھ۔

رکوع میں کتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے سے مدرک رکوع شمار ہوگا؟

سوال [۱۰۳۲۷]: کوئی شخص اگر امام کو رکوع کی حالت میں پائے، تو کتنی مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ پڑھنے سے اس رکعت کا مدرک شمار کیا جائے گا؟ کیا ایک مرتبہ پڑھا، پھر امام کھڑا ہو گیا، تو اس رکعت کا مدرک الإمام فی الركوع وهو يعلم أنه لو اشتغل بالثناء لا يفوته الركعة يثنى؛ لأنه أمكنه الجمع بين الأمرين، وإن كان يعلم أنه يفوته قال بعضهم: يثنى؛ لأن الركوع إلى خلف وهو القضاء والثناء يفوت أصلاً، وقال بعضهم: لا يثنى؛ لأنه وإن كان فسنة الجماعة فيها تفوته وفضيلة الجماعة أكثر من فضيلة الثناء“۔ (حاشیۃ الشلبی علی هامش التبيين، باب إدراك الفريضة: ۴۵۷/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب إدراك الفريضة، ص: ۴۵۵، قدیمی)
(۱) ”سجدۃ السہو واجبہ، اُنہ لا یجب إلا بترك الواجب“ ولا بترك الفرائض؛ لأن ترکها لا ینجبر بسجود السہو، بل هو مفسد، إن لم يتدارک فیعاد“۔ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۵۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

”قوله: بترك واجب) قید بہ؛ لأنہ لا یجب بترك السنة كالثناء والتعوذ والتسمية، وإن كان المتروک فرضاً فسدت الصلاة اہ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب سجود السہو: ۳۱۰/۱، دارالمعرفۃ بیروت)

”وأما الفرض فيفوت بفواته الأصل لا الوصف فلا ینجبر بغيره“۔ (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۴۶۰، قدیمی)

(۲) ”فلو ترك سجدة من ركعة فتذكرها في آخر صلاة سجدها، وسجد للسہو لترك الترتيب فيه، وليس عليه إعادة ما قبلها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱۶۷/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثاني عشر فی سجود السہو: ۱۶۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی در المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۴۶۲/۱، سعید)

مدرک ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں بھی مدرک رکوع ہے، ایک دفعہ بھی نہ کہا صرف رکوع میں اس سے پہلے پہنچ گیا ہو کہ امام رکوع سے سر اٹھائے، تب بھی وہ مدرک رکوع ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۶ھ۔



(۱) ”والحاصل: أنه إذا وصل إلى حد الركوع قبل أن يخرج الإمام من حد الركوع، فقد أدرك معه الركعة، وإلا فلا“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب إدراك الفريضة، ص: ۲۵۵، قديمی)
”ذكر الجلابي في صلاته: أدرك الإمام في الركوع فكبر قائماً ثم شرع في الانحطاط وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن يعتد بها إذا وجدت المشاركة قبل أن يستقيم قائماً، وإن قل هكذا في معراج“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب العاشر في إدراك الفريضة: ۱/۲۰، رشيدية)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۲/۱۳۶، رشيدية)

باب الحدث في الصلاة

(نماز میں حدث لاحق ہونے کا بیان)

نماز میں امام کو حدث لاحق ہونا

سوال [۱۰۳۲۸]: اگر امام کا حالت رکوع میں وضو ٹوٹ جائے، تو کیا کرے؟ اور اسی طرح سجدہ اور

قعدہ اخیرہ میں ٹوٹ جائے، تو کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کو چاہیے کہ اپنے قریب سے کسی مقتدی کو جو کہ نماز پوری کر سکے، اپنی جگہ آگے بڑھا دے، وہ بحیثیت خلیفہ اس رکوع یا سجدہ یا قعدہ کو ادا کرے اور بقیہ نماز ختم تک پہنچا دے۔ امام وضو کرے اور آ کر اتنی دیر میں جتنی نماز خلیفہ نے پڑھ لی ہو پہلے اس کو پڑھے اور اس میں قرأت نہ کرے، پھر خلیفہ کی نماز میں شریک ہو جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "من سبقه حدث في الصلاة توضاً وبنى والاستيناف أفضل، وإن كان إماماً جراً آخر إلى مكانه فإذا توضاً عاد وأتم في مكانه حتماً، إن كان لم يفرغ وإلا فهو مخير بين العود وبين الإتمام حيث توضاً كالمنفرد. (فإذا توضاً) الإمام (عاد وأتم في مكانه حتماً إن كان إمامه) أي: الذي استخلفه فإنه إمام له، وللقوم (لم يفرغ) عن الصلاة، وكذا المقتدي إذا سبقه حدث حتى لو صلى في مكان آخر لم يصح اقتداءه فسدت صلاته؛ لأن الاقتداء واجب عليه، وقد بنى في موضع لا يصح اقتداءه فيه، ولا يجوز انفراده؛ لأن الانفراد في موضع الاقتداء مفسد، وفي شرح الطحاوي يشتغل أولاً بقضاء ما سبقه الإمام بغير قراءة؛ لأنه لاحق، ثم يقضي آخر صلاته". (مجمع الأنهر مع ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب =

امام پر غشی کی صورت میں بناواستخلاف کا حکم

سوال [۱۰۳۲۹]: امام کو غشی آگئی، لوگ چند منٹ متردد تھے کہ کون خلیفہ بنے اور بقدر تین بار سبحان اللہ کہنے کے توقف کر کے پھر ایک شخص خلیفہ ہو گیا، تو کیا اس زمانہ تردد کی تاخیر سبب وجوب سجدہ سہو ہوگی یا نہیں؟ اگر نہ ہوگی تو کیوں؟ اور جب امام کو ہوش آیا تو وہ وضو کر کے دوسرے امام یعنی خلیفہ کی اقتداء کر سکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح وہ امام جس کو حدث ہو گیا ہو، تو کتنی دور وضو کے لئے جاسکتا ہے اور کیسے جائے؟ پیچھے پاؤں جاوے گا کہ انحراف صدر عن القبلة نہ ہو یا منحرف ہو کر اور صورتِ ثانیہ میں بناء کر سکتا ہے یا نہیں؟ کیا انحراف صدر عن القبلة مفسداتِ صلوٰۃ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں امام کو بناء کرنا درست نہیں، لہذا استخلاف بھی درست نہیں۔

”اعلم أن لجواز البناء ثلاثة عشر شرطاً: كون الحدث سماوياً من بدنه، غير موجب لغسل، ولا نادر وجوده“۔ درمختار۔

”قال العلامة الشامي: ولما كان الاستخلاف مشروطاً بكون الحدث غير مانع للبناء ذكر الشارح شروط البناء لأنه في الحقيقة بناء من الخليفة على ما صلاه الإمام قوله: ولا نادر وجود خرج نحو القهقه والإغماء اه“ ردالمحتار، ص: ۴۰۳، باب الاستخلاف (۱)۔

= الحدث في الصلاة: ۱/۱، ۱۷۲، مكتبة غفاريه كوئٹہ

”ومن سبقه الحدث في الصلاة انصرف، فإن كان إماماً استخلف وتوضأ وبني والمنفرد إن شاء أتم في منزله وإن شاء عاد إلى مكانه والمقتدي يعود إلى مكانه إلا أن يكون إمامه قد فرغ أو لا يكون بينهما حائل“۔ (الهدايه، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۱/۱۲۸، ۱۲۹، مكتبة شرکت علميه ملتان)

(و كذا في اللباب في شرح الكتاب، كتاب الصلاة، صلاة الجماعة، حكم من سبقه الحدث: ۱/۹۴، قديمي)

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۱/۵۹۹، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۲/۲۵۵، دارالمعرفة بيروت)=

لہذا اس نماز کو از سر نو پڑھنا ہوگا (۱)، جس صورت میں بناء درست ہے، اس کے لئے جہاں پانی ہو، وہاں تک جائے گا اور انحراف از قبلہ اس کے حق میں مفسد یا مانع عن البناء نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۱۴۰۱ھ۔



= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الحدث فی الصلاة: ۶۴۳/۱، ۶۴۴، رشیدیہ)
(۱) "و یتعین الاستئناف إن لم یکن تشهد لجنون، أو حدث عمداً، أو خروجہ من مسجد بظن حدث، أو احتلام بنوم، أو تفکر، أو نظر، أو مس بشهوة، أو إغماء، أو قهقهة لندرتها". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۶۰۳/۱، ۶۰۴، سعید)

"قوله: (وإن خرج من المسجد بظن الحدث، أو جن، أو احتلم، أو أغمى عليه استقل).....
وأما فسادها بما ذكر من الجنون، والإغماء، والاحتلام فإنه يندر وجود هذه العوارض فلم تكن في معنى ما ورد به النص من القيء والرغاف". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الحدث فی الصلاة:
۶۵۱/۱، ۵۶۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الحدث فی الصلاة: ۱۲۹/۱، شرکت علمیہ ملتان)
(۲) "قوله: (ومن سبقه الحدث توضاً وبني) والقياس فسادها؛ لأن الحدث ينافيها والمشي والانحراف يفسدائها فأشبه العمد، ولنا قوله عليه الصلاة والسلام: "من قاء أو رعف أو أمدى فلينصرف وليتوضاً وليبين على صلاته ما لم يتكلم" ولا نزاع في صحته مرسلاً، وهو حجة عندنا وعند أكثر أهل العلم، ومذهبنا ثابت عن جماعة من الصحابة وكفى بهم قدوة فوجب ترك القياس به". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الحدث فی الصلاة: ۶۴۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الصلاة، باب الحدث فی الصلاة: ۱۲۸/۱، شرکت علمیہ ملتان)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الحدث فی الصلاة: ۳۶۸/۱، ۳۶۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها

الفصل الأول فیما یفسد الصلاة

(مفسدات نماز کا بیان)

امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مقتدی کا نماز میں شامل ہونا

سوال [۱۰۳۳۰]: جس جگہ نماز میں بہت زیادہ آدمی ہوں، وہاں کوئی شخص آکر نماز میں ملا، امام رکوع سے اٹھ گیا، اس شخص کو معلوم نہیں ہوا، تو آیا اس شخص کو نماز ملی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تحقیق ہو جائے کہ امام کے رکوع سے اٹھنے کے بعد کوئی شخص شامل نماز ہوا، تو اس کو وہ رکعت نہیں ملی، اگر اس نے بعد میں نہیں پڑھی، تو اس کی نماز صحیح نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(ولو اقتدی بإمام راکع فوقف حتی رفع الإمام رأسه لم یدرک) المؤتم (الركعة)؛ لأن المشاركة في جزء من الركن شرط ولم توجد فيكون مسبوقاً، فيأتي بها بعد فراغ الإمام“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب إدراک الفريضة: ۲/۶۰، سعید)

”ومن أدرك إمامه راکعاً فكبر ووقف حتی رفع الإمام رأسه من الركوع أو لم يقف، بل انحط بمجرد إحرامه فرفع الإمام رأسه قبل ركوع المؤتم لم یدرک الركعة، كما ورد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه فكان الشرط لإدراک الركعة إما مشاركة الإمام في جزء من القيام، أو جزء مما له حكم القيام، وهو الركوع“۔

قوله: (كما ورد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه) ولفظه: إذا أدركت الإمام راکعاً فركعت =

دوسری رکعت پڑھ کر قیام کرنے کے بعد پھر قعدہ کی طرف آنے کا حکم

سوال [۱۰۳۳]: چار رکعت والی نماز میں اگر امام صاحب قعدہ اولیٰ نہ کر کے بالکل کھڑا ہو جائے اور پھر قعود کی طرف لوٹ آئے اور بعد میں سجدہ سہو بھی ادا کرے، تو کیا نماز صحیح ہو جائے گی یا نہیں؟ اگر صحیح ہو جائے تو کتب فقہ کی یہ تصریح کہ ”فسدت صلوٰتہ علی الصحیح کما فی حاشیۃ نور الإيضاح“ (۱) کنز الدقائق (۲) وغیرہ اور بعض کتابوں کے اندر ”بطلت صلوٰتہ کما فی القدوری“ (۳) اس کی کیا صورت ہے اور کیا جواب ہے؟ اور اگر صحیح نہ ہو، تو بعض کتب فقہ کے اندر بلا کراہت نماز جائز ہے، کہنے کی کیا وجہ ہے؟ کما فی فتاویٰ رحیمیہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وإن عاد الساهي عن القعود الأول إليه بعدما استتم قائماً، اختلف التصحيح في فساد صلاته، وأرجحهما عدم الفساد؛ لأن غاية ما في الرجوع إلى القعدة زيادة قيام في الصلاة، وهو وإن كان لا يحل لكنه بالصحة لا يخل؛ لأن زيادة مادون ركعة لا يفسد. وقد يقال: إنه نقص للإكمال، فإنه إكمال؛ لأنه لم يفعله إلا لأحكام الصلاة.

وقال صاحب البحر: والحق عدم الفساد اه. قوله: أرجحهما عدم الفساد قد بالغ في المنتقى في رد القول بالفساد وجعله غلطاً؛ لأنه تأخير لا رفض اه حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۳۸۰، مطبوعه مصريه، باب سجدة السهو (۴).

= قبل أن يرفع رأسه فقد أدركت الركعة، وإن رفع قبل أن تركع فقد فاتت الركعة اه والكاف في كما ورد بمعنى لام التعليل“ (مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوي، کتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، ص: ۳۵۵، ۳۵۶، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱۳۵/۲، رشیدیہ)

(۱) (نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، رقم الحاشیة: ۱۱، ص: ۱۰۹، قدیمی)

(۲) (کنز الدقائق، باب سجود السهو، رقم الحاشیة: للع، ص: ۳۸، قدیمی)

(۳) (مختصر القدوری، بین السطور، باب سجود السهو، ص: ۴۹، قدیمی)

(۴) (حاشیۃ الطحطاوي علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۵۶۷، قدیمی)=

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ عدم فساد کا قول رائج ہے، حق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

احتلام کی حالت میں دو روز تک نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدیوں کو خبر کرنا

سوال [۱۰۳۳۲]: امام کورات میں احتلام ہو گیا اور خبر نہ ہوئی، دو دن تک اسی حالت میں نماز پڑھتا رہا، بعدہ اطلاع ہوئی، تو اب دو دن کی نماز کا اعادہ کرے یا نہیں؟ اور مقتدیوں کو اعادہ کی اطلاع دے یا نہیں؟ کیونکہ اطلاع کرنے میں امام پر سے اعتبار اٹھ جانے کا اندیشہ ہے، ویسے تو امام محتاط آدمی ہے، اسی طرح کسی نے ناپاک کپڑا اوڑھ کر نماز پڑھی اور بعد میں اطلاع ہوئی تو پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ کرے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو یقین ہے کہ دو روز پہلے احتلام ہوا تھا (مثلاً: اسی طرح کہ جس کپڑے میں اس کا اثر ہے، وہ دو روز سے سوتے وقت استعمال نہیں کیا) تو دو روز کی نمازوں کا اعادہ لازم ہوگا (۱)، اس کے ذمہ واجب ہے کہ سب

= ”(سہا عن القعود الأول من الفرض ثم تذكره عاد إليه ما لم يستقم قائماً وإلا) أي: وإن استقام قائماً (لا) يعود لاشتغاله بفرض القيام (ويسجد للسهو) لترك الواجب (فلو عاد إلى القعود) بعد ذلك (تفسد صلاته) لرفض الفرض لما ليس بفرض، وصححه الزيلعي (وقيل: لا) تفسد لكنه يكون مسيئاً، ويسجد لتأخير الواجب (وهو الأشبه) كما حققه الكمال، وهو الحق. بحر.

(قوله كما حققه الكمال) أي: بما حاصله: أن ذلك وإن كان لا يحل لكنه بالصحة لا يخل، لما عرف في البحر أيضاً..... الخ“ (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۳/۲، ۸۴، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۵۰۹/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) ”ولو توضأ من بشر و صلى أياماً، ثم وجد فيها فأرة فإن علم وقت وقوعها، أعاد الصلاة من ذلك الوقت؛ لأنه تبين أنه توضأ بماء نجس“ (بدائع الصنائع، كتاب الطهارة، فصل في بيان المقدار الذي يصير به المحل نجساً: ۴۲۴/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

”وإذا علم وقت الوقوع حكم بالتنجيس من وقته وإلا فمن يوم وليلة الخ“ (ملتقى الأبحر، كتاب الطهارة، فصل: ۵۳/۱، مكتبة غفرانہ كولتہ)

مقتدیوں کو اس کی خبر کر دے، ورنہ سب کی نماز کا وبال اس پر رہے گا (۱)، اگر اس کو یقین نہیں کہ احتلام کب ہوا تھا، تو جس وقت اس کا اثر دیکھا تو اس سے پہلے جب سوراہا تھا، کہا جائے گا کہ اس وقت احتلام ہوا تھا، اس کے بعد سے جو نماز پڑھی اس کا اعادہ لازم ہے (۲)۔ مقتدیوں سے ہرگز حجاب و شرم اس معاملہ میں نہ کرے، اگر ان کے نزدیک عزت قائم رہی اور خدا کے نزدیک مستحق غضب ہوا، تو وہ عزت کس کام کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۸ھ۔

= ”(قوله: وقال: من وقت العلم) وهو القياس؛ لأن اليقين وهو تيقن الطهارة فيما مضى لا يزول بالشك وهو النجاسة... وقياساً على النجاسة إذا رآها في ثوبه، وعلى المرأة إذا رأت الدم في كرسفها ولا تدري متى نزل، فإنه يقتصر على وقت الرؤية“ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الطهارة: ۱/۱۱۹، دارالمعرفة بيروت)

(۱) ”وإذا ظهر حدث إمامه بطلت، فيلزم إعادتها كما يلزم الإمام إخبار القوم إذا أمهم وهو محدث، أو جنب، أو فاقده شرط بالقدر الممكن بلسانه، أو بكتابه، أو رسول على الأصح، لو معينين وإلا لا يلزمه“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۹۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۳۱، رشيدية)

(وكذا في مراقي الفلاح على نور الإيضاح، باب الإمامة، ص ۲۹۷، قديمي)

(۲) ”أعاد من آخر احتلام... وبعض النسخ: من آخر نوم، وهو المراد بالاحتلام؛ لأن النوم سببه“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطهارة، فصل في البثر، مطلب: فرق بين الروث والخثي والبعر والخراء: ۱/۲۱۹، سعيد)

”وروى ابن رستم في ”نواذره“ عن أبي حنيفة؛ أنه إن كان دماً لا يعيد، وإن كان منياً يعيد من آخر ما احتلم... فأما مني غيره فلا يصيب ثوبه، فالظاهر أنه منيه، فيعتبر وجوده من وقت وجوده سبب خروجه، حتى أن الثوب لو كان مما يلبسه هو وغيره، يستوى فيه حكم الدم والمني، ومثلاً يخافون في البول: يعتبر من آخر ما بال، وفي الدم من آخر ما رعف، وفي المنى من آخر ما احتلم أو جامع“ (بدائع الصنائع، كتاب الطهارة، فصل في المقدار الذي يصير به المحل نجساً: ۱/۴۲۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة: ۱/۲۲۰، رشيدية)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الطهارة: ۱/۱۰۳، دارالكتب العلمية بيروت)

بھول کر بلا وضو نماز پڑھانا

سوال [۱۰۳۳]: ایک روز میں گھر سے عصر کی نماز پڑھ کر تھوڑی دور بازار گیا اور مغرب تک وہیں رہ گیا، جب مغرب کی اذان ہوئی میں مسجد میں گیا، وہاں نماز پڑھانے والا کوئی نہ تھا، میں نے ہی کچھ روز تک وہاں نماز پڑھائی، اس لئے لوگوں نے مجھ کو نماز پڑھانے کی اجازت دی۔ ایک دن مجھ کو وضو کا خیال نہیں تھا، جب تکبیر ہو چکی اور میں نے نیت باند لیا، تو خیال پڑا، مگر میں نے نماز پڑھا دی، مگر سلام پھیرنے کے بعد بہت دیر بیٹھا رہا اور سوچتا رہا کہ اب کیا کروں، اس حالت میں اب کیا کروں؟ میرے پیچھے چار آدمی نماز پڑھ رہے تھے اور وہ کئی جگہ کے تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بھول سے بے وضو نماز شروع کر دی تھی، پھر یاد آ گیا تو اس وقت نمازیوں کو خبر کرنا لازم تھا کہ مجھے وضو نہیں، وضو کر لوں، تب پڑھاؤں گا، یاد آنے پر بلا وضو نماز پڑھانا سخت گناہ ہے، خدا کے سامنے توبہ واستغفار لازم ہے (۱)۔ ہر سب مقتدیوں کو اعلان کر کے خبر کر دیں کہ فلاں روز فلاں وقت کی نماز نہیں ہوئی، اس کو سب دوبارہ پڑھ لیں، جو مقتدی اعلان کے وقت موجود نہ ہوں، تو ان کو دوسرے وقت اطلاع کرنا واجب ہے، ورنہ ان کی نماز خراب ہونے کا وبال سر پر رہے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۴ھ۔

(۱) ”وکذا إذا صلى بغير طهارة، أو صلى مع الثوب النجس، ولو صلى بغير وضوء متعمداً يكفر. قال الصدر الشهيد رحمه الله تعالى: وبه نأخذ.“ (الفتاوى العالمگیریة، كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ومنها ما يتعلق بالصلاة والصوم والزكاة: ۲/۲۶۸، رشیدیہ)

”وبصلا تہ لغير القبلة متعمداً، أو في ثوب نجس، أو بغير وضوء عمداً والمأخوذ به الكفر في الأخير فقط، وقيل: لا في الكل.“ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۶/۵، رشیدیہ)

(وکذا في النزاهة على هامش الفتاوى العالمگیریة، كتاب السير، التاسع فيما يقال في القرآن والأذکار والصلاة: ۳۳۱/۶، رشیدیہ)

(۲) ”ولو أم قوماً محدث، أو جنب ثم علم بعد التفرق يجب الإخبار بقدر الممكن بلسانه، أو كتاب، أو رسول على الأصح، وفي خزانة الأکمل: لأنه سکت عن خطأ معفو عنه، وعن الوبري: يخبرهم وإن كان =

محاذاة کی ایک صورت کا حکم

سوال [۱۰۳۳۲]: اگر مرد اپنے گھر میں جماعت کرائے اور اس کے پیچھے ماں، بہن، بیٹی اقتداء کریں اور جب وہ سجدہ میں جائیں، تو ان میں کسی ایک کا سر مرد کے پاؤں سے لگ جائے، تو کیا دونوں میں سے کسی کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

۲..... اگر اسی طرح گھر کی جماعت میں بیوی بھی شریک ہو اور سجدہ کے وقت بیوی کا سر مرد کے پاؤں سے (بقدر ایک رکن) لگ جائے، تو کیا کسی کی نماز فاسد ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کسی کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ یہ محاذاة مفسدہ کی صورت نہیں۔

”لو اقتدیت به متاخرۃ عنه بقدمها صحت صلاتہما، وإن لزم منه محاذاة بعض أعضائها لقدمه، أو غیره فی حالة الركوع، أو السجود؛ لأن المانع لیس محاذاة أي عضو منها لأي عضو منه، ولا محاذاة قدمه لأي عضو منها، بل المانع محاذاة قدمها فقط لأي عضو منه اهـ. ردالمحتار: ۱/۴۲۳ (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۸۶ھ۔

= مختلفاً فیہ، ونظیرہ إذا رأى غیرہ يتوضأ من ماء نجس، أو علی ثوبه نجاسة اهـ۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۹۷، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۹۱، سعید)

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۳۷۲، سعید)

”المرأة إذا صلت فی بیتها مع زوجها إن كانت قدماها خلف قدم الزوج، إلا أنها طويلة یقع رأسها فی السجود قبل رأس الإمام جازت صلاتهما؛ لأن العبرة للقدم اهـ۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب الصلاة، الفصل السابع فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۱/۴۵۲، قدیمی)

جواب صحیح ہے: محاذاتہ کے مفسد ہونے میں اجنبیہ مشتبہاتہ غیر محرمہ کی بھی شرط ہے۔ پس نمبر ۱ میں کوئی اجنبیہ، غیر محرمہ نہیں ہے، اس لئے اس میں محاذاتہ صریحہ بھی مفسد نہیں ہوگی (۱)۔
بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۸۶ھ۔

نماز شروع کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ وضو نہیں تھا، تو کیا حکم ہے؟

سوال ۱۰۳۳۵: ایک آدمی اپنے آپ کو با وضو سمجھ کر یعنی اس یقین سے کہ میرا وضو ابھی تک نہیں ٹوٹا، کچھ نفلیں یا فرائض پڑھ لے اور بعد میں یاد آ جائے کہ اس کا وضو نماز سے پہلی ہی ٹوٹ چکا تھا، تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اس طرح نماز کے دوران یاد آ جائے، تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دوران نماز یاد آ جائے، تو فوراً نماز ختم کر دے (۲) اور جب یاد آ جائے، ایسی نوافل کی قضا لازم (۱) یہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہے، لیکن کتب فقہیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ عورت کے محاذات کے مسئلے میں محرمہ اور غیر محرمہ کا کوئی فرق نہیں۔

”قولہ: ولو أمة) وخنثی وسواء كانت زوجة أو محرماً أو أجنبية؛ لأن الفساد في المحاذاة من حيث ترك فرض المقام؛ لأن مقامهن التأخير“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۴۷، دارالمعرفة بیروت)

”والمراة تتناول الأجنبية، والمحرمة، والحلیلة، والصغيرة المشتہاة“۔ (فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۱/۸۹، رشیدیہ)

محاذات میں پنڈلی اور ٹخنوں کا اعتبار ہوتا ہے اس میں محرمہ اور غیر محرمہ کا کوئی فرق نہیں۔ (فتاویٰ حقانیہ، باب مفسدات الصلاة: ۳/۲۲۱، جامعہ دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک)

(۲) ”هي (أي: شروط الصلاة) ستة: طهارة بدنه من حدث بنوعیه، وقدمه؛ لأنه أغلظ، وخبث مانع كذلك“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۰۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۲/۴۶۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، شرائط الصلاة، ص: ۱۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

نہیں (۱) اور فرض کو دوبارہ پڑھنا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مسہ کا اتار چڑھاؤ علامت ریح ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۳۳۶]: بواسیر سے نماز کی حالت اثناء صلوٰۃ میں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ مسہ اوپر کو چڑھا (اور اس صورت میں) مبرز (۲) کا افتتاح لازم ہے، چڑھاؤ اتار میں مبرز میں گرمی بھی محسوس ہوتی ہے، نہیں کہا جاسکتا کہ ریح خارج ہوئی۔ بسا اوقات مبرز گرم ہوتے ہی پیر کے تلوے فوراً گرم ہو جاتے ہیں، کیا اس کو خروج ریح قرار دیا جائے یا محل کا بخار۔ ریح متولدہ کی اثناء صلوٰۃ میں کیا علامت ہے، اس میں گرمی ہوتی ہے یا نہیں؟

۲..... معذور کے سلسلہ میں جو فقہائے کرام تین درجے قائم فرماتے ہیں: ابتدائے عذر، بقائے عذر، انتہا عذر۔ بقائے عذر کے متعلق کہا جاتا ہے کہ فی وقت ایک مرتبہ اس کا ظہور کافی ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟ کیا فی وقت سے فی وقت کی نماز مراد ہے یا مطلق وقت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر اجابت کے بعد مسوں کو خشک کر لیا جائے کہ پانی باقی نہ رہے، پھر وہ چڑھ جائیں تو روزہ فاسد نہیں ہوگا، ورنہ ان کے ساتھ پانی اندر جانے کی وجہ سے روزہ فاسد ہو جائے گا (۳)۔ اترنے سے روزہ فاسد نہیں

(۱) "وإذا افتتح التطوع على غير وضوء، أو في ثوب نجس لم يكن داخلًا في صلاته، فإذا لم يصح شروعه لا يلزمه القضاء". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل: ۱/۱۱۴، رشیدیہ)

"ولزم نفل شرع فيه بتكبير الإحرام أو بقيام الثالثة شروعاً صحيحاً قصداً."

(قولہ: شروعاً صحيحاً) محترزه ما سیأتی من قول الشارع، أو أمی، أو امرأة، أو محدث۔

(حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۲۸۹، دارالمعرفۃ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلاة، الفصل العاشر فی التطوع: ۱/۳۶۲، قدیمی)

(۲) "مبرز: پاخانہ نکلنے کی جگہ، مقعد، دبڑ"۔ (فیروز اللغات، ص ۱۲۵۳، فیروز سنز لاہور)

(۳) "ولو أدخل إصبعه في إسته، أو المرأة في فرجها لا یفسد، وهو المختار إلا إذا كانت مبتلة بالماء، أو =

ہوتا، خود بخود چڑھ جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ہاتھ یا کپڑے کے ذریعہ چڑھانے سے اگر نجاست ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے، تو طہارت منقض ہو جائے گی، ورنہ نہیں۔ اترنے سے اگر نجاست کپڑے پر لگ جائے، تو طہارت منقض ہو جائے گی، ورنہ نہیں (۱)۔ اتار چڑھاؤ میں میرز میں یا پیر کے تلوے میں گرمی محسوس ہونا خروج ریح کی قطعی دلیل نہیں، بلکہ محل کی گرمی اور بخیر ہے۔ صوٹ یا بدبو کو خروج ریح کی دلیل قرار دیا گیا ہے (۲)۔

۲..... مراد یہ ہے کہ مثلاً: ظہر کا وقت چار گھنٹے ہے، تو اتنے وقت میں ایک دو مرتبہ عذر کا ظہور ہو جائے۔

= الدھن فحیث یفسد لو صول الماء، أو الدھن هکذا فی الظہیریۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب

الصوم، الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسد: ۲۰۴/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصوم وما لا یفسد: ۳۹۷/۲، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصوم، ص: ۶۷۶، قدیمی)

(۱) ”باسوری خرج دبره، إن أدخله بیده انتقض وضوءه، وإن دخل بنفسه لا“

(قوله: بیده) أو بخرقة، بحر۔ (قوله: انتقض) لأنه يلتزق بیده شیء من النجاسة، بحر۔ أي:

فیتحقق خروجها (قوله: لا) أي: لا ینتقض لعدم تحقق الخروج“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب

الطهارة، قبیل مطلب فی أبحاث الغسل: ۱۵۰/۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الطهارة: ۸۶/۱، دارالمعرفة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطهارة: ۶۱/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن عباد بن تمیم عن عمه رضي الله تعالى عنه أنه شكى إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الذي يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة فقال: ”لا ينتفل أو لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد

ريحاً“۔ (صحيح البخاري، کتاب الوضوء، باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن: ۲۵/۱، قدیمی)

”(فقال: لا ينتفل) أي: لا ينصرف عن الصلاة على احتمال نقض الوضوء۔ (حتى يسمع صوتاً

أو يجد ريحاً) أي: حتى يعلم وجودهما بالعلم اليقيني ولا يشترط السماع والشم بالإجماع، فإن الأصم

لا يسمع صوته والأخشم الذي زاحت حاسة شمه لا يشم أصلاً“۔ (بذل المجهود، کتاب الطهارة، باب

إذا شك في الحدث: ۱۰۶/۱، قاسمیه ملتان)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، کتاب الطهارة، باب ما یوجب الوضوء، الفصل

الأول، رقم الحديث: ۳۰۶: ۳۰/۲، رشیدیہ)

بقائے عذر کے لئے اتنا کافی ہے (۱)، اگر ابتداء عذر کا تحقق ہو جائے، تو پھر ایک وقت کی نماز کے لئے ایک ہی وضو کافی ہے، اس سے مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کی جاسکتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۹/۱۳۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۴/۹/۸۵ھ۔

اگر بتی کا دھواں ناک میں جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

سوال [۱۰۳۳]: اگر کوئی شخص کستوری (مشک) جلا کر نماز پڑھے، تو نماز میں کوئی نقصان ہوگا یا نہیں؟ جیسے رمضان المبارک میں کوئی قصداً کستوری جلائے، تو اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، کیونکہ دھواں منہ اور ناک میں چڑھ کر پیٹ اور دماغ میں پہنچتا ہے۔

(۱) ”(وصاحب عذر من به سلس) بول لا یمكنه إمساكه (أو استطلاق بطن، أو انفلات ریح، أو استحاضة) أو بعینه رمد، أو غمش، أو غرب. وكذا كل ما يخرج بوجع، ولو من أذن، وثدي، وسرة (إن استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة) بأن لا يجد في جميع وقتها زمناً يتوضأ، ويصلي فيه خالياً عن الحدث (ولو حكماً)؛ لأن الانقطاع ملحق بالعدم (وهذا شرط) العذر (في حق الابتداء، وفي) حق (البقاء كفي وجوده في جزء من الوقت)“۔ (الدر المختار، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور: ۳۰۵/۲، سعيد)

”والمعذور من لا يمضي عليه وقت صلاة إلا والذي ابتلي به يوجد فيه“۔ (ملتقى الأبحر متن مجمع الأنهر، كتاب الطهارة، باب الحيض، فصل: ۸۵/۱، مكتبه غفاريه كوثنه)
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ومما يتصل بذلك أحكام المعذور: ۴۰/۱، رشيديه)

(۲) ”وحكمه الوضوء لكل فرض، ثم يصلي به فيه فرضاً ونفلًا فدخل الواجب بالأولى، فإذا خرج الوقت بطل أي: ظهر حدثه السابق“۔ (الدر المختار، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور: ۳۰۵/۱، ۳۰۶، سعيد)
”المستحاضة ومن به سلس بول، أو استطلاق بطن، أو انفلات ریح، أو رعاف دائم، أو جرح لا يرقأ يتوضؤون لوقت كل صلاة، ويصلون به في الوقت ماشاءوا من فرض ونفل، ويبطل بخروجه فقط“۔ (ملتقى الأبحر متن مجمع الأنهر، كتاب الطهارة، باب الحيض، فصل: ۸۴/۱، مكتبه غفاريه كوثنه)

(وكذا في مراقي الفلاح، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، ص: ۱۴۹، قديمي)

اب سوال یہ ہے کہ اگر بتی جلا کر نماز پڑھنے سے نماز فاسد ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، اگر قصد ادھواں اندر پہنچائے گا، جیسے سگریٹ میں پہنچایا جاتا ہے، تب نماز فاسد ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عمل کثیر کی تعریف

سوال [۱۰۳۳۸]: کیا نماز کے کسی رکن میں تین مرتبہ کھجلا نا نماز کے لئے مفید ہے؟ آج کل ایک عالم اپنے وعظوں میں اکثر بیان کرتے رہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے نماز نہیں ہوتی ہے اور حوالہ فتاویٰ عالمگیری کا دیتے ہیں، غالباً اس کو عمل کثیر جان کر مذکورہ فتویٰ دیا جاتا ہے، حالانکہ عمل کثیر کے متعلق کئی قول ہیں، تین قول فتاویٰ عالمگیری میں بھی ہیں۔

پس معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، اس لئے حکم لگانے میں احتیاط ضروری ہے۔ نماز کی جس قدر تاکید ہے، اس قدر شریعت نے رخصتیں بھی دی ہیں، سو ضرورت کے تحت جسم کھجلانے کی اجازت ہونی چاہیے۔ جب کہ

(۱) "وقال البقالي: الصحيح أن كل ما يفسد به الصوم تفسد به الصلاة اهـ"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۶۳۲/۱، سعید)

"(قوله: أنه لو أدخل حلقه الدخان) أي: بأي صورة كان الإدخال، حتى لو تبخر ببخور فاواه إلى نفسه واشتمه ذاكراً لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه، وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس، ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه، وبين جوهر دخان، وصل إلى جوفه بفعله"۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۳۹۵/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۳۹۸/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب فی بیان ما لا یفسد الصوم، ص: ۳۶۰، قدیمی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده:

۱/۴۵۰، دارالمعرفة بیروت)

عرب کے موسم پانی کی کمی اور موٹے کپڑوں کے عام استعمال سے اس کی ضرورتیں عہد رسالت کے اندر لوگوں کو پیش آتی رہی ہوں گی، بے ضرورت جسم یا کپڑے سے کھیلنا تو ضرور مفسد نماز اور عمل کثیر ہونا چاہیے، مگر ضرورت کے تحت اگر ہاتھ بغیر کسی التفات قلبی کے تین مرتبہ لگ گیا، تو کیا عمل کثیر کا ہونا یقینی ہوگا اور ایسا کرنے والے کو نماز دوہرا ضروری ہے؟ حدیث وفقہ کے سلسلہ میں مفسدات نماز میں اس کا تذکرہ نہ مل سکا، فی رکن کا ماخذ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمل کثیر مفسد صلوٰۃ ہے، اس کی تفسیر میں پانچ قول ہیں، کبیری شرح منیۃ المصلی، ص: ۴۱۸، میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔ الدر المختار، ص: ۴۱۹، میں پانچ اقوال نقل کئے ہیں: ”فیہ أقوال خمسة، أصحابها مالا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه ليس فيها“ (۲) ۱ھ۔ بدائع (۳)، زیلعی (۴)، محیط (۵)، قاضی

(۱) ”وكل عمل لا يشك بسببه الناظر إلى المصلي أنه في الصلاة، بل يظن ظناً غالباً أنه ليس في الصلاة، فهو عمل كثير، وما كان دون ذلك بأن يشبه على الناظر ويتردد في كونه في الصلاة أم لا، فهو قليل. وقال: بعضهم كل عمل يعمل باليدين عرفاً وعادة فهو كثير، ولو قدر أنه عمله بيد واحدة، وما كان يعمل في العادة بيد واحدة، فهو قليل“ وقيل يفوض إلى رأى المصلي إن استكثره فكثير وإلا فلا“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل فيما يفسد الصلاة، ص: ۴۲۱، ۴۲۲، سهيل اكيلى لاهور)

(۲) ”ويفسدها كل عمل كثير ليس من أعمالها ولا لإصلاحها، وفيه خمسة أقوال، أصحابها مالا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه ليس فيها، وإن شك أنه فيها أم لا فقليل. القول الثاني: أن ما يعمل عادة باليدين كثير، وإن عمل بواحدة كالشعشع وشد السر اويل، وما عمل بواحدة قليل. الثالث: الحركات الثلاث المتوالية كثير، وإلا فقليل. الرابع: ما يكون مقصوداً للفاعل بأن يفرده مجلساً على حدة. الخامس: التفويض إلى رأى المصلي، فإن استكثره فكثير، وإلا فقليل“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۶۲۴/۱، ۶۲۵، سعید)

(۳) ”وقال بعضهم: كل عمل لو نظر الناظر إليه من بعيد لا يشك أنه في غير الصلاة فهو كثير، وكل عمل لو نظر إليه ناظر، ربما يشبه عليه أنه في الصلاة فهو قليل، وهو الأصح“ (بدائع الصنائع، فصل في بيان حكم الاستحلاف: ۱۴۶/۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(۴) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۴۱۲/۱، ۴۱۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(۵) (المحیط البرهانی، كتاب الصلاة، النوع الثاني في بيان الأفعال المفسدة: ۴۵۲/۱، المكتبة الغفارية)

خار (۱)، خلاصہ (۲) سے اسی قول کی ترجیح، تحسین تقویٰ نقل کی ہے۔ ایک رکن میں تین دفعہ مستقلاً ہاتھ اٹھا کر کھجلائے کو کبیری میں مفسد صلوٰۃ لکھا ہے (۳)، اس صریح جزئیہ کی وجہ سے غالباً ان عالم صاحب نے یہ مسئلہ بیان فرمایا ہوگا، اس جزئیہ کی بنیاد بھی عمل کثیر ہے، جس کی تشریح میں پانچ قول ہیں، راجح قول اوپر مذکور ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۹۶ھ۔

کیا دونوں ہاتھ سے کپڑا ٹھیک کرنا عمل کثیر ہے؟

سوال [۱۰۳۳۹]: اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں دونوں ہاتھ سے کپڑا اٹھائے، تو نماز کیسی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس طرح دونوں ہاتھوں سے اٹھائے کہ دیکھنے والا سمجھے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے، تو نماز درست نہیں ہوگی۔ یہ عمل کثیر ہے۔ عمل قلیل سے نماز درست ہو جاتی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة: ۱۳۰/۱، رشیدیہ)

(۲) (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر فیما یفسد الصلاة وفيما لا یفسد، جنس آخر فی الأفعال ما یفسد وما لا یفسد: ۱۳۰/۲، رشیدیہ)

(۳) ”ولو حک المصلي جسده مرة أو مرتين متواليين لا تفسد صلاته ولو فعل ذلك مراراً متواليات أي: في ركن واحد تفسد صلاته؛ لأنه كثير، هذا إذا رفع يده في كل مرة، أما إذا لم يرفع يده في كل مرة فلا تفسد“، (الحلبی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة، ص: ۴۲۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۶۴۰/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، النوع الثاني فی الأفعال المفسدة: ۱۰۴/۲، رشیدیہ)

(۴) ”وأشار بالأكل والشرب إلى أن كل عمل كثير فهو مفسد، واتفقوا على أن الكثير مفسد، والقليل لا؛ لأن إمكان الاحتراز عن الكثير دون القليل ثم اختلفوا فيما يعين الكثرة والقلة على أقوال: أحدها =

نماز میں ڈاڑھی کو ہاتھ سے ہلاتے رہنا

سوال [۱۰۳۲۰]: اگر کوئی امام نماز کے دوران لگا تار ڈاڑھی کو آگے پیچھے ہاتھ سے ہلاتے رہے، ٹائم دیکھنے کے لئے اور بعض اوقات نماز کے دوران ایسا محسوس ہو کہ یہ نماز کی حالت میں نہیں اور اکثر دونوں ہاتھ سے کپڑے درست کرتا ہو، تو ایسے امام کے لئے شرعی کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ امور خشوع و خضوع کے خلاف ہیں، ایک رکن میں اگر تین بار ہاتھ اٹھا کر ڈاڑھی کو آگے پیچھے کیا، تو بعض فقہاء نے اس کو عمل کثیر قرار دیا ہے، جو کہ مفسدِ صلوٰۃ ہے (۱)، اسی طرح کوئی ایسا کام کرنا کہ دیکھنے والے

= ما اختاره العامة كما في الخلاصة والخاتمة: أن كل عمل لا يشك الناظر أنه ليس في الصلاة فهو كثير، وكل عمل يشبه على الناظر أن عامله في الصلاة فهو قليل. قال في البدائع: وهذا أصح وتابعه الشارح ولولو الجني، وقال في المحيط: إنه الأحسن وقال الصدر الشهيد: إنه الصواب. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/ ۱۹، ۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، النوع الثاني فی الأفعال المفسدة للصلاة: ۱/ ۱۰۱، ۱۰۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۱/ ۶۲۳، سعید) (۱) ”و یفسدہا کل عمل کثیر لیس من أعمالہا ولا لإصلاحہا، وفیہ أقوال خمسۃ (قولہ: وفیہ أقوال خمسۃ)..... الثالث الحركات الثلاث المتوالية كثير وإلا فقليل.“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۱/ ۶۲۳، ۶۲۵، سعید)

”وإن حک ثلاثاً فی رکن واحد تفسد صلاتہ، هذا إذا رفع یدہ فی کل مرة، أما إذا لم يرفع فی کل مرة فلا تفسد؛ لأنه حک واحد.“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۲۰/ ۲، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۱/ ۲۶۵، دار المعرفۃ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، النوع الثاني فی الأفعال المسدة للصلاة: ۱/ ۱۰۱، ۱۰۲، رشیدیہ)

سمجھیں کہ یہ نماز میں نہیں، یہ بھی عمل کثیر ہے (۱)۔ امام صاحب کو چاہیے کہ پوری احتیاط رکھیں اور سنت کے مطابق نماز پڑھایا کریں، ورنہ امکان ہے کہ مقتدی ان کو الگ کر دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۱۴۰۰ھ۔

بچہ کا حالت نماز میں ماں کا دودھ پینا

سوال [۱۰۳۴۱]: حالت نماز میں اگر بچہ دودھ پی لے، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بچہ نے خود بخود آکر دودھ پی لیا، تو نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱۱/۸۶ھ۔

(۱) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۲) اس مسئلے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ بچہ کا دودھ پینے سے اگر دودھ نکل گیا تو نماز فاسد ہوگئی اور اگر نہیں نکلا تو فاسد نہیں ہوگی۔

”وأما إذا ارتضع من ثديها وهي كارهة، ففي الظهيرية والخلاصة والخانية: إن مص ثلاثاً فسدت وإن لم ينزل اللبن، فإن كان مصّة أو مصتين فإن نزل لبن فسدت وإلا فلا“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها: ۲/۲۱، رشیدیہ)

”أو مص ثديها ثلاثاً أو مرة ونزل لبنها أو مسها بشهوة أو قبلها بدونها فسدت۔

(قوله: أو مص ثديها ثلاثاً الخ) هذا التفصيل مذكور في الخانية والخلاصة، وهو مبني على تفسير الكثير بما اشتمل على الثلاث المتواليات وليس الاعتماد عليه، وفي المحيط: إن خرج اللبن فسدت؛ لأنه يكون إرضاعاً وإلا فلا، ولم يقيد بعدد وصححه في المعراج، حليه وبحر“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها: ۱/۲۲۸، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، فصل فیما یفسد الصلاة: ۱/۱۳۳، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الصلاة، جنس آخر فی الأفعال مایفسد وما لا یفسد: ۱/۱۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها: ۲/۲۱، رشیدیہ)

نماز میں بچہ نے آکر دودھ پی لیا، تو نماز جاتی رہی، البتہ اگر دودھ نہیں نکلا تو نماز نہیں گئی۔ (بہشتی زیور، کتاب

الصلاة، باب، نماز توڑ دینے والی چیزوں کا بیان: ۲/۲۳، مکتبہ مدنیہ اردو بازار لاہور)

امام کا چوتھی رکعت میں قعدہ بھول جانا

سوال [۱۰۳۴۲]: ایک روز نماز عصر ہو رہی تھی، پوری چار رکعت ہو گئیں، امام صاحب پانچویں رکعت کے واسطے کھڑے ہو گئے، مقتدیوں نے لقمہ بھی دیا، مگر اس کو یاد تھا کہ رکعتیں تین ہوئی ہیں اور پانچویں رکعت پوری کر کے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دیا، نماز ہوئی یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ چوتھی رکعت پر نہیں بیٹھا اور پانچ رکعت پڑھ لیں تو نماز نہیں ہوئی، دوبارہ پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۷ھ۔

سجدہ میں دونوں پیر کی سب انگلیاں اٹھ جانا

سوال [۱۰۳۴۳]: سجدہ میں جا کر اگر دونوں پاؤں اٹھ جائیں، تو یہ کیا ہے؟ (لیکن مقدار میں تین تسبیح کا نہیں) اگر تین تسبیح کی مقدار ہو، تو کیسا ہے؟

(۱) ”(وإن سها عن القعود الأخير عاد ما لم يسجد لعدم استحکام خروجه من الفرض لإصلاح صلاته، وبه وردت السنة وسجد للسهو لتأخيره فرض القعود، فإن لم يعد حتى سجد للزائدة على الفرض صار فرضه نفلاً برفع رأسه من السجود عندهما، وهو المختار للفتوى. قوله: صار فرضه نفلاً عندهما ولم يبطل أصلاً؛ لأن عدم الوصف لا يستلزم عدم الموصوف، وقال محمد: تبطل أصلاً، ووصفاً؛ لأن التحريم عقدت للفرض قصداً أو لأصل الصلاة ضمناً، فإذا بطل الفرض بطل ما في ضمنه، والحاصل: أنه إذا رفع رأسه من السجود بطلت صلاته أصلاً، ووصفاً عند محمد، وهو غير المفتى به“، (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۴۶۷، ۴۶۸، قديمی)

”رجل صلى الظهر ونحوها خمساً بأن قيد الخامسة بالسجدة ولم يقعد على رأس الرابعة بطلت فرضيته أي: فرضية صلاته لتركه الفرض على وجه لا يمكن تداركه لزيادة ركعة تامة بالسجود للخامسة“، (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، السادس من الفرائض القعدة الأخيرة، ص: ۲۹۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱/۲۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تین تسبیح سے کم مقدار تک دونوں پیر بالکل زمین سے اٹھے رہے، پھر دونوں پیر یا ایک پیر کی انگلی رکھ لی، تو نماز درست ہو جائے گی، اگر تین تسبیح کی مقدار پیر بالکل اٹھے رہے، تو نماز درست نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۱۴۰۰ھ۔

ٹیپ ریکارڈ پر امام کی اقتداء کرنا

سوال [۱۰۳۴۲]: فرض نماز کو پیش امام قرأت لاؤڈ اسپیکر میں پڑھتے ہیں، اگر قرأت کو ٹیپ کر لیا جائے اور پھر امام کا ٹیپ کیا ہو ریکارڈ لگایا جائے، تو کیا نماز جماعت ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بالکل ادا نہیں ہوگی، ٹیپ ریکارڈ کو الگ کر دیا جائے، امام صاحب خود اپنی زبان سے قرأت ادا کریں، تب نماز ادا ہوگی۔ ٹیپ ریکارڈ پر نماز میں کفایت و قناعت کرنا غلط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”ومنها السجود بجهته وقدميه، ووضع إصبع واحدة منهما شرط (قوله: وقدميه) وأفاد أنه لو لم يضع شيئاً من القدمين لم يصح السجود اهـ“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۴۴۷، سعيد)

”ومن شرط جواز السجود أن لا يرفع قدميه فيه، فإن رفعهما في حال سجوده، لا تجزيه السجدة“ (الجوهرة النيرة على مختصر القدوري، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۶۳، إمداديه)

”وفي مختصر الكرخي: سجد ورفع أصابع رجله عن الأرض، لا تجوز“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، الخامس من الفرائض، السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) نماز میں قرأت فرض ہے، ٹیپ ریکارڈ سے سنی گئی قرأت سے یہ فریضہ ادا نہیں ہوتا، بلکہ خود امام پر قرأت کرنا لازم ہے۔

”ومنها: القراءة لقادر عليها“

(قوله: ومنها القراءة) أي: قراءة آية من القرآن، وهي فرض عملي في جميع ركعات النفل والوتر وفي ركعتين من الفرض“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، =

نماز کی حالت میں کوئی پکارے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۱۰۳۴۵]: گھر کے اندر نماز پڑھنے والے کو کوئی باہر سے پکارے، تو پکارنے والے کو نماز کی

کسی طرح آگاہ کر سکتا ہے یا نہیں کہ میں نماز میں ہوں؟ اس وجہ سے باہر نہیں آ سکتا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سبحان اللہ یا اللہ اکبر یا قرأت کی آیت کے ذریعہ سے ہو سکے، تو اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

= مبحث القراءة: ۱/۴۴۶، سعید

”ومنها: القراءة عند عامة العلماء، لوجود حد الركن وعلامته، وهما ما بينا وقال الله تعالى: ﴿فأقرء وأما تيسر من القرآن﴾ والمراد منه في حال الصلاة، والكلام في القراءة في الأصل يقع في ثلاث مواضع: أحدها: في بيان فرضية أصل القراءة..... أما الأول: فالقراءة فرض في الصلاة عند عامة العلماء“ (بدائع الصنائع، فصل في بيان أركان الصلاة: ۱/۵۱۶، دارالكتب العلمية بيروت) (وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل في فرائض الصلاة: ۱/۶۸، رشيدية)

(۱) ”عن عبد الله بن نجى قال: قال لي علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: كانت لي ساعة من السحر أدخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فإن كان في صلاة سبّح، فكان ذلك إذنه لي. قال أبو جعفر: فوقفنا بذلك على أن رواه بالمعنى الأول، وأن مكان التحنج المذكور فيه التسبيح في الحديث الثاني، وكان ذلك هو أولى عندنا؛ لأن الآثار التي روتها العامة من أهل العلم فيما ينوب الرجل في الصلاة مما يستعملونه فيه هو التسبيح“ (شرح مشكل الآثار، باب بيان مشكل ما روي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما كان ينوب في الصلاة من التسبيح، رقم الحديث: ۱۷۵۳: ۵/۸۰۷، مؤسسة الرسالة)

”وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من نابه شيء في صلاته فليسبّح، فإنما التصفيق للنساء“، وفي رواية قال: ”التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء“ متفق عليه (شيء) أي: أمر بأن يدعوه أحد أو يستأذنه. (في صلاته) وفي نسخة في الصلاة أي: ولم يعلم =

نماز میں لنگی کھل جائے تو کیا کرے؟

سوال [۱۰۳۲۶]: نماز کی حالت میں لنگی کھل گئی اور ایک ہاتھ سے باندھنا دشوار ہے، تو کیا دونوں ہاتھ سے باندھ کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا پھر سے تکبیر تحریمہ باندھنا پڑے گا؟ نیز اگر نماز کی حالت میں ازار بند ٹوٹ گیا، فوراً بیٹھ جائے اور بیٹھ کر ادا کر لینے سے نماز ہو جائے گی یا اپنے پانچامہ کے ازار بند کو باندھ کر پھر سے نماز شروع کرے؟ یہ صورت فرض نماز کی تحریر کی گئی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ہاتھ سے سنبھال کر نماز پوری کر سکتا ہے، تو کر لے ورنہ دونوں ہاتھ سے درست کر کے از سرے نو پڑھے (۱)، نفل میں اتنی گنجائش ہے کہ بیٹھ کر نماز پوری کرے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔

= أنه في الصلاة. (فليسبح) أي: فليقل سبحان الله. (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه، رقم الحديث: ۹۸۸، الفصل الأول: ۶۳/۳، رشيدية)
(و كذا في سبل السلام شرح بلوغ المرام، باب شروط الصلاة، ماذا يصنع من نابه أمر وهو في الصلاة، رقم الحديث: ۲۰۹: ۱/۱۳۲، دار الحديث)

(۱) "العمل الكثير يفسد الصلاة والقليل لا كذا في محيط السرخسي، واختلفوا في الفاصل بينهما على ثلاثة أقوال: الأول: أن ما يقام باليدين عادة كثير، وإن فعله بيد واحدة كالتعميم، ولبس القميص، وشد السراويل، والرمي عن القوس. وما يقام بيد واحدة قليل، وإن فعله يدين كنزع القميص، وحل السراويل، ولبس القلنسوة، ونزعها، ونزع اللجام، هكذا في التبيين". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، النوع الثاني في الأفعال المفسدة للصلاة: ۱/۱۰۲، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۱/۲۲۵، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان حكم للاستخلاف: ۲/۱۳۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "وينتفل مع قدرته على القيام قاعداً لا مضطجحاً إلا بعذر ابتداءً وكذا بناء بعد الشروع بلا كراهة

في الأصح كعكسه". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۳۶، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۱۰، رشيدية)

(و كذا في مراقي الفلاح، فصل في صلاة النفل جالساً الخ، ص: ۴۰۲، ۴۰۳، قديمي)

قنوت نازلہ کے اخیر میں مقتدی کا ”بے شک“ کہنا

سوال [۱۰۳۷]: نماز میں امام نے قنوت نازلہ پڑھی، مقتدی ہر دعا پر آمین کہتا رہا، لیکن ”تبارکت وتعالیت یا ذی الجلال والإکرام“ پر مقتدی نے ”بے شک“ کہا، ایسی صورت میں مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خداوند تعالیٰ کی صفات کی تصدیق سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)، تاہم مقتدی کو خاموش رہنا چاہیے (۲)۔ اس نماز کا اعادہ کر لے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

- (۱) ”فلو أعجبته قراءة الإمام فجعل يبكي، ويقول بلى أو نعم أو أرى لا تفسد، سراجية، لدلالته على الخشوع“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة: ۱/۲۱۹، ۲۲۰، سعید)
- (و کذا فی فتاوی السراجیة، کتاب الصلاة، باب یفسد الصلاة، ص: ۱۲، المطبع العالی للکنز)
- (و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة، ص: ۳۲۵، قدیمی)
- (۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (الأعراف: ۲۰۴)
- ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا“۔ (سنن النسائي، باب وإذا قرئ القرآن فأنصتوا: ۱/۱۴۶، قدیمی)
- ”فيجب السكوت عند القراءة مطلقاً اهـ“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبيل فروع في القراءة خارج الصلاة: ۱/۵۴۵، سعید)
- (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۶۰۰، سعید)
- (۳) ”فالحاصل: أن من ترك واجباً من واجباتها، أو ارتكب مكروهاً تحريمياً لزمه وجوباً أن يعيد إن في الوقت، فإن خرج أثم، ولا يجب جبر النقصان، فلو فعل فهو أفضل“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۶۴، سعید)

”كل صلاة أدیت مع كراهة التحريم تعاد، أي: وجوباً في الوقت، وأما بعده فندباً“۔ (حاشیة

الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ص: ۲۴۰، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۴۲، رشیدیہ)

الفصل الثاني فيما یکره فی الصلاة (مکروہات نماز کا بیان)

نماز میں کھکارنا

سوال [۱۰۳۲۸]: امام کے لئے نماز میں بغیر ضرورت کے بار بار گلا صاف کرنے کے لئے کھکارنا جائز ہے یا مکروہ؟ کیا ایسے امام کے پیچھے نماز کراہت یا بلا کراہت جائز ہے یا ناجائز؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا ضرورت کھکارنا مکروہ ہے، اگر اس میں الفاظ بھی پیدا ہو جائیں، تو مفسدِ صلوٰۃ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم یدوبند، ۲۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں ڈکار لینا

سوال [۱۰۳۲۹]: نماز میں ڈکار لینا کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟

(۱) ”(قوله والتحنیح) وهو أن يقول: اح بالفتح والضم بحر (قوله بحرفین) وبغير حروف مکروه، ولا یفسدها اتفاقاً بحر (قوله بلا عذر) العذر وصف یطراً علی المکلف یناسب التسهیل علیه، (قوله: بأن نشأ من طبعه) بأن لا یكون بتکلفه (قوله فلا فساد) أي: ولا کراهة شلبي عن الغایة“۔ (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب مایفسد الصلاة: ۲۶۲/۱، دارالمعرفة بیروت)

”(یفسدها التکلم) والتحنیح بحرفین بلا عذر، أمابه بأن نشأ من طبعه فلا، أو بلا غرض صحیح فلو لتسحین صوته، أو لیتهدی إمامه، أو للإعلام أنه فی الصلاة فلا فساد علی الصحیح“۔

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة: ۲۱۸/۱، ۲۱۹، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها؛ ۷/۱، ۸، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں کھانسنہ

سوال [۱۰۳۵۰]: ایک شخص کہتا ہے کہ جب امام مصلیٰ پر نماز کی نیت باندھنے کے بعد کھانسنے

پڑے تو اس نے اپنے اوپر کفر کیا، وہ منافق بھی ہو گیا، نماز بھی فاسد ہو گئی اور اس امام کے پیچھے نماز بھی جائز نہیں۔

۲..... میں نفیس احمد مجھے امامت کراتے ہوئے تقریباً چودہ سال ہو گئے ہیں اور میں نے جامعہ اسلامیہ

ریڑھی تاجپورہ، ضلع سہارنپور میں تعلیم پائی ہے، میں نے ایک کتاب میں دیکھا ہے کہ وقت ضرورت کھانسنے سے بچ سکتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... کھانسی غیر اختیاری چیز ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی نماز پڑھانے کی حالت

میں کھانسی آئی ہے، جیسا کہ بخاری شریف میں ہے (۲)۔ کھانسی آنے پر امام کو کافریا منافق کہنا بہت سخت بات

ہے (۳)۔ وہ شخص فوراً توبہ کرے۔

(۱) "أماما لا يمكن الامتناع عنه فلا يفسد عند الكل كالمریض إذا لم يملك نفسه من الأنین والتأوه؛

لأنه حينئذ كالعطاس "والجشاء" إذا حصل بهما حروف". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد

الصلاة وما یکره فیہا: ۲/۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۱/۶۱۹، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۱/۲۶۲،

دار المعرفۃ بیروت)

(۲) "و یذكر عن عبد الله بن السائب: قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمنون في الصبح حتى إذا جاء

ذكر موسى وهارون، أو ذكر عيسى، أخذته سعلة فرقع" (صحيح البخاري، کتاب الأذان، باب الجمع

بين السورتين في ركعة، والقراءة بالخواتم، وبسورة قبل سورة، وبأول سورة: ۱/۱۰۶، قديمی)

(۳) "عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "لا يرمي رجل رجلاً =

۲..... نمبر میں اس کا جواب آگیا، خود بھی ضرورت پر کھانا سنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۹۶ھ۔

کہنی کھلی رکھ کر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۱]: ہاف گنجی اور نیم آستین اور ہاف قمیص جس کے پہننے سے کہنی کھلی رہے۔ ایسا لباس پہن کر نماز مکروہ ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر مکروہ ہے، تو مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہمارے اطراف میں یہ لباس صلحاء کا لباس نہیں، محض ہاف گنجی یا نیم آستین قمیص پہن کر نماز پڑھنا خلاف احترام نماز ہے (۱)۔ اول میں کراہت قوی ہے، ثانی میں خفیف۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۹۶ھ۔

= بالفسوق، ولا یرمیہ بالكفر إلا ارتدت علیہ إن لم یکن صاحبه كذلك“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب ما ینہی عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قدیمی)

(وصحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان حال إیمان من قال لأخیه المسلم یا کافر: ۵۷/۱، قدیمی)
”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أيما رجل قال لأخیه کافر، فقد باء بها أحدهما“۔ (أحدهما) أما القائل إن اعتقد كفر المسلم بذنب صدر منه أو الآخر إن صدق القائل، کذا ذکره بعض الشراح من علمائنا، وقال الطیبي: لأنه إذا قال القائل لصاحبه: یا کافر مثلاً فإن صدق رجع إليه کلمة الکفر الصادر منه مقتضاها، وإن کذب واعتقد بطلان دين الإسلام رجعت إليه هذه الکلمة“۔ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان، رقم الحدیث: ۴۸۱۵: ۵۵/۹، رشیدیہ)

(۱) ”ولو صلى رافعاً کمیه إلى المرفقین کره“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة: ۱۳۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، مطلب فی کراہیۃ التحریمیۃ والتنزیہیۃ: ۶۴۰/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۴۲/۲، رشیدیہ)

آستین چڑھا کر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۲]: کہنی کھول کر نماز پڑھنی کیسی ہے؟ یہاں ایک صاحب اس کو صحیح کہتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آستین چڑھا کر کہ کہنی کھلی رہے، نماز پڑھنا مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۱۴۰۷ھ۔

اُلٹا کرتا پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۳]: اُلٹا کرتا پہن کر نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ جیسے اُلٹی ٹوپی، اُلٹا کرتا اور اُلٹا پانچامہ

پہن کر نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور اُلٹے مصلیٰ پر اُلٹی صف پر نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز تو ادا ہو جائے گی، مگر اُلٹا پہن کر پڑھنا مکروہ ہے، بدتمیزی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أمرت أن أسجد على سبعة أعظم، لا أكف شعراً ولا ثوباً". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب لا يكف ثوبه في الصلاة: ۱/۱۱۳، قديمي)

"قوله: (وكره كف ثوبه) ويدخل أيضاً في كف الثوب تشمير كفيه كما في فتح القدير، وظاهره الإطلاق، وفي الخلاصة ومنية المصلي: قيد الكراهة بأن يكون رافعاً كفيه إلى المرفقين". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها: ۲/۴۲، رشیدیہ)

"ويكره أيضاً أن يرفع كفه أي: يشمره إلى المرفقين وهذا إذا شمره خارج الصلاة وشرع في الصلاة وهو كذلك، أما لو شمره في الصلاة تفسد؛ لأنه عمل كثير". (الحلبي الكبير، كراهية الصلاة، ص: ۳۵۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

"ولو صلى رافعاً كفيه إلى المرفقين، كره". (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة: ۱/۱۳۵، رشیدیہ)

(۲) "وكره صلاته في ثياب بذلة يلبسها في بيته ومهنة أي: خدمة. (قوله: وصلاته في ثياب بذلة) =

رکوع میں جاتے وقت پائجامہ اوپر کرنا

سوال [۱۰۳۵۲]: ایک حافظ قرآن عالم دین مسجد میں امامت کے فرائض انجام دیتے ہیں، دیکھا گیا کہ ان کا پائجامہ ٹخنوں سے اوپر ہوتا ہے، البتہ بوقت رکوع ٹخنوں سے نیچے ہو جاتا ہے، بر بنائے احتیاط امام صاحب موصوف ٹخنے والا حصہ قدرے اوپر کر لیتے ہیں، کیونکہ ٹخنے چھپ جانے پر احادیث مقدسہ میں سخت وعید وارد ہوئی ہیں، نیز کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کورے کپڑے کا کرتہ پائجامہ دھلنے کے بعد چھوٹا ہونے کے خیال سے اکثر بڑھا کر سلوائے جاتے ہیں۔ بہر کیف مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں بوقت ضرورت ٹخنے والا حصہ تھوڑا سا اوپر کر لیا جائے، تو آیا اس سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے؟

ایک صاحب پابند صوم و صلوٰۃ نے اس مذکورہ فعل سے فتنہ کی صورت پیدا کر کے باجماعت نماز ترک کر کے اکیلے پڑھنا شروع کر دی ہے، دوسرے نمازیوں نے شخص مذکور کے فعل ترک جماعت سے کوئی اثر نہیں لیا ہے، لیکن اس طرح نمازیوں کو شک میں ڈالنا بھی اچھا نہیں ہے۔ اب جواب طلب امور یہ ہیں:

- ۱..... امام صاحب کا مندرجہ بالا فعل ایسا ہے کہ اس سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے۔
 - ۲..... نیز شخص مذکور کا اعتراض اور باجماعت نماز ترک کر کے اپنی علیحدہ نماز صحیح ہے یا غلط؟
 - ۳..... شخص مذکور بظاہر فتنہ کا دروازہ کھول کر جو قتل سے بدتر فعل ہے، اس کے مرتکب ہوئے یا نہیں؟
- الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جب کہ امام صاحب پائجامہ اوپر باندھتے ہیں تاکہ ٹخنے نہ ڈھکنے پائیں تو اس سے نماز میں = قال فی البحر: وفسرها فی شرح الوقایة بما یلبسه فی بیتہ، ولا یذهب بہ الی الأكابر، والظاهر أن کراهة تنزیہیة۔ (الدر المختار مع رد المحتار، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، مطلب فی کراهة التحریمة والتنزیہیة: ۱/۲۳۰، ۲۳۱، سعید)

”وتکره الصلاة في ثياب البدلة..... ثوب لا یصان من الدنس ممتهن، وقیل: مالا یذهب بہ الی اکبراء، ورأی عمر رضي الله تعالى عنه رجلاً فعل ذلك فقال: رأیت لو کنت أرسلتک الی بعض الناس أکنت تمر فی ثیابک هذه؟ فقال: لا فقال عمر رضي الله تعالى عنه: الله أحق أن تنزین له“ (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۵۹، قدیمی)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلاة: ۱/۲۷۰، دار المعرفۃ بیروت)

- کراہت نہیں۔ حرکت خفیہ سے اگر پانچامہ اوپر کر لیا جائے، تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)۔
- ۲..... جب کہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں ہے تو جماعت ترک کر کے الگ نماز پڑھنا غلط طریقہ ہے (۲)۔
- ۳..... ایک غلطی انہوں نے کی اور دوسری غلطی اور لوگ کریں کہ ان کے اسی فعل کو قتل سے زیادہ بدتر بتلائیں، دونوں غلط ہیں، ان کو اپنے فعل کی اصلاح لازم ہے اور دوسرے لوگوں کو اپنی زبان بند رکھنا ضروری ہے۔ ایسے الفاظ ہرگز نہ کہیں کہ قتل سے زیادہ سخت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
- حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۰ھ۔

خانہ کعبہ کی تصویر والے مصطلی پر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۵]: اگر خانہ کعبہ اور روضہ اقدس کی تصویر وہاں سے لی گئی، یہاں مسجد کے امام اور مقتدیوں کے مصطلوں پر خانہ کعبہ کی اور روضہ اقدس کی تصویر بنائی گئی ہے ان صفوں اور مصطلوں پر امام اور مقتدی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

- (۱) ”ومنها: العمل الكثير الذي ليس من أعمال الصلاة في الصلاة من غير ضرورة، فأما القليل فغير مفسد“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في حكم الاستخلاف: ۱۴۶/۲، دارالكتب العلمية بيروت)
- ”ويفسدها كل عمل كثير ليس من أعمالها ولا لإصلاحها، وفيه أقوال خمسة: أصحابها مالا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه فيها، وإن شك أنه فيها أم لا فقليل“۔
- القول الثاني أن يعمل عادة باليدين كثير، وإن عمل بواحدة كالتعميم، وشد السراويل، وما عمل بواحدة قليل، وإن عمل بهما كحل السراويل، ولبس القلنسوة، ونزعها إلا إذا تكرر ثلاثاً الخ“۔
- (الدرالمختار مع ردالمحتار، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲۶۳/۱، ۲۲۵، سعيد)
- (وكذا في الحلبي الكبير، فصل فيما يفسد الصلاة، ص: ۴۴۱، سهيل اكيڈمی لاہور)
- (۲) ”والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الزاهدي: أرادوا بالتأكيد الوجوب، وقيل واجبة، وعليه العامة قال في شرح المنية: والأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها بلا عذر يعزر وترد شهادته، ويأثم الجيران بالسكوت عنه“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعيد)
- (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، رشيدية)
- (وكذا في الحلبي الكبير، فصل في الإمامة، ص: ۵۰۹، سهيل اكيڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصلیٰ پر آج کل خانہ کعبہ اور روضہ اقدس یا کسی بھی مسجد کی تصویر ہوتی ہے، وہ درحقیقت نہ فوٹو ہے، نہ اصل تصویر ہے، بلکہ ایک صنعت کاری ہے، جو کہ خوشنمائی اور اپنے کارخانہ کی شہرت کے لئے بنائی جاتی ہے، اس پر نماز پڑھنے سے بسا اوقات نمازی کا دھیان تصویر میں لگ جاتا ہے، جو کہ محل خشوع ہے، نیز بیت اللہ اور روضہ اقدس کا تصور بھی کبھی آ جاتا ہے اور یہ خیال بھی پیدا ہو جاتا ہے کہ میں بیت اللہ اور روضہ اقدس پر نماز پڑھ رہا ہوں، ان عوارض کی وجہ سے اس پر نماز پڑھنے سے احتیاط کر لی جائے، تو اچھا ہے (۱)، تاہم اس پر ادا کی ہوئی نماز نہ فاسد ہوتی ہے نہ واجب الاعادہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

قبریں سامنے ہونے کی صورت میں نماز پنجگانہ وعیدین کا حکم

سوال [۱۰۳۵۶]: ایک قبرستان ہے، اس کے پورب (۲) جانب ایک پتلا راستہ ہے، جس پر بمشکل بیل گاڑی آ اور جاسکتی ہے، اب اس سڑک سے متصل صلوٰۃ پنجگانہ یا عیدین کی نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں یا نہیں؟ واضح ہو کہ راستہ اس قدر تنگ ہے کہ حالت قیام اور خشوع میں قبریں نظر آتی ہیں، نیز قبرستان کا کچھ حصہ راستہ میں بھی پڑتا ہے، جس میں پرانی قبریں ہیں، ایسی صورت میں کیا یہ پتلی سڑک حد فاصل بن سکتی ہے؟ اور

(۱) ”(ولا بأس بنقشه خلا محرابه) فإنه يكره؛ لأنه يلهي المصلي.

(قوله: لأنه يلهي المصلي) أي: فيخل بخشوعه من النظر إلى موضع سجوده ونحوه، وقد صرح في البدائع في مستحبات الصلاة: ينبغي الخشوع فيها، ويكون منتهى بصره إلى سجوده الخ وكذا صرح في الأشباه: أن الخشوع في الصلاة مستحب، والظاهر من هذا أن الكراهة منها تنزيهية، فافهم.

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها: ۱/۲۵۸، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها: ۲/۲۵، رشیدیہ)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، فصل، كره استقبال القبلة بالفرج: ۱/۴۲۰، دارالکتب

العلمیة بیروت)

(۲) ”پورب: مشرق، سورج نکلنے کی سمت“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۲۷، فیروز سنز لاہور)

بلا کسی آڑ کے نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں؟ اگر پردہ ضروری ہے تو کتنا ہونا چاہیے؟ اور کہاں تک ہونا چاہیے؟ ساتھ ہی ساتھ قبرستان کی دوسری سمت کافی اور وافی جگہ موجود ہے۔ جہاں نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں۔ اس جگہ بلا کراہت نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر راستہ میں کچھ حصہ قبرستان کا بھی آگیا، جس میں پرانی قبریں ہیں، جن کے اب نشانات بھی ظاہر نہیں اور وہ راستہ تنگ ہونے کے باوجود ایسا ہے کہ اس میں کوئی بیل گاڑی آ اور جاسکتی ہے، تو اس سڑک کے متصل نماز پنجگانہ وعیدین ادا کرنا اس طرح کہ نمازی اور قبرستان کے درمیان سڑک حائل رہے، درست ہے (۱)۔ حالت خشوع یہ ہے کہ نظر سجدہ گاہ پر رہے، پھر راستہ میں دوسری جانب کی قبریں کس طرح نظر آئیں گی، جب تک قصداً نظر سجدہ گاہ سے ہٹا کر قبور کی طرف نہ دیکھے اور یہ خلاف خشوع ہے۔ اگر کسی دوسری سمت میں ایسی جگہ ہو کہ وہاں قبریں نہ ہوں، نہ نظر آئیں تو وہاں نماز پڑھنا زیادہ اطمینان و سکون سے ہوگا۔ اور کوئی تشویش نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۴ھ۔

تیز گرمی میں مسجد کی چھت پر نماز

سوال [۱۰۳۵۷]: باندہ میں ایک پرانی مسجد کی از سر نو تعمیر کی گئی ہے، مگر نیچے کے حصہ میں ہوا کا گزر کم ہوتا ہے، اس لئے مسجد کی چھت پر جماعت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ کیا اس کے لئے کچھ شرائط ہیں؟

(۱) "لا تکرہ الصلاۃ فی جہۃ قبر إلا إذا کان بین یدیه بحیث لو صلی صلاۃ الخاشعین، وقع بصرہ علیہ۔"

(رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا: ۱/۶۵۴، سعید)

"ولہا ادا ب: نظره إلی موضع سجوده حال قیامہ، وإلی ظہر قدمیہ حال رکوعہ..... لتحصیل

الخشوع". (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب ادا ب الصلاۃ: ۱/۴۷۷، ۴۷۸، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث فی سنن

الصلاۃ وآدابہا وکیفیتہا: ۱/۷۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

گرمی کی شدت کی وجہ سے مسجد کی چھت پر چڑھنا اور نماز پڑھنا مکروہ ہے (۱)، الا یہ کہ مسجد دو منزلہ ہو اور دونوں جگہ نماز کا انتظام کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۸۶ھ۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنا

سوال [۱۰۳۵۸]: اگر کوئی نماز میں دوسری طرف نگاہ کرے اس طرح کہ گردن نہ ہلایا ہو، یعنی سر نہ پھیرا ہو تو کیا اس کی نماز جاتی رہی یا باقی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، ہاں! خلاف استحباب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ثم رأيت القهستاني نقل عن المفيد كراهة الصعود على سطح المسجد، ويلزمه كراهة الصلاة أيضاً فوقه، فليتأمل“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب فی أحكام المسجد: ۱/۲۵۶، سعید)

”الصلاة على الرفوف في المسجد الجامع من غير ضرورة مكروهة، وعند الضرورة بأن امتلاء المسجد، ولم يجد موضعاً يصلي فيه، فلا بأس به“۔ (الفتاویٰ التاتارخانیة، کتاب الصلاة، ما یکره للمصلي وما لا یکره: ۱/۵۶۹، إدارة القرآن کراچی)

”ولو صلى على رفوف المسجد إن وجد في صحنه مكاناً كره، كقيامه في صف خلف صف فيه فرجة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۷۰، سعید)

(۲) ”وكره الالتفات بوجهه كله أو بعضه للنهي، وببصره يكره تنزيهاً“۔ (قوله: وببصره يكره تنزيهاً) أي: من غير تحويل الوجه أصلاً“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة كان ترك السنة أولى: ۱/۶۲۳، سعید)

تکثیر جماعت کی خاطر تسبیح میں اضافہ کرنا

سوال [۱۰۳۵۹]: نماز میں امام رکوع و سجود کی تسبیحوں کو مقتدیوں کی زیادہ تعداد کی شرکت کی غرض سے سات سات بار پڑھتے ہیں، تو اس سے امام و مقتدیوں کی نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں یا کسی اور قسم کا نقص پیدا ہو جائے گا اور کبھی سات بار سے زائد امام بھولے سے تسبیحات پڑھ لے، تو کیا فساد لازم آئے گا؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو مقتدی امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے، اگر ان کو گرانی ہو، تو رکوع و سجدہ کی تسبیح کی اولی مقدار (تین دفعہ پر) کفایت کی جائے، اس مقصد سے کہ زیادہ آدمی شریک ہو جائیں، سات دفعہ رکوع اور سجدہ کی تسبیح نہ پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خروج ریح کا تقاضا ہونے کی صورت میں نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۶۰]: وہ شخص جس کو بعد وضو کرنے کے خروج ریح کا شبہ ہو یا تقاضا ہو، مگر قصد ریح

= "وقد صرحوا بأن التفات البصر يمنة ويسرة من غير تحويل الوجه أصلاً غير مكروه مطلقاً، والأولى تركه لغير حاجة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۳۷/۲، رشیدیہ)
(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۲۷۱/۱، دار المعرفة بیروت)

(۱) "قوله: (وسبح فيه ثلاثاً) أي: في ركوعه بأن يقول: سبحان ربي العظيم ثلاثاً لحديث ابن ماجة: "إذا ركع أحدكم فليقل سبحان ربي العظيم ثلاثاً" وذلك أدناه ولا ينبغي للإمام أن يطيل على وجه يمل القوم؛ لأنه سبب للتفسير وأنه مكروه، ولهذا قال الإسيجاني: ولو كان إماماً يقولها ثلاثاً على قول بعضهم: وقال بعضهم: يقولها أربعاً حتى يتمكن المقتدي من الثلاث، ولو أطال الركوع لإدراك الجائي لا تقرباً لله تعالى فهو مكروه الخ". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۵۲/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في إطالة الركوع للجاني: ۴۹۴/۱، ۴۹۵، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في سنن الصلاة: ۵۴/۲، دار الكتب العلمية بیروت)

خارج نہ کی، پھر رتخ جسم کے اندر سرایت کر گئی، جس سے دماغ پر بھاری پن ظاہر ہو گیا، بعدہ یہ خیال کر کے کہ اب تقاضا نہیں رہا، نماز پڑھنی یا پڑھانی شروع کر دی، پھر درمیان نماز خروج رتخ کا تقاضا ہوا، تو اب نماز مکمل کرے یا سلام پھیر دے؟ وضو کے بعد جو صورت اختیار کی گئی، اس سے نماز ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تقاضا رتخ ختم ہو گیا، خواہ کسی وجہ سے ہوا ہو، اس کو نماز پڑھنا اور پڑھانا بلا کراہت درست ہو گیا، پھر درمیان نماز اگر تقاضہ شدید ہو کہ تدافع کی صورت پیدا ہو جائے تو نماز کو قطع کر دے، اخراج رتخ اور تجدید وضو کے بعد پھر پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۸۶ھ۔

غیر موقوفہ مسجد میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۶۱]: اگر مسجد کی جگہ وقف نہ ہو تو اس مسجد میں نماز جائز ہے یا نہیں؟

(۱) ”وصلاتہ مع مدافعة الأخبثین أو أحدهما أو الريح للنهي“۔ (الدر المختار)۔ ”(وصلاتہ مع مدافعة الأخبثین..... الخ) أي: البول والغائط قال في الخرائن، سواء كان بعد شروعه أو قبله، فإن شغله قطعها..... وإن أتمها أتم لما رواه أبو داود ”لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حاقن حتى يتخفف“..... وما ذكره من الإثم صرح به في شرح المنية وقال: لأدائها مع الكراهة التحريمية“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها؛ مطلب في الخشوع: ۶۴۱/۱، سعيد)

”ویکرہ التمسکی وتغميض عينیه وأن یدخل فی الصلاة وهو یدافع الأخبثین وإن شغله قطعها وكذا الريح وإن مضى عليها أجزاء وقد أساء“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الفصل الثاني فيما یکرہ فی الصلاة وما لا یکرہ: ۱۰۵/۱، رشیدیہ)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۸، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مالک زمین کی رضامندی ہو تو وہاں نماز بلا کراہت درست ہو جائے گی، ورنہ مکروہ ہوگی (۱)۔ فقط

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۶ھ۔

نماز میں کپڑا کتنا نیچے ہو؟

سوال [۱۰۳۶۲]: اگر کپڑا چھوٹا ہے نماز کے لئے تو وہ پاؤں کے نیچے ہونا چاہیے، یعنی جس پر نمازی

نماز پڑھتا ہو، تو وہ اتنا بڑا کپڑا نہیں کہ پاؤں سے سر تک آجائے، اگر پاؤں نیچے کرتے ہیں، تو سر کپڑے کے نیچے

ہو جاتا ہے، آپ فرمادیں کہ کپڑا نیچے ہو یا پاؤں تک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ کپڑا سردی یا گرمی سے حفاظت کے لئے ہے، تو جس عضو کو زیادہ حفاظت کی ضرورت ہو، تو اس

کے نیچے کر لیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔



(۱) "تکبرہ فی أرض الغیر لو مزروعة أو مکروبة إلا إذا كانت بینہما صداقة، أو رأى صاحبہا لا یکرہ،

فلا بأس". (رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی الصلاة فی الأرض المعضوبة: ۱/۳۸۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۱۸۳، دارالمعرفة بیروت)

باب السترة

(سترہ کا بیان)

سترہ کا زمین سے متصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۳۶۳]: آج کل عموماً مساجد و مکانات میں بلاچوکھٹ کے دروازہ کے پلے لگائے جاتے ہیں اور وہ پلے زمین سے متصل نہیں ہوتے، بلکہ زمین سے بقدر ایک انگشت یا کم و بیش اوپر رہتے ہیں اور وہ پلے بند کر کے لوگ مصلیٰ کے آگے سے گزر جاتے ہیں اور اس کو سترہ سمجھتے ہیں۔ اور شرح وقایہ میں یہ عبارت ہے کہ ”ویغرز أمامه في الصحراء ستره بقدر ذراع وغلط إصبع“: ۱/۱۹۵ (۱) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ کا زمین سے متصل ہونا شرط ہے، تو اب یہ مساجد و مکانات کے پلے سترہ ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”فحاصل المذاهب على الصحيح: أن الموضع الذي يكره المرور فيه هو أمام المصلي في مسجد صغير، وموضع سجوده في مسجد كبير، أو في الصحراء، أو أسفل من الدكان أمام المصلي لو كان يصلي عليها بشرط محاذاة أعضاء المار أعضاءه، قال في النهاية: إنما شرط هذا فإنه لو صلى على الدكان والدكان مثل قامة الرجل وهو ستره فلا يآثم المار، وكذا السطح، والسرير، وكل مرتفع“ البحر: ۲/۱۷ (۲)۔

”(قوله: بشرط محاذاة أعضاء المار أعضاءه) أي: أعضاء المصلي

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، غرز السترة أماماً فی الصحراء:

۱/۱۹۵، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲/۲۹، ۳۰، رشیدیہ)

كلها كما قال بعضهم، أو أكثرها كما قال آخرون كما في الكرماني، وفيه إشعار بأنه لو حاذى أقلها، أو نصفها لم يكره. وفي الزاد: أنه يكره إذا حاذى نصفه الأسفل النصف الأعلى من المصلي كما إذا كان المار على فرس اهـ“
منحة الخالق (۱).

عبارت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسئلہ میں مرور کر وہ نہیں، کیونکہ نصف اعضاء گزرنے والے کے نصف اعضاء مصلی کے محاذی نہیں ہوتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۷ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۷ھ۔

سترہ کی مقدار

سوال [۱۰۳۶۴]: اگر پلوں کو بذریعہ چٹخنی (۲) بند کر دیا جائے، تو اب ان پلوں کا زمین سے متصل ہونا ثابت ہوا یا نہیں؟ اور یہ پلے شرعاً سترہ ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

”اختلفوا في مقدار غلظها، ففي الهداية: وينبغي أن تكون في غلظ الأصبع؛ لأن ما دونه لا يبدو للناظر، وكان مستنده ما رواه الحاكم مرفوعاً: ”استتروا في صلاتكم ولو بسهم“ ويشكل عليه ما رواه الحاكم مرفوعاً عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ”يجزئ من السترة قدم مؤخرة الرجل ولو بدقة شعرة“، ولهذا جعل بيان الغلظ في البدائع قولاً ضعيفاً، وأنه لا اعتبار بالعرض وظاهره، أنه المذهب اهـ“۔ بحر: ۱۷/۲ (۳)۔

(۱) (منحة الخالق على بحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۳۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۶۳۵/۱، سعید)

(۲) ”چٹخنی: دروازے کو بند کرنے کی چیز“۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۴۶، فیروز سنز لاہور)

(۳) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۳۱/۲، رشیدیہ) =

اس سے معلوم ہوا کہ ایک انگشت کے برابر موٹا ہونا لازم نہیں، بلکہ یہ قول ضعیف ہے اور اس قول کی جو علت ہے، ”لأن ما دونہ لا یبدوا للناظر“ وہ بھی صورت مسئلہ میں معدوم ہے اور اصل مذہب بظاہر یہ ہے کہ عرض کا اعتبار نہیں، لہذا ان اشیاء کے مفید سترہ ہونے میں کوئی تامل و تردد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۷ھ۔

نمازی کے سامنے سے گزرنا

سوال [۱۰۳۶۵]: نمازی کے سامنے سے کتنا قریب ہو تب نہیں گزر سکتے؟ آیا نمازی کے منتہائے نظر سے نہیں گزر سکتے ہیں یا جہاں پہ نمازی نماز پڑھ رہا ہے، وہاں سے عام آدمی کی نظر کی جہاں انتہا ہے، وہاں تک نہیں گزر سکتے یا اس میں کچھ گز وغیرہ کا حساب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد صغیر میں نماز پڑھ رہا ہے تو اس کے سامنے سے بالکل نہ گزرے، خواہ کتنا ہی فاصلہ ہو، اگر مسجد کبیر میں یا میدان میں ہے، تو سجدہ گاہ پر نظر رکھتے ہوئے جتنی دور کا آدمی کو نظر آتا ہو، اتنی دور سے نہ گزرے (۱)۔ جس کی مقدار تین صف کے قریب ہے، یعنی چار پانچ گز، اگر کہیں گزر گاہ پر مثلاً: اسٹیشن کے پلیٹ

”وانما قدر أدناه بذراع طولاً دون اعتبار العرض“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فیما يستحب ويكره فيها: ۸۴/۲، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و كذا في رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یكره فيها: ۶۳۷/۱، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۲۶۹/۱، دارالمعرفة بیروت)

(۱) ”إنما يكره المرور بين يديه عند عدم الحائل إذا كان في موضع سجوده الأصح: أنه إن كان بحال لو صلى صلاة الخاشعين بأن يكون بصره حال قيامه إلى موضع سجوده لا يقع بصره على المار لا يكره ثم هذا إذا كان يصلي في الصحراء، أما إن صلى في المسجد، ولم يكن حائل، فإن كان المسجد صغيراً كره المرور مطلقاً، وإن كان كبيراً فقليل: كالصغير لا يمر بينه، وبين حائط القبلة. وقيل: كالصحراء يمر فيهما وراء موضع سجوده الخ“ (الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، كراهية =

فارم پر ہے تو سجدہ کی حد میں نہ گزرے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔

مسجد صغیر و کبیر کی حد اور نمازی کے سامنے سے گزرنا

سوال [۱۰۳۶۶]: مسجد صغیر اور کبیر کی کیا مقدار ہے؟ کیا تعریف ہے؟
نیز یہ بھی بتائیے کہ مسجد کبیر میں مصلیٰ کے آگے سے گزرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کبیر کی تحدید میں دو قول ہیں:

۱- چالیس ذراع طویل، چالیس ذراع عریض ہو۔

۲- یہ کہ ساٹھ ذراع طویل، ساٹھ ذراع عریض ہو (۲)۔

= الصلاة، فروع في الخلاصة، ص: ۳۶۷، سهيل اكيذمي لاهور)

”وذكر قاضي خان في شرحه: أن المسجد إذا كان كبيراً فحكمه حكم الصحراء، وفي

الذخيرة من الفصل التاسع: إن كان صغيراً يكره في أي موضع يمر، وإليه أشار محمد في الأصل

الخ.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲۸/۲، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱۰۴/۱، رشيدية)

(۱) ”الثالث في الموضع الذي يكره المرور فيه وفيه اختلاف، واختار المصنف أنه موضع سجوده،

وصححه في الكافي؛ لأن هذا القدر من المكان حقه وفي تحريم ما وراءه تضيق على المارة، وهو يفيد

أن المراد بموضع سجوده موضع صلاته، وهو من قدمه إلى موضع سجوده كما صرح به الشارح“

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲۶/۱، رشيدية)

”وتكلموا في الموضع الذي يكره المرور فيه، والأصح أنه موضع صلاته من قدمه إلى موضع

سجوده كذا في التبيين“، (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السابع في ما يفسد الصلاة

وما يكره فيها: ۱۰۴/۱، رشيدية)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، كراهية الصلاة، فروع في الخلاصة، ص: ۳۶۷، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”(قوله ومسجد صغير) هو أقل من ستين ذراعاً، وقيل من أربعين، وهو المختار، كما أشار إليه في =

مسجد کبیر میں مصلی کے اتنے سامنے سے گزرنے کی اجازت ہے کہ وہ صلوٰۃ خاشعین پڑھ رہا ہو یعنی اس کی نظر سجدہ گاہ پر رہے اور گزرنے والے کو دیکھ نہ پائے اور یہ دو تین صف کی مقدار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۸/۱۴۰۰ھ۔



= الجواهر“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۶۳۴/۱، سعید)
”(قولہ: فی المسجد الکبیر) ہو أن یكون أربعین فأكثر، وقیل: ستین فأكثر، والصغیر بعکسہ
أفاد القہستانی، وأفاد أن المختار الأول“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل
فیما لا یفسد الصلاة، ص: ۳۴۲، قدیمی)
(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا:
۲۶۸/۱، دارالمعرفة بیروت)

(۱) ”و ذکر التمر تاشی: أن الأصح أنه إن كان بحال لو صلى صلاة خاشع لا يقع بصره على المار،
فلا یکرہ المرور“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲۶/۲، رشیدیہ)
”(قولہ: وإنما یأثم إذا مر فی موضع سجودہ)..... ومنہم (من قدرہ) بمقدار صفین أو ثلاثة.....
وفی النہایۃ: الأصح أنه إن كان بحال لو صلى صلاة خاشعین نحو: أن يكون بصره في قيامه في موضع
سجودہ، وفي موضع قدمیه في ركوعه، وإلى أرنبة أنفه في سجودہ في حجره في قعودہ، وإلى منكبه في
سلامہ لا يقع بصره على المار لا یکرہ“۔ (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا:
۴۱۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب السترة، الفصل الأول: ۴۸۴/۲، رشیدیہ)

باب القراءة

(قراءت کا بیان)

الفصل الأول في كيفية الجهر والسر بالقراءة

(جہری اور سری قراءت کے احکام کا بیان)

نماز میں قرأت کتنے زور سے کی جائے؟

سوال [۱۰۳۶]: بہت سے لوگ یہ کہتے ہیں کہ جماعت میں مقتدیوں کو یا منفرد کے لئے نماز

پڑھنے والے کو ایسی نماز پڑھنی چاہیے جو کہ خود ہی سنائی دے کہ کیا پڑھا ہے، یہ درست ہے یا کہ نہیں؟ سوچ کر

جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض قرأت کو نماز میں اتنے زور سے پڑھنا کہ اپنی آواز خود ہی سنے، بہت سے فقہاء کے نزدیک لازم

ہے اور یہی احتیاط ہے (۱)۔ امام کی رکوع سجدے کی تسبیح کی آواز اگر کسی قریبی مقتدی نے بھی سنی تو اس سے اس

(۱) "اعلم انہم اختلفوا في حد وجود القراءة على ثلاثة أقوال: فشرط الهندواني والفضلي لوجودها

خروج صوت يصل إلى أذنه، وبه قال الشافعي..... واختار شيخ الإسلام وقاضي خان وصاحب المحيط

والحلواني قول الهندواني..... وأن ما قاله الهندواني أصح وأرجح لاعتماد أكثر علمائنا عليه."

(رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ۵۳۴/۱، سعید)

"وأكثر المشايخ على أن الصحيح أن الجهر أن يسمع غيره، والمخافتة أن يسمع نفسه، وهو

قول الهندواني." (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدخول في الصلاة:

۵۸۸/۱، رشیدیہ)

کی نماز میں خلل نہیں آیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: جمیل الرحمن، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۸۶ھ۔

دل ہی دل میں قرأت کرنا

سوال [۱۰۳۶۸]: ایک صاحب نماز کے جواذ کار ہیں، سب دل ہی دل میں پڑھتے ہیں، ہونٹوں کو

بالکل حرکت نہیں دیتے، کیا ایسی صورت میں نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ صاحب امام بن کر یا منفرد ہو کر اس طرح پڑھتے ہیں تو ان کی نماز نہیں ہوئی، کیونکہ فریضہ قرأت

ادا نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدخول فی الصلاة:

۱/۳۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۱) ”عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رضي الله تعالى عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ

فی الظهر فی الأولین بأم الكتاب وسورتین، وفی الركعتین الأخریین بأم الكتاب، ویسمعننا الآیة، ویطول

فی الركعة الأولى ما لا یطیل فی الركعة الثانية، وهكذا فی العصر وهكذا فی الصبح“۔ (صحیح البخاری،

باب یقرأ فی الأخریین بفاتحة الكتاب: ۱/۱۰۷، قدیمی)

”الإمام إذا قرأ فی صلاة المخافة بحيث سمع رجل أو رجلان لا یكون جهرًا، والجهر أن یسمع

الكل“۔ (خلاصۃ الفتاوی، کتاب الصلاة، الفصل الحادی عشر فی القراءة: ۱/۹۵، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدخول: ۱/۵۸۸، رشیدیہ)

(۲) ”وأما حد القراءة، فنقول: تصحیح الحروف أمر لا بد منه، فإن صحح الحروف بلسانه، ولم یسمع

نفسه لا یجوز، وبه أخذ عامة المشایخ، هكذا فی المحيط — وهو الصحیح هكذا فی النقایة“۔

(الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة: ۱/۶۹، رشیدیہ) =

سری نماز میں قرأت کی آواز چار آدمی تک پہنچنا

سوال [۱۰۳۶۹]: سری نماز (فرض یا سنت) میں تکبیر، تسبیح یا قرأت اسی طرح پڑھے کہ بعد والے چار آدمی تک آواز پہنچ جاتی ہے، یہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب آواز منہ سے نکل کر تین چار آدمی تک پہنچ جائے، تو یہ جہر ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۱۴۰۰ھ۔

السلام کا ”الف لام“ اور اللہ اکبر کی ”را“ کو صاف ظاہر نہ کرنا

سوال [۱۰۳۷۰]: امام کے لئے نماز کی تکبیرات میں اللہ اکبر اس طرح کہنا کہ ”ر“ قطعاً ظاہر نہ ہو اور سلام اس طرح ادا کرنا کہ السلام کے بجائے پوری طرح سلام علیکم بغیر الف لام کے ظاہر ہو، جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر شخص خاص کر امام قصداً تو السلام ہی کہتا ہے، لیکن بعض دفعہ ”الف لام“ ظاہر نہیں ہوتا، سننے والے سمجھتے ہیں کہ سلام کہا ہے، اسی طرح قصداً تو اللہ اکبر ہی کہا جاتا ہے، لیکن کبھی اکبر کی ”را“ اتنی خفی ہو جاتی ہے کہ لوگ سن نہیں پاتے، نماز اس طرح بھی ہو جاتی ہے، تاہم دونوں چیزوں کو پورے طور پر ادا کرنے کی کوشش کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

= ”ولو قرأ بقلبه، ولم يحرك لسانه، فإنه لا يجوز“۔ (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۸۸/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۸۸/۱، ۵۸۹، رشیدیہ)

(۱) ”..... وأدنى الجهر إسماع غيره ممن ليس بقربه كأهل الصف الأول، وأعلاه لأحد له“

(رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل في القراءة: ۵۳۴/۱، ۵۳۵، سعید)

”الإمام إذا قرأ في صلاة المخافة بحيث سمع رجل أو رجلان لا يكون جهراً والجهر أن يسمع

الكل“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الحادي عشر في القراءة: ۹۵/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدخول: ۵۸۸/۱، رشیدیہ)

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

سوال [۱۰۳۷۱]: مسئلہ یہ ہے کہ ہماری مسجد میں ایک لاؤڈ اسپیکر لگایا گیا ہے، اس سے اذان دینے میں تو ساری جماعت متفق ہے، کیونکہ اس سے زیادہ سے زیادہ اعلان ہوتا ہے اور شرع کا بھی یہی مقصود ہے، اختلاف اس میں ہے کہ اس سے پانچ وقت نماز بھی پڑھائی جاسکتی ہے یا نہیں؟ سری نماز میں لوگوں کا کہنا ہے کہ مسجد میں زیادہ سے زیادہ دو یا تین صفیں ہوتی ہیں، جس میں امام کی آواز باسانی سب تک پہنچ جاتی ہے، اس صورت میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال بالکل اسراف ہے اور جہری نماز میں امام کی قرأت کی آواز دور سے دور تک جاتی ہے اور مسجد سے باہر ہر مشغول اور غیر مشغول آدمی کے کانوں تک قرآن کی تلاوت کی آواز پہنچتی ہے اور قرآن کا سننا واجب ہے، اس لئے اس میں حرج ہے، جمعہ کے دن بھی یہ اشکال باقی رہتا ہے۔ مگر مسجد کے اوپر نیچے آدمی ہوتے ہیں اور مسجد کچھ کھینچ بھری رہتی ہے، اس سے امام کی قرأت کی آواز ان تک نہیں پہنچ پاتی، اس لئے بہت لوگ کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن اس ضرورت سے نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں کوئی قباحت نہیں ہے، اس لئے آپ سوال کے ہر پہلو پر از روئے شرع روشنی ڈالیں۔

نیز غالباً آج سے تراویح شروع ہوگی، اس میں بھی قرآن پڑھا جائے گا یا نہیں؟ کیا تراویح میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی کوئی وجہ جواز ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کو جہاں تک ہو سکے، اصلی اور سادہ طریقہ سے ادا کیا جائے، سری یا جہری نماز میں مقتدیوں تک اگر آواز نہ پہنچتی ہو، تو مکبرین کا انتظام کیا جاوے، امام کی آواز کا سب تک پہنچنا ضروری نہیں (۱)، مقتدی امام سے

(۱) ”وفي الخلاصة: الإمام إذا قرأ في صلاة السجدة بحيث سمع رجل أو رجلان لا يكون جهرًا، والجهر أن يسمع الكل.“

قولہ: (والجهر أن يسمع الكل) قال في النهر: هذا مشكل أقول وعلى هذا فالمراد بقول الخلاصة ”بحيث سمع رجل أو رجلان“ ممن بقربه ويقولها: ”الجهر أن يسمع الكل“ أي: من ليس بقربة، وليس المراد كل فرد؛ لأنه قد يكون متعذراً أو متعسراً. (البحر الرائق مع حاشية منحة الخالق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۸۸/۱، رشیدیہ)

قریب ہو یا دور ہو، سب ہی کو اجر ملے گا، خواہ آواز سنی ہو یا نہ سنی، جمعہ کی نماز ہو یا تراویح یا پنجگانہ نماز ہو، سب کا یہی حکم ہے۔ بایں ہمہ اگر لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھائی جائے گی، تو اس کو بھی ناجائز نہیں کیا جائے گا (۱)، یہ ظاہر ہے کہ لاؤڈ اسپیکر پر قرآن کریم کی آواز ایسے لوگوں تک بھی بعض اوقات پہنچتی ہے جو ہولعب میں مشغول ہوتے ہیں اور قرآن سننے کے لئے تیار نہیں ہوتے اور اس آواز کا احترام نہیں کرتے (۲)، بعض دفعہ کسی قریبی مسجد تک پہنچتی

= (و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة: ۵۳۴/۱، ۵۳۵، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب الصلاة، الفصل الحادی عشر فی القراءة: ۹۵/۱، رشیدیہ)

(۱) حضرت مولانا مفتی شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: جدید تحقیقات کے نتیجے میں یہ ظاہر ہوا ہے کہ ”آلہ مکبر الصوت“ سے سنی ہوئی آواز متکلم کی اصلی آواز ہوتی ہے، جس وجہ سے فساد نماز کی اصل بنیاد ہی منہدم ہوگئی۔ (آلات جدید، مقدمہ طبع ثالثہ، ص ۳۲، ادارۃ المعارف کراچی)

(و کذا فی ضمیمہ إمداد الفتاوی، بابت مسئلہ مکبر الصوت: ۶۰۷/۱، دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی کفایت المفتی، نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال: ۲۱۶/۹، دارالاشاعت)

(۲) ”يجب على القارئ احترامه بأن لا يقرأ في الأسواق ومواضع الاشتغال، فإذا قرأه فيها كان هو المضيع لحرمة، فيكون الإثم عليه دون أهل الاشتغال“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، قبیل باب الإمامة، مطلب: الاستماع للقرآن فرض كفاية: ۵۳۶/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن والذکر والدعاء ورفع الصوت عند قراءة القرآن: ۳۱۶/۵، رشیدیہ)

”وفي المحيط: يكره رفع الصوت لقراءة القرآن عند المشتغلين بالأعمال“۔ (مجموعه

الفتاوی علی هامش خلاصة الفتاوی، کتاب الکراہیہ: ۳۳۰/۲، رشیدیہ)

”أجمع العلماء سلفاً وخلفاً على استحباب ذكر الله تعالى جماعة في المساجد وغيرها من غير

كبر؛ إلا أن يشوش جهرهم بالذكر على نائم أو مصل أو قارئ، كما هو مقرر في كتب الفقه“۔ (شرح

الأشباه والنظائر للحموي، القول في أحكام القرآن، رقم المادة: ۲۹: ۲۱/۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، الفصل الثاني: ۱۶۱/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی أوجز المسالك، جامع الصلاة، رفع الصوت بالمسجد ولو بالذكر: ۲۲۷/۲، إمدادیہ ملتان)

ہے، جہاں جماعت ہو رہی ہو اور وہاں کے امام کی آواز سے متصادم ہوتی ہے، اس لئے اس کا لحاظ بھی ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ وعیدین میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

سوال [۱۰۳۷۲]: جمعہ وعیدین کے خطبہ اور نماز کی آواز مقتدیوں کو پہنچانے کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کرنا جائز ہے؟ اگر جائز ہے تو دلیل جواز کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نمازوں میں آلہ مکبر الصوت کا ترک اولیٰ اور افضل ہے، اگر کسی جگہ کثرت جماعت کی وجہ سے تکبیرات انتقالیہ کی ضرورت درپیش ہو اور آواز تکبیرات دور تک پہنچانا مقصد ہو تو مکبرین کا انتظام کر لینا چاہیے، لیکن اگر کسی نے مکبر الصوت کی آواز پر نقل و حرکت کی اور سجدہ و رکوع کیا اور کسی جگہ اس پر لوگ نمازیں بھی پڑھتے ہوں، یا کہیں شرکت کا موقع ایسی جگہ ہو جہاں مکبر الصوت پر نماز پڑھی جاتی ہے، تو نماز کو فاسد نہیں کہا جاسکتا ہے، عدم فساد و صلوة حسب ذیل بحث سے سمجھ میں آسکتا ہے۔

فساد و صلوة وعدم فساد کا دار و مدار مکبر الصوت سے نکلی ہوئی آواز کے عین آواز امام یا غیر ہونے پر موقوف ہے، پس ماہرین سائنس سے رابطہ و رائے طلب کرنے پر معلوم ہوا کہ بعض تو مکبر الصوت کی آواز کو عین آواز امام اور بعض غیر کہتے ہیں، اگر عین آواز امام مان لیا جائے، تو نماز کے صحیح ہونے میں کسی قسم کا شبہ اور شک نہیں رہتا ہے، لیکن غیر ماننے میں دلائل پر غور و فکر کی ضرورت ہے۔

چونکہ یہ آلہ عہد نبوی میں نہیں تھا اور نہ صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین کے زمانہ میں تھا، لہذا اس کی صریح جزئیات مسئلہ کتب فقہ میں نہیں ملتیں، لہذا اصول و قواعد، نیز فقہ کی دوسری جزئیات پر قیاس کیا گیا ہے، چنانچہ ”کبیری شرح منیہ“ میں ہے کہ اگر مصلیٰ سے سلام کا جواب اپنے سر سے اشارۃً دیا یا کسی نے کوئی چیز طلب کی بس سر سے اشارہ کر دیا، تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، اسی طرح اگر ایک مصلیٰ نماز پڑھ رہا تھا اور دوسرا آیا اور اس کو کہا

کہ آگے بڑھ جاتا کہ امام بنادے اور اس کی اقتداء میں نماز پڑھے، تو اگر مصلیٰ آگے بڑھ گیا یا صف میں جگہ خالی تھی اور جب دوسرا مصلیٰ آیا، تو قریب کے صف میں کھڑے ہوئے مصلیٰ نے جگہ دے دی، بس اس صورت میں امتثال امر غیر نہ ہونے پر مصلیٰ ثانی کی نماز فاسد نہ ہوگی، جس کی شرح علامہ طحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”شرح منیہ“ کی عبارت نقل کرنے کے بعد کی ہے کہ یہ امتثال امر غیر نہیں ہے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کی پیروی ہے، نیز شرح منیہ کبیری میں بھی امتثال امر غیر ہونے پر تصریح کی ہے۔

”لورد المصلي السلام بيده أو برأسه أو طلب منه شيء فأومى برأسه

أو عينيه أو حاجبه أي: قال نعم! أو لا فإن صلوته لا تفسد بذلك، شرح منية

کبیری، ص: ۴۲۱، منية، ص: ۴۴۵، مطبوعه سهيل اكيڊمي.

”وقد يفرق بأنها ليس فيها امتثال أمر“ بشرح منية، ص: ۴۲۱ (۱).

”المصرح به أن الإجابة بالرأس لا بأس بها، ص: ۱۴۰، رساله تنبيه

ذوي الأفهام..... (۲).

”لأنه امتثل أمر غير الله تعالى، قلنا: بل امتثل أمر الله تعالى على

لسان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى.....

أقول: لو قيل بالتفصيل بين كونه امتثل أمر الشارع فلا تفسد وبين كونه امتثل

أمر الداخل مراعاة لخاطره من غير نظر لأمر الشارع فتفسد لكان حسناً

حاشية الطحطاوي على الدر المختار: ۲۴۷/۱ (۳).

علامہ شامی نے بھی اس جگہ مصنف کا قول ”منیہ“ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

”لو جذبه آخر فتأخر الأصح لا تفسد صلوته“ (۴).

(۱) (الحلي الكبير، مفسدات الصلاة، ص: ۴۴۵، ۴۴۶، سهيل اكيڊمي لاہور)

(۲) (رسائل ابن عابدين، تنبيه ذوي الأفهام على أحكام التبليغ خلف الإمام، ص: ۱۴۰، مكتبة عثمانیه كوئٹہ)

(۳) (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲۴۶/۱، ۲۴۷، دارالمعرفة بيروت)

(۴) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الكلام على الصف الأول: ۵۷۱/۱، سعيد)

”وصحح في شرح المنية عدم الفساد مطلقاً؛ لأنه لم يتعارف جواباً“

(شامی: ۱/۶۲۰، کراچی) (۱)۔

البحر الرائق میں بھی اس مسئلہ میں اختلاف کرتے ہوئے لکھا ہے: ”الأصح لا تفسد صلواته“

(البحر الرائق: ۱/۳۷۴، ۲/۸) (۲)۔

مذکور الصدر جزئیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امتثال امر غیر کی نیت ہو، تو مفسد صلوة ہے، ورنہ نہیں۔ پس مکبر الصوت کی آواز کو غیر آواز امام قرار دیں، تب بھی اس میں امتثال امر غیر یعنی جس کی اقتداء کرتا ہے، اس کے علاوہ کی تابعداری نماز میں لازم نہیں آتی، کیونکہ مکبر الصوت لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر نقل و حرکت کر کے رکوع سجدہ کرنا کسی غیر کی فرماں برداری علاوہ امام کے غیر کا امتثال امر نہیں ہے، بلکہ امام کی آواز کا انتظار تھا، جب لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ امام کے سجدہ اور رکوع میں جانے کی اطلاع ہوئی، رکوع سجدہ کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوئی ہے، جو لوگ امام کو دیکھ کر یا ایسے مقتدیوں کو دیکھ کر رکوع سجدہ وغیرہ انتقالات کرتے ہیں جو کہ امام کو دیکھ کر کرتے ہیں، ان کی نماز کے فساد کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مکبر الصوت پر ان کا مدار نہیں، جب یہ معلوم ہوا کہ مکبر الصوت پر پڑھی ہوئی نماز فاسد نہیں ہے، جس میں امتثال حکم غیر کا شبہ تھا، تو خطبہ جمعہ اور عیدین غیر اذان میں تو فساد کا شائبہ بھی نہیں ہے، بلکہ خطبہ میں ایک پہلو وعظ و نصیحت بھی ہے، جس میں مکبر الصوت کی امداد سے آواز دور تک پہنچانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لہذا خطبہ اور اذان میں بلا کراہت کے مکبر الصوت کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، مطلب المواضع التي لا يجب فيها رد السلام:

۱/۶۱۸، سعید)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۱۷، رشیدیہ)

الفصل الثاني في القراءة خلف الإمام

(امام کے پیچھے قراءت کرنے کا بیان)

فاتحہ خلف الامام کا حکم

سوال [۱۰۳۷۳]: کیا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھنا چاہیے، حالانکہ ابوداؤد شریف: ۱/۱۲۶، پر ہے: ”حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں، ایک مرتبہ ہم فجر کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھ رہے تھے کہ آپ پر قرآن پڑھنا مشکل ہو گیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: شاید تم اپنے امام کے پیچھے پڑھتے ہو، ہم نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! تو آپ نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ نہ پڑھو، کیونکہ جو شخص اس کو نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی“ (۱)۔ یہ فجر کی نماز ہے، امام جہر سے قرأت کرتا ہے، اس وقت بھی سورہ فاتحہ کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضروری قرار دیتے ہیں، جزأ القراءت، ص: ۴، پر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ حدیث متواتر آئی ہے کہ بغیر سورہ فاتحہ پڑھے نماز نہیں ہوتی“۔ غیب الغمام، ص: ۱۴۷ (۲)۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد امام عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”صحابہ کرام جہری

(۱) ”وعن عبادۃ بن الصامت رضي الله تعالى عنه، قال: كنا خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الفجر، فقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فثقلت عليه القراءة، فلما فرغ قال: ”لعلكم تقرأون خلف إمامكم؟“ فقلنا: نعم! هذا يا رسول الله! قال: ”لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها“۔ (سنن أبي داود، باب من ترك القراءة في صلاته: ۱/۱۱۹، دار الحديث ملتان)

(۲) ”حدثنا محمود، قال حدثنا البخاري، أنبأنا سفيان، قال حدثنا الزهري، عن محمود بن الربيع، عن عبادۃ بن الصامت، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“۔ (جزء القراءة للبخاري رحمه الله تعالى، مترجم، خير الكلام في القراءة خلف الإمام، ص: ۲۳، مکتبہ

اور سری دونوں طرح کی نمازوں میں مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ پڑھنے کے قائل تھے۔ یہ ان کا آنکھوں دیکھا بیان ہے، کیونکہ انہوں نے دو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دیکھا تھا۔ رہی وہ حدیث جس کا ترجمہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، اس کے امام کی قرأت اس کی قرأت ہے (۱)، اس حدیث کی بابت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ جزء القراءت میں کہتے ہیں کہ ثابت نہیں (۲)۔

دوسرے محدثین قریب قریب ایسا ہی حکم لگاتے ہیں۔ ہدایہ کی تخریج (۳)، حافظ زیلعی، ابن حجر عسقلانی (۴) نے بھی اس کی تصحیح نہیں کی، نیز اس حدیث ”من كان له إمام“ الحدیث کا ایک راوی موسیٰ

(۱) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة“۔ (موطأ الإمام مالك، باب القراءة في الصلاة خلف الإمام، ص: ۹۴، مير محمد كتب خانہ كراچی)

(۲) ”فقال: إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة. فقليل له هذا خبر لم يثبت عند أهل العلم من أهل الحجاز، وأهل العراق، وغيرهم لإرساله وانقطاعه، رواه ابن شداد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“۔

قال البخاري رحمه الله تعالى: وروى الحسن بن صالح، عن جابر، عن أبي الزبير، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ولا يدري أسمع جابر من أبي الزبير“۔ (جزء القراءة مترجم، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم، وأدنى ما يجزأ من القراءة، ص: ۴۶، ۴۷، مكتبة إمداديه ملتان)

(۳) ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان له إمام، فقراءة الإمام له قراءة“ قلت: روى من حديث جابر بن عبد الله. ومن حديث ابن عمر، ومن حديث الخدري، ومن حديث أبي هريرة، ومن حديث ابن عباس“۔

فحديث جابر أخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر الجعفي، عن أبي الزبير، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم..... وجابر الجعفي مجروح..... ولا يوجد من رواية أحد من الإثبات، انتهى“۔ (نصب الرؤية لأحاديث الهداية، فصل في القراءة، الحديث السابع والخمسون: ۲/۱۱-۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۴) ”واستدل من أسقطها عن المأموم مطلقاً كالحنفية بحديث ”من صلى خلف إمام فقراءة الإمام له قراءة“ لكنه حديث ضعيف عند الحفاظ، وقد استوعب طرقه، وعلله الدارقطني وغيره“۔ (فتح الباري، كتاب الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها الخ: ۳۰۸/۲، قديمی)

بن ابی عاصمہ ہے اور وہ پانچویں طبقہ کا ہے اور وہ عبد اللہ بن شداد سے روایت کرتے ہیں، جن کا انتقال ۸۰ھ میں ہوا۔

خلاصہ میں لکھا ہے: ”پانچویں طبقہ والوں کی ملاقات ان سے ہرگز نہیں ہے، جو ۸۰ھ میں وفات پائے، اس لئے یہ روایت منقطع ہے، جو کسی بھی حال میں صحیح حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔“
الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال میں نقل کردہ ابوداؤد کی روایت اگر متواتر ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے تو بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی صحیح میں لینا کیوں پسند نہیں فرمایا، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بعد فراغت دریافت فرمانا خود قرینہ قویہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ معمول نہیں تھا، نیز جس نے پڑھا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے پڑھنے کا حکم سن کر نہیں پڑھا، جو چیز حکم سے پڑھی جاتی تھی، اس کے متعلق کبھی استفسار نہیں فرمایا، مثلاً: تشهد، تسبیح، رکوع، سجود، ثناء کے متعلق کبھی نہیں فرمایا کہ اپنے امام کے پیچھے پڑھتے ہو، نیز اگر پڑھنے کا عام معمول تھا، تو سب کہہ دیتے، جی ہاں! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم سب پڑھتے ہیں۔

امام یحسین موطا امام مالک، ص: ۲۹ (۱) میں ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها بالقرأة فقال: هل قرأ معي منكم أنفاً؟ فقال رجل: أنا يا رسول الله! قال: فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إني أقول مالي أنازع القرآن فانتهي الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقرأة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اه“

(۱) (موطأ الإمام مالک، کتاب الصلاة، باب ترک القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه، ص: ۶۸، قدیمی)

یہ روایت ابو داؤد (۱)، ترمذی (۲)، نسائی (۳)، ابن ماجہ (۴)، احمد (۵) نے بھی بیان کی ہے، اس سے ثابت ہوا کہ اگر کبھی کوئی امام کے پیچھے قرأت کر لیتا تھا تو اس ارشاد کے بعد وہ ختم کر دیا۔ حنفیہ کی دلیل اولاً آیت قرآنی ہے: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (۶) نیز حدیث ”إِذَا قُرِئَ فَأَنْصِتُوا“ (۷) امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صحیح، ص: ۱۷۴، میں اس کو صحیح کہا ہے۔

امام عطاء ابن ابی رباح کا ارشاد، جنہوں نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا اس کے معارض ہیں، جو اوپر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح بحوالہ مؤطا و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و احمد نقل کیا گیا ہے، جس میں صاف صاف موجود ہے۔ ”فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اه“۔

رہی وہ روایت کہ جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے، اس کی نماز نہیں ہوتی (۸)، تو یہ امام و منفرد کے حق میں ہے، مقتدی کے حق میں نہیں، کیونکہ اس روایت کو تتبع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی میں تو اتنا ہی ہے ”لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ کسی میں اس کے بعد ”فصاعداً“ بھی ہے، کسی میں ”فما زاد“ ہے، کسی میں ”فما فوقها“ ہے، کسی میں ”واية او آيتين“ ہے، کسی میں ”وشيء من القرآن“ ہے، کسی میں ”وما سواها“ کسی

(۱) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب من كره القراءة بفاتحة الكتاب: ۱/۲۷۸، ۱۲۸، رحمانيه)

(۲) (جامع الترمذي، أبواب الصلوات، باب ماجاء في ترك القراءة خلف الإمام إذا جهر بالقراءة: ۱/۷۱، سعيد)

(۳) (سنن النسائي، كتاب الصلاة، كتاب الافتتاح، باب ترك القراءة خلف الإمام فيما جهر به: ۱/۱۴۶، قديمي)

(۴) (سنن ابن ماجه، كتاب الصلاة، أبواب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، ص: ۶۱، قديمي)

(۵) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ۲/۳۰۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۶) (الأعراف: ۲۰۴)

(۷) (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۱۷۴، قديمي)

(۸) ”عن عبادة الصامت رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: لا صلاة لمن

لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في

الصلوات كلها في الحضر والسفر: ۲/۱۰۴، قديمي)

میں ”وسورة معها“ ہے اور یہ حال امام منفرد کا ہے، مقتدی کا نہیں، اگر سب کے لئے یہ حکم ہے کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ نہ پڑھا کرو، تو پھر ”فصاعداً“ اور ”فما زاد“ کس لئے فرمایا؟! یہ تو سب فاتحہ کے علاوہ ہے، کس چیز کے پڑھنے سے روکا ہے، حنفیہ کے دلائل بہت ہیں:

۳- ”عن أبي موسى رضي الله تعالى عنه، قال: علمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قمتم في الصلوة فليؤمكم أحدكم، وإذا قرء الإمام فأنصتوا رواه أحمد ومسلم، وهو حديث صحيح“ (۱).

۴- ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرء فأنصتوا، رواه الخمسة إلا الترمذي وهذا حديث صحيح“ (۲).

۵- ”عن جابر رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة“، رواه الحافظ أحمد بن منيع في مسنده، محمد بن الحسن في الموطأ والطحاوي وإسناده صحيح“ (۳).

۶- ”عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر، فجعل رجل يقرأ خلفه سبح اسم ربك الأعلى فلما انصرف قال أيكم قرأ؟ أو أيكم القارئ؟ قال رجل: أنا،

(۱) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه: ۴/۵۱۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وصحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۲/۱۷۴، قديمي)

(۲) (سنن أبي داود، باب الإمام يصلي من قعود: ۸۹/۱، مكتبة دار الحديث، ملتان)

(وسنن النسائي، باب وإذا قرأ القرآن فأنصتوا: ۱/۱۴۶، قديمي)

(وسنن ابن ماجه، باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، ص: ۶۱، مير محمد كتب خانہ کراچی)

(۳) (الموطأ للإمام محمد، باب القراءة في الصلاة خلف الإمام، ص: ۹۴، مير محمد كتب خانہ کراچی)

(وكذا في شرح معاني الآثار للطحاوي، باب القراءة خلف الإمام، ص: ۱۴۹، سعيد)

فقال محمد: ظننت أن بعضكم خالجنیها“ رواه مسلم (۱)۔

۷- ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال إذا صلى أحدكم

خلف الإمام فحسبه قراءة الإمام، وإذا صلى وحده فليقرأ، قال: وكان عبد الله لا

يقرأ خلف الإمام“ رواه مالك رحمه الله تعالى في الموطأ وإسناده صحيح“ (۲)۔

۸- ”عن وهب ابن كيسان أنه سمع جابر ابن عبد الله يقول: من

صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا وراء الإمام“ رواه مالك

وإسناده صحيح (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۱۴۰۱ھ۔

اہل حدیث کا چیلنج قرأت فاتحہ کے متعلق

سوال [۱۰۳۷۴]: اہل حدیث نے ایک رسالہ جس کا نام ہے ”فصل الخطاب في القراءة

فاتحة الكتاب“ اس میں ان لوگوں نے دس حدیثیں درج کی ہیں، درج کرنے کے بعد ان لوگوں نے یہ بھی

چیلنج دیا ہے کہ ”ہم تمام علماء احناف ہند، خراساں، سندھ، پنجاب، عربستان، چین، جاپان، افریقہ، امریکہ،

آسٹریلیا، یورپ وغیرہ کو بذریعہ چیلنج واشتہار ہذا کے دعوت دیتے ہیں کہ ان رسائل مندرجہ ذیل کو کسی آیت یا

حدیث مرفوع متصل سے اور وہ حدیث جس مسئلہ کے ثبوت میں پیش کریں، نص صریح ہو، صحاح ستہ سے ثابت

فرمادیں، تو یہ ان کو ہر آیت و حدیث کے بدلہ میں پچیس روپے انعام دیں گے۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

اہل حدیث حضرات کا چیلنج کوئی نیا چیلنج نہیں اور انعام کا وعدہ کوئی نیا وعدہ نہیں اور کتنی کمزور بات ہے کہ

حق کی راہ میں خدمت کرنے کا صلہ ان کے نزدیک پچیس روپے انعام ہے!!! اگر وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم حق قبول

کر لیں گے تو بات وزنی ہوتی، مسائل مسئلہ کے متعلق رسالے لکھے گئے، مناظرے کئے گئے، ہر چیز کی دلیل پیش

(۱) (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب نہي المأموم عن جهره بالقراءة خلف إمامه: ۱/۲۷۱، قدیمی)

(۲) (موطأ الإمام مالك، کتاب الصلاة، باب ترك القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه، ص: ۶۸، قدیمی)

(۳) (موطأ الإمام مالك، کتاب الصلاة، باب ماجاء في أم القرآن، ص: ۶۶، قدیمی)

کردی گئی، مگر یہ لوگ ان مسائل کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ گویا ان پر کبھی کلام ہی نہیں ہوا، آج کے پیدا شدہ مسائل ہیں، کارڈ میں اتنی تفصیل نہیں آسکتی، جو آپ نے دریافت کی ہے، تاہم جو کارڈ میں آسکتا ہے عرض ہے۔ صحیح مسلم، ص: ۷۴ پر ہے: ”إذا قرأ فأَنْصَتُوا“ امام مسلم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز میں ”پاس انفاس“ کا حکم

سوال [۱۰۳۷۵]: میں نے ہر سانس میں سے لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کے نکلنے کی عادت ڈال لی ہے، اگر میں جماعت سے نماز ادا کر رہا ہوں اور امام کی قرأت سنتے وقت یہ کلمہ نماز ادا کرتے وقت، ہر سانس سے نکلے تو میری نماز صحیح طور پر ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کی حالت میں اس سے پرہیز چاہیے، قرأت امام کی طرف متوجہ رہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۹۶ھ۔

(۱) ”وإذا قرأ فأَنْصَتُوا فقال: هو عندي صحيح فقال: لم لم تضعه هاهنا؟ قال: ليس كل شيء عندي صحيح وضعته هاهنا، إنما وضعت هاهنا ما أجمعوا عليه.“ (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۷۴، قديمي)
قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (الأعراف: ۲۰۴)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأَنْصَتُوا.“ (سنن أبي داود، باب الإمام من قعود: ۸۹/۱، مكتبة دار الحديث ملتان)
(وسنن النسائي، باب وإذا قرئ القرآن فأنصتوا: ۱/۱۴۶، قديمي)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الأعراف: ۲۰۴)
”عن جابر قال: صلى ابن مسعود فسمع ناساً يقرؤون مع الإمام، فلما انصرف قال: أما أن لكم أن تفهموا، أما أن لكم أن تعقلوا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا﴾... كما أمركم الله.“ (تفسير ابن كثير، الأعراف: ۲۰۴: ۲/۳۷۲، دار السلام)

”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا صليتم فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم فإذا كبر فكبروا... وإذا قرأ فأَنْصَتُوا... الخ.“ (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۷۴، قديمي)

الفصل الثالث في القراءة المسنونة في الصلاة

(نماز میں قراءت کی مسنون مقدار کا بیان)

امام کا مسنون قرأت کے علاوہ پڑھنے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۷۶]: قرآن پاک پڑھنے میں اکثر لکھا ہوا دیکھا، پارہ چھبیس، سورہ حجرات سے والطارق تک فجر میں اور والسماء والطارق سے سورہ زلزال تک عشاء میں پڑھنا چاہیے، لیکن آج کل امام دیکھے گئے کہ پچاس فیصد سورہ بقرہ سے، تیس فیصد سورہ یوسف سے اور تیس فیصد باقی قرآن سے پڑھتے ہیں۔ اب ایسا کیوں ہو رہا ہے؟ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورہ حجرات سے اخیر تک کی ترتیب کی رعایت رکھنا اعلیٰ ثواب کی بات ہے، جو امام اس کی رعایت رکھتا ہے، وہ ثواب کا مستحق ہے (۱)، جو رعایت نہیں کرتا، نماز اس کی بھی فاسد نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "(ویسن في الحضر) لإمام ومنفرد، ذكره الحلبي، والناس عنه غافلون (طوال المفصل) من الحجرات إلى آخر البروج (في الفجر والظهر و) منها إلى آخر - لم يكن - (أو ساطه في العصر والعشاء الخ)". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ۱/۵۴۰، سعيد)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۶۲، ۲۶۳، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۳، ۵۹۴، رشيدية)

(۲) "وقال ابن عابدين: (قوله: واختار في البدائع عدم التقدير) والظاهر: أن المراد عدم التقدير بمقدار، بل تارة يقتصر على أدنى ما ورد كأقصر سورة من طوال المفصل في الفجر، أو أقصر سورة من قصاره عند ضيق وقت، أو نحوه من الأعذار؛ "لأنه عليه الصلاة والسلام قرأ في الفجر بالمعوذتين لما سمع بكاء صبي خشية أن يشق على أمه" وتارة يقرأ أكثر ما ورد إذا لم يمل القوم". (رد المختار، كتاب =

فجر کی نماز میں کون سی سورتیں پڑھی جائیں؟

سوال [۱۰۳۷۷]: امام صاحب نماز فجر پڑھا رہے ہیں، وقت مکروہ ہونے میں دیر ہے، قرأت میں سورۃ نباء، بروج یا اسی کی مقدار میں دوسری سورۃ قرأت فرماتے ہیں، تسبیحات پانچ بار ادا کرتے ہیں، لیکن کچھ مقتدی کہتے ہیں کہ نماز میں دیر ہو جاتی ہے، کھڑے کھڑے پیر درود کرنے لگتے ہیں، آپ اپنی نماز پڑھیں، جب دیر تک کھڑے رہو، حالانکہ مقتدی تندرست ہیں، کوئی کمزور نہیں ہے، محض نفس کی وجہ سے ایسا کہتے ہیں، جب کہ کچھ مقتدی کہتے ہیں دیر نہیں ہوتی۔

اب یہ تحریر فرمائیے کہ مقتدی کی رعایت کر کے نماز مختصر پڑھائی جاوے یا نماز میں خشوع و خضوع لایا جاوے، کیونکہ شریعت نے مقتدی کی رعایت کرنا بھی ضرورت بتایا ہے اور نماز میں خشوع خضوع لانے کے لئے تسبیحات، قیام، قعود کو لمبا کرنے کا حکم آیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عام مقتدیوں کی رعایت کے تحت ہی فقہاء نے لکھا ہے کہ نماز فجر میں طوال مفصل کا پڑھنا مستحب ہے۔ پس سورہ نباء اور سورہ بروج کا پڑھنا خلاف رعایت اور خلاف مستحب نہیں، خاص کر جب کہ مقتدی تندرست اور قوی ہوں۔ (کذا فی الطحطاوی) (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ۱/ ۵۴۱، سعید

”وهذا كله ليس بتقدير لازم، بل يختلف باختلاف الوقت والزمان، وحال الإمام والقوم“

(بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل في سن الصلاة: ۱/ ۴۱، دار الكتب العلمية بیروت)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان سنہا، ص: ۲۶۴، قدیمی)

(۱) ”ویسن أن تكون السورة المضمومة للفتحة من طوال المفصل“ وهذا في صلاة الفجر والظهر.

(قوله: وهذا في صلاة الفجر الخ) واختلف الآثار في قدر ما يقرأ في كل صلاة، وفي الجامع

الصغير: أنه يقرأ في الفجر في الركعتين جميعاً أربعين أو خمسين أو ستين آية سوى الفتحة، وری الحسن:

مابين ستين إلى مائة، فالمائة أكثر ما يقرأ فيهما، والأربعون أقل فيوزع الأربعين مثلاً على الركعتين بأن يقرأ في

الأولى خمساً وعشرين مثلاً، وفي الثانية ما بقي إلى تمام الأربعين فيعمل بالجميع بقدر الإمكان“ (حاشية =

حرره العبد محمود غفرله، دارالعلوم ديوبند۔



= الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سننه، ص: ٢٦٣، قديمي

”(و) يسن (في الحضر) لإمام ومنفرد، ذكره الحلبي، والناس عنه غافلون (طوال المفصل) من الحجرات إلى آخر البروج (في الفجر والظهر)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ١/ ٥٣٠، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ١/ ٥٩٣، ٥٩٢، رشديه)

الفصل الرابع في تكرار السورة والآية وتعددتها وترتيبها (رکعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار و تعدد اور ترتیب کا بیان)

خلاف ترتیب پڑھنا

سوال [۱۰۳۷۸]: امام نے نماز میں خلاف ترتیب قرأت کی اور سلام پھیرنے تک اس کو یاد نہیں تھا، بعد سلام مقتدیوں نے بتلایا، تو ایسی صورت میں کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بھولے سے خلاف ترتیب سورۃ نماز میں پڑھی گئی، تو اس سے سجدہ لازم نہیں، نماز ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۸۶ھ۔

نماز میں خلاف ترتیب پڑھنا

سوال [۱۰۳۷۹]: قرآن کریم نماز میں ترتیب کے خلاف اگر دھوکے سے پڑھ لیا، تو کیا سجدہ سہو واجب ہے؟ مثلاً: پہلی رکعت میں ”الم تر کیف“ اور دوسری رکعت میں ”ویل لکل“ پڑھ لیا، تو ترتیب فوت

(۱) ”ویجب (سجدتان بتشهد وتسليم لترک واجب)

قوله: (لترک واجب) أي: من واجبات الصلاة الأصلية، فخرج واجب ترتيب الصلاة“

(حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب سجود السہو، ص: ۴۶۰، قدیمی)

”لو قرأ سورة ثم قرأ في الثانية سورة قبلها ساهياً لا يجب عليه السجود؛ لأن مراعاة ترتيب

السور من واجبات نظم القرآن، لا من واجبات الصلاة فتركها لا يوجب سجود السهو“۔ (البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا في النهر الفائق، باب سجود السهو: ۳۲۳/۱، رشیدیہ)

ہوگئی، کیا ترتیب واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ترتیب تلاوت واجب ہے، مگر واجبات نماز سے نہیں کہ اس کے سہو ترک سے سجدہ سہو واجب ہو، بلکہ واجبات تلاوت سے ہے، سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، طحاوی میں یہ مسئلہ ایسا ہی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں قرأت معکوس

سوال [۱۰۳۸۰]: اگر نماز میں قرأت میں سہو قرآن کو الٹا پڑھ لیا جائے، تو کیا حکم ہے؟ مثلاً: پہلی رکعت میں سورہ فلق، دوسری میں سورہ اخلاص؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو لازم نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مغرب کی نماز میں سورہ کافرون و سورہ لہب پڑھنا

سوال [۱۰۳۸۱]: امام نے مغرب کی نماز میں ﴿قل یا ایہا الکافرون﴾ الخ کو پڑھا اور دوسری میں

(۱) ”ویجب (سجدتان بتشهد وتسليم لترک واجب)

قوله: (لترک واجب) أي: من واجبات الصلاة الأصلية فخرج واجب ترتيب الصلاة“.

(حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۲۶۰، قدیمی)

”لو قرأ سورة ثم قرأ في الثانية سورة قبلها ساهياً لا يجب عليه السجود؛ لأن مراعاة ترتيب

السور من واجبات نظم القرآن لا من واجبات الصلاة، فتركها لا يوجب سجود السهو“۔ (البحر الرائق،

کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱/۳۲۳، رشیدیہ)

(۲) تقدم تخريجه تحت العنوان السابق

﴿تب یداً﴾ الخ تو کیا نماز میں کچھ خرابی ہوگی یا نہیں؟ یا سجدہ سہو کرنا پڑے گا؟ عمدایا سہو دونوں صورتیں ذکر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نماز میں عمدایہ صورت مکروہ تنزیہی ہے، سجدہ سہو واجب نہیں (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۱۹/۳/۹۲ھ۔

سورہ فتح کے ختم ہونے سے پہلے رکوع کرنا

سوال [۱۰۳۸۲]: قرآن کریم کے چھ بیسویں پارہ حم کے سورہ فتح کے آخری رکوع میں امام یا منفرد

﴿لقد صدق اللہ﴾ سے ﴿فضلاً من اللہ ورضواناً﴾ تک پہلی رکعت میں پڑھے اور دوسری رکعت میں

﴿سیمائهم فی وجوہهم﴾ سے ختم سورہ تک پڑھے، تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح بھی نماز ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۳ھ۔

(۱) ”(ویکرہ الفصل بسورة قصيرة). (قوله: ويكره الفصل بسورة قصيرة) أما بسورة طويلة بحيث

ويلزم منه إطالة الركعة الثانية إطالة كثيرة فلا يكره“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل

في القراءة، قبيل باب الإمامة: ۵۴۶/۱، سعيد)

”(و) يكره (فصله بسورة بين السورتين قرأهما في ركعتين) لما فيه من شبهة التفضيل والهجر

وقال بعضهم: لا يكره إذا كانت السورة طويلة الخ“. (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب

الصلاة، فصل في مكروهات الصلاة، ص: ۳۵۲، قدیسی)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، مفسدات الصلاة، تنمات فيما يكره من القرآن، ص: ۴۹۴،

سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) ”و ضم أقصر سورة كالكوثر أو مقام مقامها، وهو ثلاث آيات قصار، نحو ﴿ثم نظر ثم عبس وبسر

ثم أدبر واستكبر﴾ وكذا لو كانت الآية أو الآيتان تعدل قصاراً ذكره الحلبي.

چھوٹی سورت کا چھوڑ دینا

سوال [۱۰۳۸۳]: اگر حالت نماز میں سورہ کوثر چھوڑ دی جائے، پہلے اور بعد کی سورت پڑھ لی جائے، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ادا ہو جائے گی، مگر فرض نماز میں قصد ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

درمیان سے ایک آیت کا چھوٹ جانا

سوال [۱۰۳۸۴]: زید نے مغرب کی نماز میں سورہ ہمزہ کی دوسری آیت میں بجائے ”ممددة“ کے ”أخلده“

(قوله: تعدل ثلاثاً قصاراً) أي: ثم نظر الخ وهي ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آية طويلة قدر ثلاثين حرفاً يكون قد أتى بقدر ثلاث آيات (قوله: ذكره الحلبي) أي: في شرحه الكبير على المنية، وعبارته: وإن قرأ ثلاث آيات قصاراً أو كانت الآية أو الآيتان تعدل ثلاث آيات قصار خرج عن حد الكراهة المذكورة يعني كراهة التحريم. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۵۸، سعيد)

”وتجب قراءة الفاتحة وضم السورة أو ما يقوم مقامها من ثلاث آيات قصار، أو آية طويلة في الأوليين بعد الفاتحة. كذا في النهر الفائق“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة: ۱/۷۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۶، رشيدية)

(۱) ”ويكره الفصل بسورة قصيرة“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، قبيل باب الإمامة: ۱/۵۳۶، سعيد)

”وهذا إذا كان بين السورتين سورتان أو أكثر، فإن كان بينهما سورة واحدة يكره إلا من ضرورة“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، تتمات فيما يكره من القرآن وما لا يكره، ص: ۲۹۳، سهيل اكيذمي لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الرابع في القراءة: ۱/۷۸، رشيدية)

پڑھا اور تیسری رکعت چھوڑ کر چوتھی آیت پڑھی، تو اس سے تین آیتوں کا وجوب ترک ہو گیا یا نہیں؟ نماز لوٹانی ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں نماز ہو جائے گی، تین آیتوں کا مسلسل ہونا ضروری نہیں، مجموعہ تین آیات سے بھی نماز درست ہو جاتی ہے (۱)، قرأت ایسی نہ ہونی چاہیے جس سے نماز میں خرابی لازم آئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاء العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۱۴۰۰ھ۔

دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے طویل کرنا

سوال [۱۰۳۸۵]: اگر پہلی رکعت سے دوسری رکعت میں قرأت طویل ہو جائے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے ایسا طویل کر دینا کہ طول فاحش ہو جائے مکروہ ہے (۲)۔ جہاں ثابت

(۱) ”(وضم) أقصر (سورة) كالكوثر أو مقام مقامها، وهو ثلاث آيات قصار، نحو ﴿ثم نظر ثم عبس

وبسر ثم أدبر واستكبر﴾ وكذا لو كانت الآية أو الآيتان تعدل ثلاثاً قصاراً.

(قوله: تعدل ثلاثاً قصاراً) أي مثل - ثم نظر - الخ وهي ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آية طويلة قدر

ثلاثين حرفاً يكون قد أتى بقدر ثلاث آيات“۔ (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة

الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۴۵۸، سعید)

” (ثم يضم) إلى الفاتحة (سورة أو ثلث آيات) قصار قدر أقصر سورة، وتقدم أن ذلك واجب

كالفاتحة (فإن قرأ) مع الفاتحة (آية) قصيرة (أو آيتين) قصيرتين (لم يخرج عن حد الكراهة) أي:

كراهة التحريم لإخلاله بالواجب (وإن قرأ ثلث آيات قصار) أو كانت الآية أو الآيتان تعدل ثلث آيات

قصار خرج عن حد الكراهة المذكورة“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، صفة الصلاة، ص: ۳۰۹،

سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تقریرات الرافعی المسمی بالتحریر المختار لرد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة،

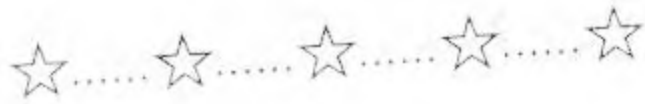
مطلب: کل صلاة أدیت مع کراهة التحريم تجب إعادتها: ۱/۴۵۷، سعید)

(۲) ”وإطالة الثانية على الأولى يكره تنزيهاً إجماعاً، إن بثلاث آيات، وإن بأقل لا يكره؛ لأنه عليه الصلاة =

ہے وہاں مکروہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



= والسلام صلی بالمعوذتین“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل في القراءة: ۱/۵۳۳، ۵۳۴، سعید)

”ویکره تطویل الركعة الثانية على الركعة الأولى بثلاث آيات فأكثر.

(قوله: بثلاث آيات) إنما قيد بهما؛ لأنه لا كراهة فيما دونها لما ورد أنه صلى الله تعالى عليه

وسلم صلى الفجر بالمعوذتين والثانية أطول من الأولى بآية، وكراهة الإطالة بالثلاث فأكثر في غير ما وردت به السنة تنزيهية“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات الصلاة، ص: ۳۵۱، قديمی)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۷، رشیدیہ)

(۱) ”عن نعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : كان يقرأ في العيدين ويوم الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية، قال: وربما اجتمعا في يوم واحد فقرأ بهما“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما يقرأ في الجمعة: ۱/۱۶۷، رحمانیہ لاہور)

”وقد يجاب بأن هذه الكراهة في غير ماوردت به السنة، وأما ماورد عنه عليه الصلاة والسلام في شيء من الصلوات فلا“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۷، رشیدیہ)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل في القراءة: ۱/۵۳۳، سعید)

باب فی مسائل زلة القارئ (قراءت میں غلطی کرنے کا بیان)

نماز میں ”وسیق الذین کفروا“ کے بعد ”فتحت أبوابها“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۸۶]: جمعہ کی نماز میں دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد ﴿وسیق الذین کفروا
إلی جہنم زمراً حتی إذا جاءوها﴾ (۱) اب اس سے آگے یہ گڑبڑ یعنی غلطی ہوتی ہے، پڑھنا چاہیے تھا
﴿فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم یأتکم رسل منکم﴾ (۲) اور پڑھ گئے، جنت والی آیت، یعنی
آگے یہ پڑھا ﴿وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام علیکم طبتم فادخلوها خلدین﴾ (۳) آگے
جو آیت سورہ ختم تک باقی تھی، وہ بالکل ٹھیک پڑھی، جو اتنی آیت ہے، اگر صرف یہی آتیں پڑھی جائیں، جو غلطی
کے بعد پڑھی گئیں، تو نماز درست ہوگئی یا نہیں؟ دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ اس صورت میں نماز ہوگئی یا نہیں؟
یعنی نماز لوٹانے کی ضرورت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پڑھنے سے معنی بگڑ گئے نماز فاسد ہوگئی، اس کو دوبارہ پڑھنا ضروری تھا، اب اس کی جگہ اپنی
اپنی ظہر کی نماز پڑھ لیں (۴)، جتنی قرأت پڑھی گئی ہے، وہ سب فرض کے درجہ میں آگئی، اس میں غلطی کرنا فرض

(۱) (الزمر: ۸۱)

(۲) (الزمر: ۷۱)

(۳) (الزمر: ۷۳)

(۴) ”والقاعدة عند المتقدمین أن ما غیر المعنی تغیراً یکون اعتقاده کفرافسداً فی جمیع ذلک، سواء
کان فی القرآن أولاً فالأولی الأخذ فیہ بقول المتقدمین لانضباط قواعدهم وكون قولهم أحوط“
(ردالمحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی مسائل زلة القارئ: ۱/۶۳۱، سعید)

ہی میں غلطی کرنا ہے، تین آیات سے پہلے ہو یا بعد میں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۷]: سورہ حشر کا آخری رکوع ﴿لا یتسوی﴾ سے شروع کیا اور ﴿وہو العزیز الحکیم﴾ تک پڑھا، لیکن لفظ ﴿متصدعاً﴾ بھول گئے، بعد ختم نماز ایک مولوی صاحب نے کہا کہ نماز نہیں ہوئی، دوبارہ پڑھائی جائے، امام صاحب نے کہا کہ نماز ہو گئی، اس لئے کہ چھوٹی یا بڑی تین آیات کے مطابق پڑھ چکا ہوں، لیکن چند لوگوں نے نہیں مانا، امام صاحب کا انکار اور چند لوگوں کا بزور جماعت دوبارہ پڑھوانا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلاشبہ نماز درست ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔

ایک آیت کے چھوٹ جانے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۸]: ایک امام نے جمعہ کی فرض نماز میں ﴿عم یتسالون﴾ کے رکوع سے یعنی ﴿ان﴾

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلة القارئ، ومنها ذکر کلمة مکان کلمة: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، تکمیل: زلة القارئ من أهم مسائل، ص: ۳۴۰، قدیمی)

(۱) ”وإن لم یکن (الحذف) علی وجه الإیجاز والترخیم، فإن کان لا یغیر المعنی، لا تفسد صلاته“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلة القارئ، ومنها حذف حرف: ۷۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی حذف حرف عن کلمة: ۳۸۶/۱، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة خطأ: ۱۵۱/۱، رشیدیہ)

للمتقين مفازا ﴿﴾ سے قرأت شروع کی اور سورت ختم کر کے رکعت پوری کی، مگر سہواً اور درمیان قرأت ﴿لا یملکون منه﴾ چھوٹ گیا، ایسی صورت میں کوئی خرابی پیدا ہوئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس ”لا یملکون منه“ کے چھوٹ جانے سے معنی ایسے نہیں بگڑے کہ نماز فاسد ہو جائے (۱)، بلکہ تاویل ممکن ہے جو کہ نماز کو فساد سے بچانے کے لئے کافی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”واو“ چھوٹ جانے کی صورت میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۹]: یہاں پر ایک شخص کا کہنا ہے کہ ﴿لله ما فی السموات وما فی الأرض وإن تبدوا ما فی أنفسکم﴾ (۲) میں ”و“ چھوٹ گیا ہے، اس کے بارے میں کیا نقص آتا ہے، معلوم کریں، اس بات پر حاجی عبدالرحمن صاحب نے بہت بڑا فتنہ کھڑا کر دیا ہے اور اس وجہ سے وہ امام کو مردود، شیطان اور وہابڑہ کہتے ہیں اور نماز بھی جماعت سے نہیں پڑھتے ہیں، اس کے لئے کیا حکم آتا ہے؟ تاکہ جماعت کو بھی معلوم ہو جائے کہ صحیح کون ہے؟ وہ بدعتی ہیں، حتیٰ کہ مکہ سے اونٹ پر بیٹھ کر دونوں میاں بیوی فوٹو کھینچ کر لائے ہیں اور دعائے ثانی اور کونڈے وغیرہ پر زور دیتے ہیں، ان کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آیت ﴿وإن تبدوا ما فی أنفسکم﴾ کے شروع میں واو ہے، اگر وہ نماز میں پڑھتے ہوئے بھول

(۱) ”لو ذکر آية مکان آية، إن وقف وقفاً تاماً، ثم ابتداء بآية أخرى أو ببعض آية لا تفسد..... أما إذا لم يقف ووصل، إن لم یغیر المعنی نحو أن یقرأ: ﴿إن الذین آمنوا وعملوا الصالحات، فلهم جزاء الحسنی﴾ مکان قوله: ﴿كانت لهم جنات الفردوس نزلاً﴾ لا تفسد.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر آية مکان آية: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة خطأ: ۱۵۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری: ۱۱۷/۱، رشیدیہ)

سے چھوٹ گیا، تو نماز فاسد نہیں ہوئی، نہ سجدہ سہو واجب ہوا (۱)۔ اس پر امام صاحب کو مردود اور شیطان وغیرہ کہنا جائز نہیں، سخت گناہ ہے (۲)۔ جس نے ایسا کہا ہے اس کے ذمہ امام صاحب سے معافی مانگنا واجب ہے، ورنہ قیامت کو مواخذہ ہوگا۔

بلا مجبوری محض شوقیہ نوٹواتر وانا جائز نہیں، معصیت ہے (۳)۔ کونڈے کرنا رجب کی مخصوص تاریخ میں

(۱) ”وإن لم یکن (الحذف) علی وجه الإیجاز والترخیم فإن کان لا یغیر المعنی لا تفسد صلاتہ نحو أن یقرأ: ولقد جاء هم رسلنا بالبینات بترك التاء من جاء ت“، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۷۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة خطأ: ۱۵۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی حذف حرف عن کلمة: ۲۸۶/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ (الحجرات: ۱۱)
”وقال القرطبي: ”السخرية الاستحقار، والاستهانة، والتنبيه على العيوب، والنقائص بوجه يضحك منه. وقد تكون بالمحاكاة بالفعل والقول، أو الإشارة، أو الإيماء، أو الضحك على كلام المسحور منه..... وجوز أن يكون المعنى، لا يحتقر بعض بعضاء عسى أن يصير المحتقر. (بصيغة المجهول) عزيزاً ويصير المحتقر ذليلاً فينتقم منه“، (روح المعاني: ۱۵۲/۲۶، الحجرات: ۱۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”ويخاف عليه الكفر إذا شتم عالماً أو فقيهاً من غير سبب“، (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۷/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السير، الباب التاسع فی أحكام المرتدين: ۲۷۰/۲، رشیدیہ)
(۳) ”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: أشد الناس عذاباً عند الله المصورون“.

”عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه أنه سمع عائشة رضي الله تعالى عنها تقول: دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد سترت سهوة لي بقرام فيه تماثيل، فلما رآه هتكه، وتلون وجهه =

روافض کا طریقہ ہے، جو کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کی خوشی میں کرتے ہیں اور نام دیتے ہیں حضرت زین العابدین رحمہ اللہ تعالیٰ کی فاتحہ کا، اس رسم کو ترک کرنا ضروری ہے، مروجہ دعائے ثانی کا التزام بھی ثابت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۹۶ھ۔

= وقال: يا عائشة! أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة الذين يضاھنون بخلق الله تعالى، قالت عائشة: قطعناه فجعلنا منه وسادة أو وسادتين“۔ (صحیح مسلم، کتاب اللباس والزینۃ، باب تحریم تصویر صورة الحيوان: ۲/۲۰۲، قدیمی)

”وظاهر کلام النووي فی شرح مسلم، الإجماع علی تحریم تصویر الحيوان، وقال: سواء صنعہ لما يستهن، أو لغيره فصنعتہ حرام بكل حال؛ لأن فیہ مضاہاة لخلق الله تعالى، وسواء كان فی ثوب، أو بساط، أو درهم، وإناء، وحائط، وغيرها اھ“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد حکم بین سنة وبدعة: ۱/۶۲۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲/۴۸، رشیدیہ)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو رد: ۲/۳۷۱، قدیمی)

”بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المستلقي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل دينا قویماً وصراطاً مستقیماً فافهم“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۲۰، ۵۲۱، سعید)

”ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند، حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قراءتهم ”اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل يدعوا الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام والمأمومين ضروري واجب“۔ ومن لم يرض بذلك يعزلونه عن الإمامة ويطعنونه، ولا يصلون خلف من لا يصنع بمثل صنيعهم، وأيم الله إن هذا أمر محدث في الدين“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكيفية سنية الدعاء والذكر بعد الصلاة: ۳/۱۶۷، إدارة القرآن کراچی)

زیر، زیر، پیش کی غلطیاں کرنا

سوال [۱۰۳۹۰]: یہاں جامع مسجد کے امام صاحب اکثر زیر کی جگہ پیش اور پیش کی جگہ زیر اور زیر کی جگہ زیر پڑھتے رہتے ہیں، مثلاً: سورہ حشر میں ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ﴾ میں ”ت“ کے زیر کی جگہ پیش پڑھتے ہیں، جیسا کہ سورہ زلزال میں ﴿أَشْتَاتًا لِّيرَوَا أَعْمَالَهُمْ﴾ میں ”أَعْمَالَهُمْ“ کے اندر لام کے زیر کی جگہ پیش پڑھتے ہیں، سورہ مزمل میں ﴿يَوْمَ تَرْجَفُ الْأَرْضُ﴾ کے اندر جیم کے پیش کی جگہ زیر پڑھتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ جو نمازیں اس صریح غلطی کے ساتھ پڑھی گئی ہیں، ان کا کیا حکم ہوگا؟ اگر نمازیں فاسد یا باطل ہو گئیں تو ان کو قضاء پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری ہے تو کس انداز سے قضاء پڑھی جائیں، علاوہ ازیں چونکہ یہ زیر زیر پیش کی غلطیاں بچپن میں پکی ہو چکی ہیں، اس لئے ان کی زبان سے ہوتی رہتی ہیں، یہاں تک کہ خطبہ میں یہ غلطیاں ہوتی ہیں، نیز ایسا شخص امامت کا مستحق ہوا یا نہیں؟ براہ کرم مفصل جواب عنایت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ان چاروں غلطیوں کی وجہ سے نماز واجب الاعداء نہیں (۱)، ان کی توجیہ ہو سکتی ہے، نماز کو فساد سے بچانے کے لئے دور کی تاویل و توجیہ ہی کی جاتی ہے، لیکن ان غلطیوں سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام صاحب ایسی ہی غلطیاں کرتے ہوں گے جن کی توجیہ نہ ہو سکے، اس لئے ان کو چاہیے کہ کم از کم دو چار سورتیں صحیح کر کے کسی واقف کو سنادیں، پھر نماز میں وہی سورتیں پڑھا کریں (۲)۔ اور خطبہ بھی بہت مختصر صحیح یاد کر لیں یا پھر جو شخص صحیح پڑھتا

(۱) ”إذا لحن في الإعراب لحناً لا يغير المعنى بأن قرأ: لا ترفعوا أصواتكم“ يرفع الناء، لا تفسد صلاته بالإجماع“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارئ، ومنها اللحن في الإعراب: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا في فتاوى قاضي خان علي هامش الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، فصل في قراءة القرآن خطأ الخ: ۱۳۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانيه، كتاب الصلاة، الفصل العاشر في اللحن في الإعراب: ۴۹۳/۱، ۴۹۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”(و حفظ فاتحه الكتاب وسورة واجب على كل مسلم) ويكره نقص شيء من الواجب“ =

ہو اور اس میں دوسری صفات امامت کی موجود ہوں، اس کو امام بنالیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

آیات پر وصل اور بغیر آیات کے فصل کرنا

سوال [۱۰۳۹۱]: کیا امام کے لئے جائز ہے کہ قرآن کریم کی تلاوت میں وصل اور فصل اپنے

اختیار سے کرے، یعنی جہاں آیات ہیں، وہاں نہ ٹھہرے اور جہاں آیات نہیں وہاں ٹھہرے؟ اور یہ بات ان کی

عادت میں داخل ہو اور اگر ان کو سمجھایا جائے تو وہ کہہ دیں کہ قرآن پڑھنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے، کیا یہ

جائز ہے؟ اور اس طرح کہنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بے موقع سانس ٹوٹ جانے کی وجہ سے اگر فصل کر دے تو معذوری ہے، قصداً ایسا نہیں کرنا

= (الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل فی بیان تألیف الصلاة: ۵۳۸/۱، سعید)

”اعلم أن حفظ قدر ماتجوز الصلاة به من القرآن فرض عين على المسلمين، لقوله تعالى:

﴿فأقرؤا ما تيسر من القرآن﴾ وحفظ جميع القرآن فرض كفاية، وحفظ فاتحة الكتاب وسورة واجبة

على كل مسلم“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۹۲/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن اسماعيل بن رجاء قال: سمعت أوس بن ضمعج يقول: سمعت أبا مسعود رضي الله تعالى عنه

يقول: قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم أقرأهم لكتاب الله، وأقدمهم قراءة، فإن

كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة فليؤمهم أكبرهم سناً، ولا تؤمّن

الرجل في أهله ولا في سلطانه، ولا تجلس على تكرمته في بيته إلا أن يأذن أو بإذنه“۔ (صحيح مسلم،

كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۶/۱، قديمی)

”والأحق بالإمامة الأعلم بأحكام الصلاة، ثم الأحسن تلاوة وتجويداً للقراءة، ثم الأورع

الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعید)

(وكذا في بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل في بيان من هو أحق بالإمامة: ۶۶۹/۱، دار الكتب

العلمية بيروت)

چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

چند آیات موقوفہ پر وقف و وصل کا حکم

سوال [۱۰۳۹۲]: سورہ جمعہ میں ﴿وَذُرُوا الْبَيْعَ﴾ کو ساکن پڑھنا چاہیے یا اس پر زبر پڑھنی چاہیے؟ اسی طرح سورہ والسماء والطارق میں ”لِقَادَر“ پڑھنا چاہیے یا ”لِقَادَرُ یَوْم“؟ نیز العادیات میں ”لکنود“ پڑھنا چاہیے یا ”لکنوڈو“ وغیرہ دونوں طرح پڑھنے سے کچھ فرق تو نہیں آئے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورہ جمعہ میں آیت کرنا اور ”البيع“، یعنی عین کو ساکن پڑھنا بہتر ہے، سورہ والطارق میں بھی ”لِقَادَر“، یعنی ”را“ کو ساکن کرنا بہتر ہے، اسی طرح سورہ العادیات میں ”لکنود“ کی دال کو ساکن کرنا بہتر ہے، ان جگہوں میں اگر ساکن نہ کیا جائے بلکہ بغیر آیت کے ملا کر پڑھ دیا، تب بھی معنی نہیں بگڑے گا، نماز درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”إذا وقف في غير موضع الوقف أو ابتداء في غير موضع الابتداء، إن لم يتغير به المعنى تغيراً فاحشاً نحو أن يقرأ: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ووقف ثم ابتداء بقوله أولئك هم خير البرية لا تفسد بالإجماع بين علمائنا وكذا إن وصل في غير موضع الوصل كما لو لم يقف عند قوله أصحاب النار بل وصل بقوله الذين يحملون العرش لا تفسد لكنه قبيح“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الخامس في زلۃ القاری: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا في المحيط البرهاني، الفصل الثامن في الوصل والابتداء: ۳۷۷/۱، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(و کذا في البزازیة، کتاب الصلاة، الفصل الثاني عشر في زلۃ القاری: ۴۷/۴، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب الصلاة، نوع آخر في زلۃ القاری، الفصل الثامن في الوقف والوصل والابتداء: ۳۵۷/۱، ۳۵۸، قدیمی)

(۲) ”إذا وقف في غير موضع الوقف أو ابتداء في غير موضع الابتداء، إن لم يتغير به المعنى تغيراً فاحشاً نحو أن يقرأ: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ووقف ثم ابتداء بقوله أولئك هم خير البرية لا تفسد =

”غیر المغضوب علیہم“ کے بجائے ”ضیر المغضوب“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۳]: سورۃ فاتحہ میں اگر ”غیر المغضوب“ کے بجائے امام غلطی سے ”ضیر المغضوب“ پڑھ جائے، بجائے (غ) کے (ض) پڑھے اور یہ امام صاحب عادی ہیں کہ سورۃ فاتحہ میں ”غ“ کو ”ض“ پڑھتے ہیں، تو کیا نماز ہوتی ہے یا کہ نہیں؟ دوسری جگہوں میں ”غ“ کو ”غ“ ہی پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصداً ایسا کرنا ہرگز جائز نہیں ہے، اس سے نماز فاسد ہو جائے گی (۱)، لیکن امید ہے کہ سننے والے اس کو ”ض“ سمجھتے ہوں گے، وہ تو اس کو ”غ“ ہی پڑھتے ہوں گے، ورنہ قرآن پاک میں ”غ“ موجود ہوئے اس کو قصداً ”ض“ پڑھنے کی جرأت کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۷ھ۔

= بالإجماع بین علمائنا ہکذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۱/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الصلاۃ، الفصل الثامن فی الوقف والوصل والابتداء: ۳۷۷/۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ، کتاب الصلاۃ، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری: ۴۷/۴، رشیدیہ)
(۱) ”فإن لم یکن مثله فی القرآن والمعنی بعید متغیر تغیراً فاحشاً یفسد أيضاً، کهذا الغبار مکان هذا الغراب، و کذا إذا لم یکن مثله فی القرآن ولا معنی له کالسرائل باللام مکان السرائر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب مسائل زلۃ القاری: ۶۳۱/۱، سعید)
”ومنها ذکر کلمۃ مکان کلمۃ علی وجه البذل وإن لم تکن تلك کلمۃ فی القرآن، ولا تتقاربان فی المعنی تفسد الصلاۃ بلا خلاف، إذا لم تکن تلك کلمۃ تسبیحاً، ولا تحمیداً، ولا ذکراً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، تکمیل: زلۃ القاری من أهم مسائل، ص: ۳۴۰، قدیمی)

نماز میں ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”خیر الظالمین“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۴]: نماز عشاء کی قرأت میں امام نے ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”واللہ خیر الظالمین“ پڑھا، میں نے کہا کفریہ معنی ہو گئے، نماز دہرائی جائے، ممبران میں ایک صاحب بغیر ڈاڑھی والے نے کہا کہ نماز ہو گئی، ان صاحب کا یہ فعل کیسا ہے؟ نیز امامت کے لئے انہوں نے کہنے سننے سے کچھ ڈاڑھی رکھ لی ہے، کیا ان کے پیچھے نماز جائز ہے اور نماز عشاء جو دہرائی نہیں گئی، اس کا کیا حکم ہے؟ میں نے اپنی نماز دہرائی تھی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ پڑھ دینے سے اگر معنی بگڑ جائے، تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری (۱)، قاضی خان (۲)، طحاوی (۳)، شامی (۴) البحر الرائق سب میں اس کی

(۱) ”ومنها ذکر کلمۃ مکان کلمۃ علی وجہ البدل... وإن کان فی القرآن ولكن لا تتقاربان فی المعنی نحو: أن قرأ وعداً علینا إنا کنا غافلین مکان فاعلین، ونحوه مما لو اعتقدہ یکفر تفسد عند عامة مشایخنا، وهو الصحیح من مذهب أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ هكذا فی الخلاصة“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”وإن أخطأ بذكر کلمۃ مکان کلمۃ... وإن كانت الکلمۃ الثانیۃ فی القرآن فهو علی وجهین: أما إن كانت موافقة للأولی فی المعنی أو مخالفة... وإن كانت مخالفة کما لو قرأ وعداً علینا إنا کنا غافلین مکان فاعلین، أو قرأ الشیطان علی العرش استوی، أو ما أشبه ذلك، أو ختم آیۃ الرحمة بآیۃ العذاب، أو علی العکس قال عامة المشایخ: تفسد صلاته وهو قول أبی حنیفۃ ومحمد رحمہ اللہ تعالیٰ“ (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فی قراءة القرآن خطأ: ۱۵۲/۱، رشیدیہ)

(۳) ”المسألة الثالثة وضع حرف موضع حرف آخر، فإن كانت الکلمۃ لا تخرج عن لفظ القرآن، ولم یتغیر به المعنی المراد لا تفسد... وإن خرجت به عن لفظ القرآن ولم یتغیر به المعنی لا تفسد عندهما خلافاً لأبی یوسف... وإن لم تخرج به عن لفظ القرآن، وتغیر به المعنی فالخلاف بالعکس کما لو قرأ، وأنتم حامدون مکان ساعدون“ (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، تکمیل: زلۃ القاری من أم المسائل، ص: ۳۴۰، قدیمی)

(۴) ”(قوله كما بدل الخ) هذا علی أربعة أوجه؛ لأن الکلمۃ التي أتى بها، إما أن تغیر المعنی أولاً، وعلی =

تصریح موجود ہے۔ خداوند تعالیٰ کو ظالم یا خیر الظالمین کہنا اور اعتقاد کرنا بالکل اسلامی عقائد کے خلاف ہے (۱)، غلطی سے اس طرح پڑھ دینے کی وجہ سے کفر کا حکم نہیں دیا جائے گا، مگر نماز کا اعادہ ضروری ہوگا (۲)۔

آپ نے نماز کا اعادہ کر لیا، اچھا کیا، دوسرے نمازیوں کو تحقیق ہو جائے کہ نماز نہیں ہوئی تھی، اس نماز کا اعادہ کر لیں، اس کے بعد جو نماز پڑھی گئیں، اس کا اعادہ لازم نہیں۔

ڈاڑھی کی مقدار ایک قبضہ (ایک مٹھی) قرار دی گئی ہے (۳)، ایک قبضہ تک پہنچنے سے پہلے کٹنا کسی کے نزدیک بھی مباح نہیں، درمختار، فتح القدیر وغیرہ میں ایسے شخص کے لئے بہت سخت الفاظ لکھے ہیں (۴)۔

= کل فبما أن تكون في القرآن أولاً، فإن غيرت أفسدت لكن اتفاقاً في نحو فلعنة الله على الموحدين، وعلى الصحيح في مثال الشارح لوجوده في القرآن“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، مطلب مسائل زلۃ القارئ: ۱/۶۳۳، ۶۳۴، سعید)

(۱) ”من نسب الله تعالى إلى الجور، فقد كفر“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، موجبات الکفر أنواع: ومنها ما يتعلق بذات الله تعالى وصفاته: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و کذا في المحيط البرهاني، كتاب السیر، فصل في مسائل المرتدين، نوع آخر فيما يضاف إلى الله تعالى: ۵/۵۵۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا في الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب احکام المرتدين، فصل فيما يضاف إلى الله تعالى: ۵/۴۶۶، إدارة القرآن کراچی)

(۲) تقدم تخريجه في ابتداء هذه المسئلة

(۳) ”وأخذ أطراف اللحية، والسنة فيها القبضة“

(قوله: والسنة فيها القبضة) وهو أن يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه، كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام قال: وبه نأخذ، محيط السرخسي“ (ردالمحتار مع الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۶/۴۰۷، سعید)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۴/۲۰۳، دار المعرفة بیروت)

(و کذا في كتاب الآثار، كتاب الحظر والإباحة، باب حف الشعر من الوجه، ص: ۲۰۳، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۴) ”وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، ومخنثة الرجال فلم يبيحه أحد، وأخذ=

ڈاڑھی ایک مشتمل شرعی حکم تصور کرتے ہوئے رکھنا موجب اجر و ثواب ہے اور اس لئے رکھنا کہ امامت کا سرٹیفکیٹ مل جائے اور مصلیٰ پر آنے سے کوئی نہیں روکے گا، یہ تو گویا مصلیٰ کی فیس ہے، اللہ پاک قلوب اور نیاں کو دیکھتے ہیں، نیت کے صحیح کر لینے کا وقت ہر وقت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۱۴۰۰ھ۔



= کلھا فعل یهود الهند، ومجوس الأعاجم“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد

الصوم وما لا یفسد، مطلب فی الأخذ من اللحیة: ۲/۸۱، سعید)

(وکذا فی فتح القدر، کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والکفارة: ۲/۳۵۲، رشیدیہ)

(وکذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الطهارة، باب السواک، الفصل الأول، رقم الحدیث: ۳۷۹: ۲/۸۴، رشیدیہ)

باب الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

بلا جماعت فرض پڑھنے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۹۵]: اگر کسی نے فرض جماعت سے نہیں پڑھی، وہ وتر جماعت سے پڑھ سکتا ہے

یا نہیں؟

کچھ تراویح باقی ہونے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۹۶]: ۲۔ اور اگر فرض جماعت سے پڑھی، مگر تراویح کی چند رکعت چھوٹ گئی، تو وتر

جماعت سے پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲، ۱۔ جب مسجد میں جماعت عشاء ختم ہو چکی اور کوئی شخص بعد میں پہنچا، تو اس کو چاہیے کہ اول عشاء

کے فرض ادا کرے، پھر سنت، پھر تراویح میں شریک ہو، پھر وتر کی جماعت میں شرکت کرے، اس کے بعد بقیہ

تراویح پڑھے۔

”الذي يظهر أن جماعة الوتر تبع لجماعة التراويح اه“

شامی: ۱/ ۴۷۶ (۱)۔

”صلى العشاء وحده فله أن يصلي التراويح مع الإمام، ولو تركوا

الجماعة في الفرض ليس لهم أن يصلوا التراويح بجماعة، وإذا صلى معه شيئاً

من التراويح، أو لم يدرك شيئاً منها، أو صلاها مع غيره له أن يصلي الوتر معه

هو الصحيح اهـ“ عالمگیری: ۱/۱۱۷ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وتر کی تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہونے والے کے لئے قنوت کا حکم

سوال [۱۰۳۹۷]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، وتر کی نماز باجماعت ہو رہی تھی، ایک

آدمی آیا اور آخری رکعت میں جب کہ امام نے رکوع کر دیا تھا، شامل ہو گیا۔ اب وہ آدمی اپنی نماز کیسے پوری

کرے؟ یعنی اس کو آخری رکعت میں قنوت پڑھنا چاہیے یا نہیں؟

ہم سے کہا گیا ہے کہ اس کو پڑھنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ اس نے آخری رکعت پالی، قنوت پڑھنے کے

متعلق بھی اختلاف ہے، بعض ائمہ فرماتے ہیں کہ سنت ہے اور بعض کے نزدیک واجب ہے، جو لوگ قنوت کو

واجب مانتے ہیں، ان کے نزدیک بھی اس صورت میں پڑھنے کی ضرورت نہیں رہے گی، کیونکہ وہ مسبوق ہے،

لیکن فتویٰ اسلامیہ امینیہ میں پڑھنے کو کہا گیا ہے۔

آپ سے دریافت یہ کرنا ہے کہ نہ پڑھنے کی صورت میں کیا دلیل ہے اور پڑھنے کی صورت میں کہاں

سے استدلال کرتے ہیں اور دونوں میں مفتی بہ قول کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قنوت وتر کی تیسری رکعت میں پڑھنا واجب ہے (۲)۔ رمضان المبارک میں جب کہ امام تیسری

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح: ۱/۱۱۷، رشیدیہ)

”إن فاتته مع الإمام ترويحاً أو ترويحاً أو أكثر، هل يقضيها قبل الوتر، أو يوتر ثم يقضيها؟ ذكره في

الذخيرة فقال: اختلف مشايخ زماننا قال بعضهم: يوتر مع الإمام ثم يقضي ما فاتته من التراويح، وقال بعضهم: يصلي

التراويح المتروكة ثم يوتر“۔ (الحلبی الكبير، ومن السنن المؤكدة التراويح، ص: ۴۰۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲۳، رشیدیہ)

(۲) ”قوله: (وقنوت الوتر) أي: وقراءة القنوت في الوتر واجبة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب =

رکعت میں قنوت پڑھ کر رکوع میں گیا، اس وقت کوئی مسبوق آ کر رکوع میں شامل ہو گیا، تو اس کو تیسری رکعت مل گئی، اب سلام امام کے بعد یہ شخص دو رکعت پڑھے گا، قنوت نہیں پڑھے گا، کیونکہ قنوت نہ پہلی رکعت میں پڑھی جاتی ہے نہ دوسری میں، بلکہ وہ تیسری میں پڑھی جاتی ہے، جو اس کو امام کے ساتھ مل گئی۔

”ولو أدرك الإمام في ركوع الثالثة من الوتر كان مدرّكاً للقنوت

حکماً (فلا يأتي به فيما سبق) كما لو قنت المسبوق معه في الثالثة أجمعوا أنه

لا يقنت مرة أخرى فيما يقضيه؛ لأنه غير مشروع اهـ“ (مراقی الفلاح) (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۱۴۰۰ھ۔



= صفة الصلاة: ۵۲۶/۱، رشیدیہ

(و کذا في الدر المختار، کتاب الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۴۶۸/۱، سعید)

(و کذا في النهر الفائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۹۹/۱، ۲۰۰، رشیدیہ)

(۱) (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۵، ۳۸۶، قدیمی)

”وأما المسبوق فيقنت مع إمامه فقط، ويصير مدرّكاً بإدراك ركوع الثالثة.

(قوله: فيقنت مع إمامه فقط) ولا يأتي به ثانياً؛ لأنه مأمور بأن يقنت مع الإمام فصار ذلك

موضعاً له، فلو أتى بالثاني كان ذلك تكراراً للقنوت اهـ (قوله: ويصير مدرّكاً الخ) فلا يأتي به فيما

يقضي؛ لأنه يقضي أول صلاته في الأقوال فلو أداه فيهما أي: الركعتين لكان مؤدياً له في غير موضعه“.

(حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۳۸۳/۱، دارالمعرفة

بيروت)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۷۲/۲، رشیدیہ)

باب السنن والنوافل

الفصل الأول في السنن المؤكدة

(سنن مؤکدہ کا بیان)

جماعت فجر کے وقت سنت پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۸]: صبح کی سنتوں کے پڑھنے میں بہت اختلاف ہے، بعض یوں کہتے ہیں:

الف..... جس جگہ جماعت ہو رہی ہے، اس جگہ قطعاً نہ پڑھو، بلکہ آڑ میں جہاں امام نماز پڑھا رہا ہے تو دوسرے حلقہ میں وہ سنت پڑھے۔

ب..... بعض یوں کہتے ہیں کہ جہاں امام دکھائی نہ دیتا ہو، اس جگہ سنت صبح پڑھنی چاہیے۔

ج..... بعض یوں کہتے ہیں کہ امام کی آواز جہاں نہ آوے، اس جگہ سنت صبح پڑھے۔

د..... نیز ایک مسجد میں خارج مسجد جو دو تین صف ہیں، اگر باہر فرش پر نماز صبح ادا کر لیں اور خارج مسجد

جو کئی صفوں کے بعد مسجد کے فرش سے ہے اور خارج مسجد بھی کئی صف جگہ ہے اس پر سنت ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

ہ..... دارالعلوم دیوبند کی مسجد میں گرمی کے موسم میں صبح کی نماز باہر فرش پر ہوتی ہے یا اندر ہی ہوتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح کی سنتوں کے لئے اعلیٰ طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنے مکان پر ہی پڑھ کر جائے، اگر اس کا موقع نہیں ملا اور

مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ جماعت شروع ہو چکی ہے اور اس کو امید ہے کہ سنتیں پڑھ کر بھی جماعت میں شریک

ہو سکے گا، تو مسجد سے علیحدہ وضو خانہ، سہ دری، حجرہ وغیرہ میں پڑھ لے، اندرون مسجد جماعت ہو رہی ہو تو باہر صحن میں

ایک طرف کو پڑھ لے، صحن میں جماعت ہو رہی ہو اور اندر جانے کا دوسرا راستہ ہو کہ نمازیوں کے سامنے کو نہ گزرے تو

اندر جا کر پڑھ لے (۱)، اگر ایسی جگہ نہ ہو یا تناوخت نہ ہو کہ سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہو سکے تو جماعت میں شریک ہو جائے، صفوف سے متصل سنتیں نہ پڑھے کہ یہ مکروہ ہے (۲)، پھر طلوع آفتاب کے کچھ بعد پڑھے (۳)، یہ

(۱) ”وعن عبد الله بن شقيق قال: سألت عائشة رضي الله تعالى عنها، عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه فقالت: كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعاً وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين، ثم يخرج فيصلي بالناس صلاة الفجر“ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب تفريع أبواب التطوع وركعات السنة: ۱/۷۶، رحمانیہ لاہور)

”والحاصل: أن السنة في سنة الفجر أن يأتي بها في بيته، وإلا فإن كان عند باب المسجد مكان صلاحها فيه، وإلا صلاحها في الشتوي أو الصيفي إن كان للمسجد موضعان، وإلا فخلف الصفوف عند سارية، لكن فيما إذا كان للمسجد موضعان والإمام في أحدهما“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، مطلب هل الإساءة دون الكراهة أو أفحش: ۵۷/۲، سعید)

(و کذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في النوافل، فروع، ص: ۳۹۶، سهیل اکیڈمی لاہور)
(۲) ”وإذا خاف فوت ركعتي الفجر لا شغلته بسنتها تركها لكون الجماعة أكمل وإلا بأن رجا إدراك ركعة لا يتركها بل يصليها عند باب المسجد إن وجد مكاناً وإلا تركها؛ لأن ترك المكروه مقدم على فعل السنة“

(قوله: عند باب المسجد) فإن لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة يصليها في المسجد خلف سارية من سواري المسجد، وأشدّها كراهة أن يصليها مخالطاً للصف مخالفاً للجماعة والذي يلي ذلك خلف الصف من غير حائل اهـ (قوله وإلا تركها) وعلى هذا أي: على كراهة صلاحها في المسجد ينبغي أن لا يصلي فيه إذا لم يكن عند بابه مكان؛ لأن ترك المكروه مقدم على فعل السنة وأشد ما يكون كراهة أن يصليها مخالطاً للصف كما يفعله كثير من الجهلة“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، مطلب هل للإساءة دون الكراهة أو أفحش: ۵۶/۲، سعید)

(و کذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في النوافل، فروع، ص: ۳۹۶، سهیل اکیڈمی لاہور)
(و کذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۴۷۵/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)
(۳) ”وقال محمد: تقضى إذا ارتفعت الشمس قبل الزوال“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في قضاء السنن: ۲/۲۷۳، دار الكتب العلمية بيروت)

”قال محمد: أحب إلي أن أقضيها إذا فاتت وحدها بعد طلوع الشمس قبل الزوال“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في النوافل، فروع، ص: ۳۹۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

طریقہ غلط ہے کہ جماعت ہوتی رہی اور اسی جگہ دوسری تیسری صف میں آکر سنتیں پڑھتے رہیں۔ یہ قید نہیں کہ اتنی دور پڑھے کہ امام کی آواز سنائی نہ دے یا امام یا کوئی مقتدی نظر نہ آئے۔ دارالعلوم دیوبند میں گرمی، سردی، برسات عموماً امام اندر ہی کھڑا ہوتا ہے، الا نادراً کہ گرمی میں بجلی موجود نہ ہو یا سردی میں ظہر کے وقت۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۴/۹۴ھ۔

فریضہ ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۹]: فریضہ ظہر سے پہلے چار سنتیں ہیں، کیا دو بھی پڑھی جاسکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فریضہ ظہر سے پہلے دو نہیں، بلکہ چار سنت مؤکدہ ہیں۔

”لحدیث عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: كان النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعاً، وبعده ركعتين، وبعد المغرب

ثنتين، وبعد العشاء ركعتين، وقبل الفجر ركعتين“ رواه مسلم وأبو داود، (تبيين

الحقائق: ۱-۲/۱۷۱) (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کے بعد کتنی رکعت ہیں؟

سوال [۱۰۴۰۰]: جمعہ کے دن بعد جمعہ ۶/ رکعت مسنون ہیں یا چار رکعت؟ بعض محقق عالم صرف

(۱) (صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً وفعل بعض الركعة قائماً

بعضها قاعداً: ۱/۲۵۲، قدیمی)

(وسنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب تفریع أبواب التطوع وركعات السنة: ۱/۱۸۶، رحمانیہ لاہور)

”(وسنن مؤکداً (أربع قبل الظهر و) أربع قبل (الجمعة) وأربع (بعدها بتسليمية)“.

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲، سعید)

(وکذا في تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۴۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

چار رکعت پڑھتے ہیں، مفتی بہ قول سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

احادیث قولیہ وفعلیہ سے بکثرت جمعہ کے بعد چار رکعت کا ثبوت ہے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک بھی یہی نقل کیا گیا ہے، لیکن بعض روایات میں دو کا ذکر ہے، اس لئے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر بعض اکابر دونوں روایتوں پر عمل کرنے کے لئے چھ رکعت کو فرماتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اسی قول پر عمل کرنے میں زیادہ اجر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۸۶ھ۔

(۱) "وأما السنة قبل الجمعة وبعدها فقد ذكر في الأصل: وأربع قبل الجمعة، وأربع بعدها وكذا ذكر الكرخي. وذكر الطحاوي عن أبي يوسف أنه قال: يصلي بعدها ستاً، وقيل: هو مذهب علي رضي الله تعالى عنه، وما ذكرنا أنه كان يصلي أربعاً مذهب ابن مسعود..... أما الأربع قبل الجمعة؛ فلما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتطوع قبل الجمعة بأربع ركعات؛ ولأن الجمعة نظير الظهر ثم التطوع قبل الظهر أربع ركعات، كذا قبلها، وأما بعد الجمعة؛ فوجه قول أبي يوسف أن فيما قلنا جمعاً بين قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين فعله؛ فإنه روي: أنه أمر بالأربع بعد الجمعة، وروي أنه صلى ركعتين بعد الجمعة؛ فجمعنا بين قوله وفعله. قال أبو يوسف: ينبغي أن يصلي أربعاً، ثم ركعتين، ونحن لا نمنع من يصلي بعدها كم شاء، غير أننا نقول: السنة بعدها أربع ركعات لا غير لما رويانا." (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في الصلاة المسنونة: ۲/۲۶۶، دارالكتب العلمية، بيروت)

"والدليل على استئذان الأربع قبل الجمعة ما رواه مسلم مرفوعاً "من كان مصلياً قبل الجمعة فليصل أربعاً" مع ما رواه ابن ماجه عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يركع من قبل الجمعة أربعاً لا يفصل في شيء منهن، وعلى استئذان الأربع بعدها ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: "إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً" وفي رواية: "إذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعاً" وذكر في البدائع: أنه ظاهر الرواية، وعن أبي يوسف أنه ينبغي أن يصلي أربعاً ثم ركعتين، وذكر محمد في كتاب الاعتكاف: أن المعتكف يمكث في المسجد الجامع مقدار ما يصلي أربعاً أو ستاً وفي منية المصلي: والأفضل عندنا أن يصلي أربعاً ثم ركعتين." (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۸۷، رشديہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في النوافل، ص: ۳۸۸، ۳۸۹، سهيل اكيڊمي لاهور)

الفصل الثاني في النوافل (نوافل کا بیان)

جمعہ کی سنتوں کے بعد فرض سے پہلے نوافل پڑھنا

سوال [۱۰۴۰۱]: ظہر یا جمعہ کی چار سنت مؤکدہ پڑھ کر فرض سے پہلے نوافل پڑھنا مکروہ تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مناسب نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کی اذان کے بعد نفل نماز پڑھنا

سوال [۱۰۴۰۲]: مغرب کی اذان ہوگئی ہے، لوگ نفل پڑھتے ہیں، میں جناب امام ابوحنیفہ کا قائل ہوں، کیا فرض کی نماز سے پہلے میں بھی دو نفل وضو کر کے پڑھ لوں؟ اگر پڑھ لوں تو اس نماز میں فرض پہلے کیوں دیئے گئے؟ اور مغرب کا تقریباً کتنا وقت ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”(و کرہ نفل)..... (بعد صلاة فجر)..... و (عصر)..... (وقبل) صلاة

(۱) ”(إذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام).

(قوله: فلا صلاة) شمل السنة وتحية المسجد، بحر. قال محشيه الرملي: فلا صلاة جائزة، وتقدم في شرح قوله: ومنع عن الصلاة وسجدة التلاوة الخ، أن صلاة النفل صحيحة مكروهة حتى يجب قضاؤه إذ قطعه الخ. (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجمعة: ۵۸/۲، سعيد)

”(قوله: فلا صلاة) سواء كانت قضاء فائتة، أو صلاة جنازة، أو سجدة تلاوة أو مندورة أو نفلاً إلا إذا تذكر فائتة. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۸، قديمي)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲، ۲۷۰، ۲۷۱، رشيدية)

(مغرب) لكراهة تأخيرها إلا يسيراً. اهـ“ درمختار مختصر: ٢٥/١ (١).

”قوله: إلا يسيراً“ أفاد أنه مادون صلاة ركعتين بقدر جلسة، وقد منا أن الزائد عليه مكروه تنزيهاً ما لم تشتبك النجوم، وأفاد في الفتح وأقره في الحلية والبحر: أن صلاة ركعتين إذا تجوز فيها لا تزيد على اليسير فيباح فعلهما، وقد أطل في تحقيق ذلك في الفتح في باب الوتر والنوافل“
(ردالمحتار نعمانيه: ٢٥٢/١) (٢).

”قوله قبل صلاة مغرب، عليه أكثر أهل العلم، منهم أصحابنا ومالك، وأحد الوجهين عن الشافعي، لما ثبت في الصحيحين وغيرهما مما يفيد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواظب على صلاة المغرب بأصحابه عقب الغروب، ولقول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما “ما رأيت أحداً على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصليهما“. رواه أبو داود وسكت عنه والمنذري في مختصره وإسناده حسن. وروى محمد عن أبي حنيفة عن حماد أنه سئل إبراهيم النخعي عن الصلوة قبل المغرب قال: فنهى عنها، وقال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبا بكر وعمر لم يكونوا يصلونها. وقال القاضي أبو بكر بن العربي: اختلف الصحابة في ذلك ولم يفعله أحد بعدهم، فهذا يعارض ما روي من فعل الصحابة ومن أمره صلى الله تعالى عليه وسلم بصلاتهما؛ لأنه إذا اتفق الناس على ترك العمل بالحديث المرفوع لا يجوز العمل به؛ لأنه دليل ضعفه على ما عرف في موضعه اهـ“ (ردالمحتار: ٢٥٢/١) (٣).

(١) (الدرالمختار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت: ٣٤٠/١، سعيد)

(٢) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت: ٣٤٠/١، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ٢٢٥/١، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(٣) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت: ٣٤٩/١، سعيد)

عبارات منقولہ بالا میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل اور بعد کے اکابر ائمہ مجتہدین رحمہ اللہ تعالیٰ کا عمل و مسلک بیان ہو گیا۔ آپ کے لئے راہ عمل یہ ہے کہ خود اس سے پرہیز کریں دوسروں کو اس عمل سے نہ روکیں، کسی سے بحث نہ کریں، اگر آپ کبھی پڑھ لیں گے تب بھی گنہگار نہیں ہوں گے، مغرب کا وقت یہاں تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

اشراق کی دو رکعات میں ”عبادات متعدده“ کی نیت کرنا

سوال [۱۰۴۰۳]: حدیث پاک میں اشراق کی دو رکعت پر حج و عمرہ جیسا ثواب اور تمام اعضاء کی طرف سے دو رکعت پر صدقہ ہو جاتا ہے اور دو رکعت کے پڑھنے پر دن بھر کی ضرورتوں کی کفالت، تو دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا ان تمام فضائل کو حاصل کرنے کے لئے الگ الگ دو رکعت پڑھنی پڑے گی یا صرف دو رکعت کافی ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اشراق میں نیت کر لیں، تو یہی دو رکعت ان سب مقاصد کے لئے ان شاء اللہ کافی ہوں گی (۱)۔
لکل امرء ما نوى. فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

اشراق اور تہجد کی رکعات کی تعداد

سوال [۱۰۴۰۴]: چاشت کی کتنی رکعتیں پڑھنی چاہیے؟ زیادہ سے زیادہ کتنی اور کم سے کم کتنی؟ نیز تہجد کی کتنی رکعت ہیں؟ تحریر فرمادیں۔

= (و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۴۴۵، مصطفیٰ البابي الحلبي مصر)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة: ۱/۴۳۹، رشیدیہ)

(۱) ”ثم إنه إن جمع بين عبادات والوسائل في النية صح كما لو اغتسل لجنابة وعيد وجمعة اجتمعت، ونال ثواب الكل..... وكذا يصح لو نوى نافلتين، أو أكثر كما لو نوى تحية مسجد، وسنة وضوء، وضحي، وكسوف“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص ۲۱۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اشراق کی چار یا آٹھ رکعات ہیں (۱)، تہجد میں کثرت سے آٹھ کا ذکر ہے، کم زیادہ میں بھی مضائقہ

نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

(۱) ”عن ام هانئ بنت أبي طالب رضي الله تعالى عنهما تقول: ذهبت إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستره قالت: فسلمت عليه فقال: من هذه؟ فقلت: أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال: مرحباً بأم هانئ فلما فرغ من غسله، قام فصلى ثمان ركعات ملتحفاً في ثوب واحد فلما انصرف... قالت أم هانئ: وذاك ضحى“ (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب الصلاة في ثوب واحد ملتحفاً به: ۵۲/۱، قديمی)

”عن معاذة، أنها سألت عائشة رضي الله تعالى عنها كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى؟ قالت: أربع ركعات ويزيد ما شاء“ (صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب صلاة الضحى الخ: ۲۴۹/۱، قديمی)

”(ونذب أربع فصاعداً في الضحى) على الصحيح من بعد الطلوع إلى الزوال ووقتها المختار بعد ربع النهار، وفي المنية: أقلها ركعتان وأكثرها اثني عشر، وأوسطها ثمان، وهو أفضلها كما في الذخائر الأشرقية“ (الدرالمختار، باب الوتر والنوافل، مطلب سنة الضحى: ۲۲/۲، ۲۳، سعيد)

(وكذا في مراقي الفلاح، فصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي، ص: ۳۹۵، ۳۹۶، قديمی)

(۲) ”ومن المندوبات ركعتا السفر... وصلاة الليل وأقلها على ما في الجوهرة ثمان“

(قوله: وأقلها على ما في الجوهرة ثمان) قيد بقوله على ما في الجوهرة؛ لأنه في الحاوي القدسي قال: يصلي ما سهل عليه ولو ركعتين، والسنة فيها ثمان ركعات بأربع تسليمات... وهذا بناء على أن أقل تهجده صلى الله تعالى عليه وسلم كان ركعتين، وأن منتهاه كان ثمان ركعات اخذاً مما في مبسوط السرخسي“ (الدرالمختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في صلاة الليل: ۲۲/۲، ۲۵، سعيد)

”(ونذب صلاة الليل) خصوصاً آخره كما ذكرناه، وأقل ما ينبغي أن يتنفل بالليل ثمان ركعات

كذا في الجوهرة.

اشراق پڑھنے سے حج و عمرہ کا ثواب کب ملتا ہے؟

سوال [۱۰۴۰۵]: نماز اشراق کا وقت طلوع آفتاب کے بعد سے کم از کم کتنی دیر بعد میں شروع ہو جاتا ہے؟ نیز حدیث شریف میں یہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جو شخص نماز فجر کے بعد اسی جگہ پر بیٹھا رہے اور طلوع آفتاب کے بعد اشراق پڑھے، تو اس کو ایک حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے، تو جو شخص نہ بیٹھے اور ٹہل کر وظیفہ پڑھتا رہے یا سیر و تفریح کو چلا جائے، پھر آ کر اشراق پڑھ لے، تو بھی حدیث کے مطابق اسے ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعد فجر ٹہلتے اور ذکر کرتے رہنے کے بعد اشراق پڑھنے سے بھی بہت ثواب ملتا ہے، مگر باجماعت نماز پڑھ کر اسی جگہ سے اسی بیٹ پر بیٹھ کر ذکر میں مشغول رہ کر آفتاب کچھ بلند ہو کر اشراق پڑھنے کی جو فضیلت ہے، وہ اپنی قیود سے حاصل ہوگی (۱)۔ طلوع شمس سے تقریباً پندرہ منٹ گزرنے پر شعاع شمس صاف ہو جاتی ہے کہ

قوله: (وأقل ما ينبغي أن يتنفل بالليل ثمان ركعات) الذي في الحاوي القدسي أن أقله ركعتان وأكثره ثمان لما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي خمس ركعات منها الوتر ثلاث، وروى سبع، وروى تسع، وروى إحدى عشرة، وثلاثة عشر ركعة، والوتر من الجميع“، (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي، ص: ۳۹۶، قدیمی) (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل، ومن المندوبات صلاة الضحى: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

(۱) ”عن معاذ بن انس رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول إلا خيراً غفر له خطايا، وإن كانت أكثر من زبد البحر“، (رواه أبو داود، باب صلاة الضحى: ۲/۴۱، رقم الحديث: ۱۲۸۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الفجر في جماعة، ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: تامة تامة تامة“، (رواه الترمذي، باب ما ذكر بما يستحب من الجلوس: ۱/۴۳۱، دار الكتب العلمية بيروت)

اس پر نظر نہ ٹھہر سکے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اوابین کی رکعات کی تعداد

سوال [۱۰۴۰۶]: اوابین کی چار رکعت ہیں یا اس سے زیادہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مغرب کے بعد ۶/نوافل ہیں، ۲/بھی وارد ہیں، ترمذی شریف میں روایت موجود ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

= "عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن الله عز وجل يقول: ابن آدم لا تعجزن من أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره. وفي بدل المجهود تحت (لا تعجزن من أربع ركعات) قيل المراد صلاة الإشراق". (بدل المجهود، باب صلاة الضحى: ۲/۲۷۳، إمدادیه)

(۱) "وقت صلاة الإشراق وقت طلوع الشمس وفي العرف عن السيوطي، وعلى المتقي: أن صلاة الضحى غير صلاة الإشراق، قال القارئ في شرح الشمائل: والتحقيق أن أول وقت الضحى إذا خرج وقت الكراهة وآخره قبيل الزوال وأن ما وقع في أوائله يسمى صلاة الإشراق أيضاً، وما وقع آخره يسمى صلاة الزوال أيضاً وما بينهما، يختص بصلاة الضحى اهـ". (أوجز المسالك، كتاب الصلاة، باب صلاة الضحى: ۲/۸۷، إمدادیه ملتان)

"أي: أوقات المكروهة أولها (عند طلوع الشمس إلى أن ترفع) وتبيض قدر رمح أو رمحين". (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، فصل في أوقات المكروهة، ص: ۱۸۶، قدیمی)

(وکذا في جمع الوسائل في شرح الشمائل، باب صلاة الضحى: ۲/۱۰۴، إدارة تالیفات اشرفیہ)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدلن بعبادة ثنتي عشرة سنة". (جامع الترمذی، أبواب

الصلاة، باب ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب: ۱/۹۸، سعید)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: "صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين

بعد المغرب في بيته". (جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة =

صلوة الحاجت میں استغفار کی نیت کرنا

سوال [۱۰۴۰۷]: کیا صلوة حاجت میں بھی نوافل کی طرح حاجت کے ساتھ استغفار وغیرہ کی نیت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

فجر کی سنت پڑھ کر جماعت سے پہلے لیٹنا

سوال [۱۰۴۰۸]: میں کبھی کبھی کھانا کھا کر اور کبھی قبل فجر تھوڑی دیر جب جماعت میں دیر ہوتی ہے، بوجہ کمزوری لیٹ جاتا ہوں، مسجد میں اعتکاف کی نیت سے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کے انتظار میں سنتیں پڑھ کر یا پہلے مسجد میں جب کہ کمزوری کی وجہ سے بیٹھنا دشوار ہو، کچھ دیر کے لئے لیٹ جانے میں مضائقہ نہیں، خاص کر اعتکاف کی نیت کر کے (۲)۔

= فیہما: ۹۸/۱، سعید

”(و) ندب (ست) رکعات (بعد المغرب لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الأوابين“ وتلا قوله تعالى: إنه كان للأوابين غفوراً“). (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل في بيان النوافل، ص: ۳۹۰، قدیمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۸۹/۲، رشیدیہ)

(۱) ”ثم إنه إن جمع بين عبادات الوسائل في النية صح كما لو اغتسل لجنابة، وعيد وجمعة اجتمعت، ونال ثواب الكل وكذا يصح لو نوى نافلتين، أو أكثر كما لو نوى تحية مسجد، وسنة وضوء، وضحي، وكسوف“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب شروط الصلاة، ص: ۲۱۶، قدیمی)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن“۔ (صحيح البخاري، كتاب التهجد، باب الضحية على الشق الأيمن بعد =

مگر اس طرح ہو کہ نیند نہ آجائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= رکعتی الفجر: ۱/۵۵، قدیمی

”وحملوا الأمر الوارد بذلك في حديث أبي هريرة عند أبي داؤد وغيره على الاستحباب وفائدة ذلك الراحة والنشاط لصلاة انصب.“ (فتح الباري، كتاب التهجد، باب من تحدث بعد

الركعتين ولم يضطجع: ۳/۵۵، ۵۶، قدیمی)

(وجامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ماجاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر: ۱/۹۶، سعيد)

الفصل الثالث في التهجد

(تہجد کی نماز کا بیان)

رات کے اندھیرے میں نفل نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۰۹]: کیا نفل نماز اندھیرے میں پڑھنی درست ہے؟ مثلاً: تہجد کی نماز مسجد میں یا گھر

میں اندھیرے میں پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث شریف میں موجود ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رات کو دیکھا کہ بستر خالی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما نہیں ہیں تو تلاش کرتی ہوئی گئیں، اندھیرے میں مسجد میں آپ تہجد کی نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ حدیث ابوداؤد شریف کتب صحاح میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة من الفرائض فالتمسته فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول: ”اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك“۔ (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود: ۱/۹۲، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في الدعاء في الركوع والسجود: ۱/۱۳۶، رحمانیہ)

(وجامع الترمذي، أبواب الدعوات، باب ماجاء في عقد التسبيح باليد، باب منه: ۱/۱۸۷، سعيد)

الفصل الرابع في صلاة النفل بالجماعة (نفل نماز کی جماعت کا بیان)

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جماعت کے ساتھ تہجد پڑھنا اور حضرت مجدد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس کو بدعت کہنا

سوال [۱۰۴۱۰]:..... شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ، رمضان شریف میں تہجد کو جم غفیر کے ساتھ باجماعت ادا کرتے تھے۔ (اکابر کا رمضان) (۱)۔ اور حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ تہجد کی جماعت کو بدعت کہہ کر سخت الفاظ سے اس کی تردید کرتے تھے۔ شاندار ماضی (۲)۔ مکتوبات ربانی (۳)۔

(۱) ”ضروریات سے فارغ ہونے کے بعد مسجد میں تہجد کے لئے تشریف لے جاتے جو لوگ تہجد کی شرکت کے لئے دور دور سے آتے وہ سب حضرت نور اللہ مرقدہ کے پہنچنے سے پہلے، ورنہ پہلی رکعت میں ضرور شریک ہو جاتے، تہجد میں دو قرآن کا معمول تھا۔ ایک حضرت نور اللہ مرقدہ پڑھتے دوسرا مولانا محمد جلیل صاحب۔ حضرت تہجد کے لئے تشریف لے جاتے وقت بہت اہتمام کرتے کہ آہٹ نہ ہو اور کسی کی آنکھ نہ کھلے، مگر لوگ فرط شوق میں جاگ ہی جاتے۔“ (اکابر کا رمضان، معمولات حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۵۴، مکتبۃ الشیخ)

(۲) (علمائے ہند کا شاندار ماضی، حصہ اول، ص: ۸۵، ۸۶، امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ، چند بدعتوں کی اصلاح قابل توجہ علمائے دور حاضر، ناشر الجمعیت پبلیکیشنز سرگودھا)

(۳) ”بدانکہ ادائے نوافل بجماعت در بعضی روایات فقہیہ مطلقاً مکروہ است، و در بعضی دیگر کراہت مشروط بتداعی و تجمع است، پس اگر بے تداعی کہ دو کس در ناحیہ مسجد نفل را بجماعت گزارند روا باشد بے کراہت، و در سہ کس اختلاف مشایخ است، و در چہار کس باتفاق مکروہ است، و در بعضی روایات و در بعضی دیگر اصح آنست کہ مکروہ است..... و مکروہ را مستحسن دانستن از اعظم جنایاتست، چہ حرام را مباح دانستن منجر بکفرست، و مکروہ را حسن پنداشتن یکمرتبہ ازان پایان است، شاعت این فعل را نیک ملاحظہ باید نمود۔“ (مکتوبات امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی الشیخ احمد سرہندی، دفتر اول، حصہ پنجم، ص: ۷۳، ۷۴، باہتمام محترم لالہ اسرار محمد خان صاحب، گارڈن کراچی)

تہجد کی جماعت کے بارے میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ

سوال [۱۰۴۱۱]: ۲..... علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ رشیدیہ میں رمضان شریف میں بھی صلوٰۃ تہجد کو بڑی جماعت کے ساتھ ادا کرنا مکروہ فرمایا ہے (۱)۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... حضرت مولانا حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ نے اپنی حدیث، فقہ میں گہری بصیرت کی بناء پر اگر تفرّد اختیار فرمایا ہے تو اس کی وجہ سے ہمیں ان پر اعتراض کا حق نہیں، لیکن ان کے تفرّد کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب نہیں بدلے گا، سلف میں بھی اس کے نظائر موجود ہیں کہ کسی دلیل سے انہوں نے کسی عمل کی گنجائش سمجھی۔

۲..... یہی مذہب ہے (۲) اور حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق اوپر تحریر کر دیا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

اوابین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا

سوال [۱۰۴۱۲]: نوافل کو باجماعت ادا کرنا اور بالخصوص رمضان شریف میں تہجد اور اوابین کو جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نوافل کی جماعت علی سبیل التداعی مکروہ ہے، رمضان المبارک میں تراویح کی جماعت کا ذکر تو ہے، کسی اور نفل (بعد مغرب یا اخیر شب) کو کراہت سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۲/۸۵ھ۔

(۱) ”جماعت نوافل کی، سوائے ان مواقع کے کہ حدیث سے ثابت ہیں، مکروہ تحریمہ ہے۔ فقہ میں لکھا ہے، اگر تداعی ہو اور مراد تداعی سے چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے، پس جماعت صلوٰۃ کسوف، تراویح، استسقاء کی درست اور باقی سب مکروہ ہیں۔“ (فتاویٰ رشیدیہ، باب امامت اور جماعت کا بیان، نوافل کی جماعت کا مسئلہ، ص: ۶۷، سعید)

(۲) سیأتی تخریجہ تحت عنوان: ”اوابین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا“

(۳) ”والجماعة في النفل في غير التراويح مكروهة، فلا احتياط تركها في الوتر خارج رمضان، وعن =

تہجد کی نماز باجماعت ادا کرنا

سوال [۱۰۲۱۳]: شریعت میں نماز تہجد کی اصل نوعیت کس پر ہے رمضان یا غیر رمضان میں؟ علی

الاعلان یا بغیر اعلان تہجد کی جاوے؟ بہر حال سنت طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہجد کی نماز سنت ہے، ادائیگی اس کی بہ نیت نفل کی جاوے (۱)، نفل نماز، رمضان غیر رمضان میں جماعت کے ساتھ پڑھنے کی اجازت نہیں ہے، علی الاعلان ہو یا بغیر اعلان کے (۲)، البتہ فقہاء نے اس کی تصریح

= شمس الأئمة: هذا فيما كان على سبيل التداعي، أما لو اقتدى واحد أو اثنان بواحد لا يكره، وإذا اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه، وإن اقتدى أربعة بواحد كره اتفاقاً، (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی)

”ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي: يكره ذلك على سبيل التداعي، بأن يقتدي أربعة بواحد كما في الدرر.

(قوله: على سبيل التداعي) هو أن يدعو بعضهم بعضاً كما في المغرب“. (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في كراهة الاقتداء في النفل على سبيل التداعي: ۴۸/۲، ۴۹، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۴/۱، رشیدیہ)

(وكذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، تتمات من النوافل، ص: ۴۳۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”ومن المنسذوبات ركعتا السفر، والقدوم منه، وصلاة الليل“. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲۴/۲، سعيد)

”ومنها: قيام الليل، والأخبار فيه أكثر من أن تحصى“. (الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، تتمات من النوافل، ص: ۴۳۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹۲/۲، رشیدیہ)

(۲) ”ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي: يكره ذلك على سبيل التداعي، بأن يقتدي أربعة بواحد كما في الدرر.

(قوله: على سبيل التداعي) هو أن يدعو بعضهم بعضاً كما في المغرب“. (الدر المختار مع =

کی ہے، کہ رمضان میں اگر بغیر تراویح کے دو تین آدمی مل کر تہجد باجماعت پڑھیں تو اجازت ہے، ورنہ جماعت مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نوافل کی نماز باجماعت پڑھنا

سوال [۱۰۴۱۴]: صلوٰۃ کسوف تراویح اور استسقاء کے علاوہ دیگر نوافل کو بتداعی باجماعت ادا کرنا مکروہ ہے، بتداعی سے مراد چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے، جیسا کہ شامی وغیرہ میں مذکور ہے (۲)، یہ حکم رمضان اور غیر رمضان دونوں کے لئے ہے یا فقط غیر رمضان کے لئے؟ خصوصاً رمضان شریف میں تہجد وادابین کو باجماعت پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟ اس تقدیر پر بدون اذان و اقامت کے تہجد وغیرہ نوافل کی جماعت مکروہ ہوگی یا نہیں؟

= ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في كراهة الاقتداء في النفل على سبيل التداعي: ۲/۳۸، ۳۹، سعید

”الجماعة في النفل في غير التراويح ومكروهة فلاحتياط تركها في الوتر خارج رمضان، وعن شمس الأئمة: أن هذا فيما كان على سبيل التداعي، أما لو اقتدى واحد أو اثنان بواحد لا يكره، وإذا اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه، وإن اقتدى أربعة بواحد كره اتفاقاً“۔ (مراقی الفلاح، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۴، رشیدیہ)

(و کذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، تتمات من النوافل، ص: ۴۳۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۴، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانية، کتاب الصلاة التراويح، نوع آخر في المتفرقات: ۱/۶۷۰، إدارة القرآن کراچی)

(۱) راجع الحاشية المتقدمة انفاً

(۲) ”وتطوع على سبيل التداعي مكروهة۔ (قوله: على سبيل التداعي) بأن يقتدى أربعة فأكثر بواحد“۔ (ردالمحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲، سعید)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۴۰، دارالمعرفة بیروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ان کی جماعت بدستور مکروہ ہے (۱)، مسجد میں جماعت ثانی کو علی سبیل التداعی مکروہ لکھا ہے، اس کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ اذان و اقامت کے ساتھ ہو (۲)، چنانچہ بعض کتب فقہ میں علی ہیئۃ الاولیٰ کا لفظ ہے (۳)، اس پر بعض حضرات نے تفریع کی ہے کہ بلا اذان و اقامت کے اور محراب سے الگ ہو کر زاویہ مسجد میں دو تین آدمی جماعت کر لیں تو اجازت ہے، تاکہ فضیلت جماعت سے محروم نہ ہو جائیں (۴)، فرض نماز کے لئے

(۱) ”ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي: یکرہ ذلک علی سبیل التداعی، بأن یقتدی أربعة بواحد كما فی الدرر“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی کراهة الاقتداء فی النفل بالجماعة علی سبیل التداعی: ۳۸/۲، ۴۹، سعید)

”واعلم أن النفل بالجماعة علی سبیل التداعی مکروہ علی ما تقدم“۔ (الحلی الكبير، تتمات من النوافل، ص: ۴۳۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۴/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ویکرہ تکرار الجماعة بأذان وإقامة فی مسجد محلة، لا فی مسجد طریق، أو مسجد لا إمام له ولا مؤذن“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته، الفصل العاشر أنواع الصلاة، تاسعاً، تکرار الجماعة فی المسجد: ۱۱۸۲/۲، رشیدیہ)

(۳) ”وعن أبي يوسف: إذا لم تكن علی الهيئة الأولى لا تکرہ وإلا تکرہ وهو الصحيح“۔ (رد المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان، قبیل: مطلب فی کراهة تکرار الجماعة فی المسجد: ۳۹۵/۱، سعید)

(و کذا فی الحلی الكبير، فصل فی أحكام المساجد، ص: ۶۱۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر فی الإمامة والاقتداء، نوع فیما یکرہ وما لا یکرہ: ۵۶/۴، رشیدیہ)

(۴) ”أما إذا صلوا بجماعة بغير أذان وإقامة فی ناحية المسجد لا یکرہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۴/۱، رشیدیہ)

”وبالعدول عن المحراب تختلف الهيئة کذا فی البزازیہ. وفي التارخانية عن الولوالجية: وبه =

جماعت بعض ائمہ کے نزدیک فرض ہے، بعض کے نزدیک واجب ہے، بعض کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے (۱)۔ اور اہل اصول کے نزدیک بلا جماعت ادائے ناقص ہے (۲)۔ نوافل میں اصل اخفاء و انفراد ہے، رمضان المبارک میں تراویح کے لئے (۳) مطلقاً اور بقیہ نوافل کے لئے بغیر تداعی (۴) کے جماعت کی گنجائش دی گئی

= ناخذ۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في تكرار الجماعة في المسجد: ۵۵۳/۱، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(۱) ”قال الله تعالى: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ أي: وكونوا مع المؤمنين في أحسن أعمالهم، ومن أخص ذلك وأكملها الصلاة، وقد استدلل كثير من العلماء بهذه الآية على وجوب الجماعة“، (تفسير ابن كثير، البقرة: ۴۳: ۱/۲۲، دارالسلام رياض)

”وأما المسألة الأولى: فإن العلماء اختلفوا فيها: فذهب الجمهور إلى أنها سنة، أو فرض على الكفاية، وذهب الظاهرية: إلى أن صلاة الجماعة فرض متعين على كل مكلف“، (بداية المجتهد ونهاية المقتصد، الفصل الأول في معرفة حكم صلاة الجماعة، المسألة الأولى في حكم صلاة الجماعة: ۲/۲۷۳، دارالكتب العلمية بيروت)

”(الجماعة سنة مؤكدة للرجال) قال الزاهدي: أرادوا بالتأكيد الوجوب“، (الدرالمختار). ”(قوله: قال الزاهدي توفيق بين القول بالسنية والقول بالوجوب الاتي، وبيان أن المراد بهما واحد الخ“، (ردالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعید)

(۲) ”والمحض ما يؤديه الإنسان بوصفه على ما شرع مثل الصلاة بالجماعة فأما فعل الفرد فأداء فيه قصور“، (كشف الأسرار على أصول البزدوي، باب يلقب ببيان صفة حكم الأمر: ۳۲۶/۱، ۳۲۷، قديمی)

”ثم الأداء نوعان أداء وقاصر: فالكامل مثل أداء الصلاة في وقتها بالجماعة“، (أصول الشاشي، فصل الواجب بحكم الأمر، ص: ۴۱، قديمی)

(و كذا في نور الأنوار، مبحث الأمر، بحث كون الأداء كاملاً وقاصراً، ص: ۳۶، سعید)

(۳) ”والجماعة فيها سنة على الكفاية) في الأصح، فلو تركها أهل مسجد أثموا إلا لو ترك بعضهم“، (الدرالمختار، كتاب الصلاة، مبحث صلاة التراويح: ۴۵/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۰/۲، رشیدیہ)

(و كذا في مراقي الفلاح، فصل في صلاة الوتر، ص: ۴۱۲، قديمی)

(۴) راجع رقم الحاشية: ۲، ص: ۲۰۲

ہے، دونوں میں بڑا فرق ہے۔ گنجائش کو گنجائش ہی کی حد تک رکھا جاتا ہے، اس کے اصل کو درجہ تک پہنچانے کی کوشش نہ کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔



باب صلاة التراویح

(تراویح کی نماز کا بیان)

الفصل الأول في ختم القرآن في التراویح

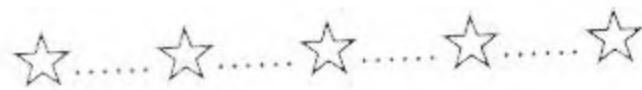
(تراویح میں قرآن ختم کرنے کا بیان)

معوذتین کو وتر میں پڑھنے سے قرآن پاک تراویح میں ختم ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۴۱۵]: تراویح کی بیس رکعت کو سہواً اٹھارہ خیال کرتے ہوئے ختم قرآن میں اگر معوذتین چھوٹ جائے، تو ان کا نماز و تراویح دو رکعت میں ادا کرنا اور تیسری رکعت کے لئے ”پارہ الم“ کا کچھ شروع بنیت مزید کلام اللہ ادا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح قرآن کریم تو پورا ہو جائے گا، مگر تراویح میں پورا نہ ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”وإذا فسد الشفع وقد قرأ فيه لا يعتد بما قرأ فيه، ويعيد القراءة ليحصل له الختم في الصلاة الجائزة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراویح: ۱/۱۱۸، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاویٰ التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر في التراویح، نوع آخر بیان القراءة في التراویح: ۱/۲۶۰، إدارة القرآن کراچی)

الفصل الثانی فی الترویحة وتسبیحها (ترویجہ اور اس کی تسبیح کا بیان)

ترویجہ سے متعلق ایک موضوع دعا

سوال [۱۰۴۱۶]: بعض ثقہ اور مشہور اشتہاروں میں تراویح کے ترویجہ کی مسنون دعا کے عنوان سے

منتخب از احادیث صحیحہ یہ دعاء لکھی ہے:

”سبحان الملك القدوس، سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان
ذي العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي
لا ينام ولا يموت، سبحو قدوس ربنا ورب الملكة والروح، لا إله إلا أنت
أستغفرك، وأسئلك الجنة، وأعوذ بك من النار، اللهم أجرني من النار يا مجير
يا مجير يا مجير!“

اور بعض اشتہاروں میں بڑی لمبی قدرے لایعنی دعا درج ہے، خلفائے اربعہ کے نام اور ان کے القاب
کلمات جن سے دعا دعا نہیں رہتی، لکھتے ہیں۔ ترویجہ میں بعض جگہ تو سب مل کر پڑھتے ہیں اور بعض جگہ مؤذن کے
ذمہ ہے کہ وہ تنہا یا دو چار آدمیوں کو شریک کر کے بڑے زور کی آواز سے یہ لمبی دعا پڑھے، وہ عبارت یہ ہے:
”تراویح میں پڑھنے کی تسبیحات، تراویح سے پہلے پکار کر مؤذن کے ذمہ ہے کہ یوں پکارے: ”الصلوة
سنت التراويح رحمکم اللہ“۔ پھر لکھا ہے کہ پہلے دو گانہ ترویجہ کے بعد اس دعا کو ایک بار پڑھیں: ”فضل من
اللہ ونعمہ ومغفرة ورحمة وعافية وسلامة، لا إله إلا اللہ واللہ اکبر، وللہ الحمد، خواجه عالم
صلوة“۔ کے بعد پہلی ترویجہ کے یہ تسبیح تین بار پڑھیں، کلمہ شہادت پڑھیں، دعا مانگنے کے بعد یوں کہیں: ”العبد
محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا إله إلا اللہ واللہ اکبر، خواجه عالم صلوة“۔

۲- دوسری ترویجہ کے بعد یہ تسبیح تین بار پڑھیں:

”اللهم صل على محمد، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين والملئكة المقربين، وعلى كل ملك برحمتك يا أرحم الراحمين“۔
دعائے ننگے کے بعد یہ دعا ایک بار پڑھیں:

”خليفة رسول الله، خير البشر بعد الأنبياء بالتصديق والتحقيق، أمير المؤمنين حضرت أبوبكر الصديق رضي الله تعالى عنه، لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر ولله الحمد، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم“۔

غرض اس طرح سب خلفاء کے نام تسبیحات کے نام سے مروج ہیں، تراویح کے ختم ہونے کے بعد استغفار غیر ثابت لفظوں میں پڑھنے کو بتلایا ہے، پھر خاتمہ پر ان اشتہاروں میں سب پڑھنے کے بعد مثل سابق ایک بار یہ پڑھنے کو بتلایا:

”أسد الله الغالب، مظهر العجائب والغرائب، إمام المشارق والمغارب، علي ابن أبي طالب لا إله إلا الله والله أكبر“ وغیرہ۔

شرعاً اس کے بارے میں جواب مرحمت فرمائیں کہ اس کا پڑھنا کیسا ہے؟ اور کیا یہ ثابت ہے؟

محمد عمر، امام مسجد لال گھنٹہ مدراس، ۲۱/۱۰۰۰

الجواب حامداً ومصلياً:

تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد اختیار ہے کہ خاموش بیٹھے یا تلاوت کرے یا درود شریف پڑھے یا تسبیح واستغفار پڑھے، مکہ مکرمہ کے حضرات کا معمول تھا کہ وہ ہر چار رکعت کے بعد ایک طواف کرتے اور دو رکعت نفل پڑھا کرتے تھے، مدینہ طیبہ کے حضرات ہر چار تراویح کے بعد جداگانہ چار چار رکعت نفل پڑھا کرتے تھے (۱)۔

(۱) ”ویجلس ندباً بین کل أربعة بقدرها، وكذا بين الخامسة والوتر، ويخيرون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلاة فرادی۔“

(قولہ: وصلاة فرادی) وأهل مكة يطوفون وأهل المدينة يصلون أربعاً أهـ۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراویح: ۲/۴۶، سعید)

”وقد قالوا: إنهم مخيرون في حالة الجلوس، إن شاءوا سبحوا، وإن شاءوا قرؤوا القرآن، وإن =

کلمات ذیل شامی میں منقول ہیں:

”قال القهستاني: فيقال: ثلاث مرات ”سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان ذي العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي لا يموت، سبحو قدوس رب الملكة والروح، لا إله إلا الله نستغفر الله، نسألك الجنة ونعوذ بك من النار“ كما في منهج العباد اه“

شامی: ۱/ ۴۷۴ (۱)۔

جو طریقہ ہر تراویح کے بعد مسئلہ کلمات اور اجتماعی دعا کا سوال میں تحریر ہے، وہ کتب شرعیہ مستندہ میں نہیں ہے، بلکہ خصوصی مقامات پر کچھ لوگوں نے غالباً روافض وغیرہ کی تردید و مخالفت کے لئے ایجاد کیا ہے اور اس کو ماثور و منقول کی حیثیت دے دی، اس کو ترک کرنے کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/ ۷/ ۹۴ھ۔

تراویح میں ہر چار رکعت پر دعا

سوال [۱۰۴۱۷]: تراویح نماز میں چار رکعت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= شاؤا صلوا أربع ركعات فرادی، وإن شاؤا قعدوا ساكتين، وأهل مكة يطوفون أسبوعاً ويصلون ركعتين، وأهل المدينة يصلون أربع ركعات فرادی“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲۲/۲، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۴۴۶/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراويح: ۴۶/۲، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲۹۶/۱،

دارالمعرفة بيروت)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ (صحيح =

ہر ترویجہ کے بعد دعا

سوال [۱۰۲۱۸]: ہمارے یہاں بیس رکعت کی تراویح نماز میں پانچ دفعہ ہاتھ اٹھا کر مناجات ہوتی ہے، یعنی چار رکعت نماز کے بعد ایک دفعہ دعا ہوتی ہے، اس کے بعد پھر ہاتھ اٹھا کر دعا ہوتی ہے، مگر ساری یوپی میں صرف بیس رکعت پر دعا ہوتی ہے، اگر ہمارے وہاں بیس رکعت کے بعد دعا کے لئے کہا جاتا ہے تو لڑنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں، اگر ان لوگوں کو کہا جاتا ہے کہ چار پر ضروری سمجھ کر دعا مانگنا بدعت ہے، کیونکہ یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے تو وہ لوگ جواب دیتے ہیں کہ بیس رکعت پر بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے، وہ بھی بدعت ہونی چاہیے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر چار پر بدعت ہے، تو فرض کے بعد بدعت ہونی چاہیے، کیونکہ یہ بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے، مگر ساری دنیا پر یہ دعا ہوتی ہے، اگرچہ ضروری نہیں سمجھتے ہیں، مگر ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اگر ضروری نہیں سمجھتے تو کبھی بھی ترک دعا ہونی چاہیے، مگر کبھی ایسا نہیں کرتے ہیں تو تراویح کی بیس رکعت نماز میں پانچ دفعہ دعا مانگنا بدعت کیوں ہوگی؟ یہ بدعتی کے قول ہے، لہذا مع دلائل عقلی و نقلی سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ثبوت کتب حدیث وفقہ سے نہیں ہے، چہ جائیکہ اس پر اصرار اور اس کا التزام (۱)؟! اور بیس رکعت تراویح چونکہ پوری ایک نماز ہے، جو دس سلام اور پانچ ترویجوں

= البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اضطلحوا علی صلح جور فہو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی

”من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن لہ من الکتاب والسنة سند ظاہر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط، فہو مردود علیہ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الاعتصام بالکتاب والسنة: ۳۶۶/۱، رقم الحدیث: ۱۴۰، رشیدیہ)

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فہو رد“۔ (صحیح

البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اضطلحوا علی صلح جور فہو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

”من أحدث فی الإسلام رأياً لم یکن لہ من الکتاب والسنة سند ظاہر أو خفی، ملفوظ أو مستنبط، فہو مردود علیہ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الاعتصام بالکتاب والسنة: ۳۶۶/۱، رقم الحدیث: ۱۴۰، رشیدیہ)

”من أصر علی أمر وجعلہ عزماً، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب من الشیطان من الإضلال، =

سے ادا کی جاتی ہے، اس لئے اس کے اختتام پر دعا کے ثبوت کے لئے ہر نماز کے بعد دعا کا ثبوت کافی ہے۔
باقی رہا ان لوگوں کا یہ کہنا کہ فرض نمازوں کے بعد بھی دعا کا ثبوت نہیں ہے، یہ قول جہالت اور کتب
حدیث و فقہ سے ناواقفیت پر مبنی ہے، فرض نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قولاً
وفعلاً موجود ہے۔

”عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم إذا انصرف من صلوته استغفر ثلاثاً، وقال: اللهم أنت السلام ومنك
السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام“ رواه مسلم، مشکوٰۃ، ص: ۸۸ (۱)۔
”ثم يدعون لأنفسهم وللمسلمين بالأدعية الماثورة الجامعة، لقول
أبي إمامة رضي الله تعالى عنه قيل يا رسول الله! أي الدعاء أسمع؟ قال
جوف الليل الآخر ودبر الصلوة المكتوبة، ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
إني لأحبك أوصيك يا معاذ! لا تدعن دبر كل صلوة أن تقول: اللهم أعني
على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك“ (مراقی الفلاح علی هامش
الطحطاوي، ص: ۱۷۳، ۲۵۷، مطبوعه مصر (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۸۸ھ۔



= فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب
صفة الصلاة، قبيل فصل في القراءة: ۲/۲۶۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) (صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته:
۲/۱۸، قديمی)

(و كذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث ثوبان رضي الله تعالى عنه: ۵/۲۷۵، دار إحياء التراث
العربي بيروت)

(۲) (مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۶، ۳۱۷، قديمی)

باب قضاء الفوائت

(قضاء نمازوں کا بیان)

اگر نماز قضاء ہوگئی تو قضا واجب ہے یا کفارہ؟

سوال [۱۰۴۱۹]: تکلیف کی وجہ سے ظہر و عصر کی نماز اور رمضان شریف کے چھ روزے قضا ہو گئے، شرعاً ان دونوں کی قضا کا کیا کفارہ ہونا چاہیے؟

سائل: عبداللہ انصاری

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفارہ واجب نہیں، صرف قضا ضروری ہے۔

”من فاتته صلوٰۃ قضاها إذا ذكرها، هداية: ۱/۱۳۴ (۱)، مطبوعه رشیدیہ دہلی۔
 ”ومن كان مريضاً في رمضان فخاف إن صام ازداد مرضه أفطر وقضى“ هداية: ۱/۲۰۱، مطبوعه كتب خانہ رشیدیہ دہلی (۲)۔
 حرره العبد محمود غفر له، ۲۶/۱۱/۵۱ھ۔

(۱) (الهداية، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۵۴، شرکت علمیہ ملتان)

”(ومن فاتته الصلاة) يعني عن غفلة أو نوم أو نسيان (قضاها إذا ذكرها) وكذا إذا تركها عمداً“۔ (اللباب في شرح الكتاب، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۱/۹۶، قدیمی)
 ”كل صلاة فاتت عن الوقت بعد وجوبها فيه يلزمه قضاؤها سواء ترك عمداً أو سهواً أو بسبب نوم، وسواء كانت الفوائت كثيرة أو قليلة“۔ (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت: ۱/۱۲۱، رشیدیہ)

(۲) (الهداية، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۱/۲۲۱، شرکت علمیہ) =

اگر نماز فوت ہوگئی، تو قضا ہے کفارہ نہیں۔

عبد اللطیف، ۲۸/ ذیقعدہ ۱۵۱ھ۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

کیا قضاے عمری میں وقت کی رعایت ضروری ہے؟

سوال [۱۰۴۲۰]: نماز قضاے عمری میں اوقات کی رعایت ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ رعایت ضروری نہیں، ایک وقت میں بھی ایک دن ایک رات کی جس قدر ہو سکے، قضا پڑھ لینا درست ہے (۱)، مگر قضا نمازیں اس طرح پڑھی جائیں کہ دوسرے کو علم نہ ہو کہ یہ قضا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/ ۱۱/ ۸۸ھ۔

= "المريض إذا خاف على نفسه التلف أو ذهاب عضو يفطر بالاجتماع، وإن خاف زيادة العلة وامتداده فكذلك عندنا، وعليه القضاء إذا أفطر". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، الباب الخامس في الأعذار التي تبيح الإفطار: ۲۰۷/۱، رشیدیہ)

(وكذا في الباب في شرح الكتاب، كتاب الصوم: ۱۵۸/۱، ۱۵۹، قديمی)

(۱) "وجميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المنهية.

(قوله: وقت للقضاء) أي: لصحته فيها وإن كان القضاء على الفور إلا لعذر". (الدر المختار مع

رد المختار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲۶/۲، سعيد)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۳۰۴/۱،

دارالمعرفة بيروت)

(۲) "وينبغي أن لا يطلع غيره على قضاائه؛ لأن التأخير معصية فلا يظهرها". (الدر المختار، كتاب

الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۷۷/۲، سعيد)

"ينبغي أن يقضيها في بيته ولا يقضيها في المسجد". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب قضاء

الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

اشراق اور تہجد میں قضائے عمری کی نیت کرنا

سوال [۱۰۲۱]: ایک صاحب کہتے ہیں کہ تہجد کے وقت تہجد کی نماز کے بجائے قضائے عمری پڑھیں تو قضائے عمری کے ساتھ تہجد کی نماز کا بھی ثواب ملے گا، اسی طرح اشراق کی نماز کے بجائے قضائے عمری پڑھیں تو قضائے عمری کے ساتھ اشراق کی نماز کا بھی ثواب ملے گا اور اسی طرح شب برات، شب قدر میں، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قضا شدہ فرض نمازوں کا پڑھنا تہجد اشراق وغیرہ سے زیادہ قابل اہتمام ہے، امید ہے کہ ایسا کرنے سے تہجد و اشراق کا بھی ثواب ملے گا (۱)، شب برات میں عبادت کا ثواب دو بالا ہوگا (۲)۔ فقط

(۱) "الاشتغال بقضاء الفوائت أولى وأهم من النوافل إلا سنن المفروضة" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۷۴/۲، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ص: ۴۴۷، قدیمی)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱/۲۵، رشیدیہ)
(۲) "عن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها، وصوموا يومها، فإن الله تعالى ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا، فيقول: ألا من مستغفر فأغفر له، ألا من مسترزق فأرزقه، ألا مبتلى فأعافيه، ألا كذا ألا كذا، حتى يطلع الفجر". (سنن ابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة، ماجاء في قيام شهر رمضان، باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان، ص: ۹۹، قدیمی)

"ويستحب إحياء ليلة النصف من شعبان؛ لأنها تكفر ذنوب السنة،

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله يقول: "يسح الله الخیر فی أربع لیل سحاً" فذكر منها ليلة النصف من شعبان، ولأنها ليلة الإجابة لما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: "خمس لیل لا یرد فیهن الدعاء: ليلة الجمعة، وأول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وليلة العيد.... الخ". (إمداد الفتاح، کتاب الصلاة، فصل فی تحية المسجد وصلاة الصبح وإحياء الليالي، ص: ۴۴۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

والله تعالى اعلم -

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم ديوبند -



= "ومن المندوبات ركعتا السفر وإحياء ليلتي العيدين والنصف من شعبان.
(قوله: والنصف من شعبان) عطف على ليلتي بتقدير مضاف أي: وإحياء ليلة النصف من شعبان
لفصيلتها". (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ٢٨٤/١،
دار المعرفة بيروت)

فصل في فدية الفوائت

(قضاء نمازوں کے فدیہ کا بیان)

مرض الوفات میں حواس باقی نہ رہنے سے فدیہ کا حکم

سوال [۱۰۴۲۲]: مرض الموت میں ہوش و حواس نہ رکھنے کی وجہ سے جو نمازیں ادا نہ ہو سکیں، ان کا فدیہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر چھ نمازوں کے بقدر ہوش و حواس نہ رہے، تو ان کا فدیہ واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک دن رات میں چھ نمازوں کا فدیہ

سوال [۱۰۴۲۳]: دن رات میں کتنی نمازوں کا فدیہ دیا جائے گا؟ اور کس حساب سے؟

(۱) ”عن نافع قال: أغمى علي عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما يوماً وليلةً، فأفاق، فلم يقض ما فاتته واستقبل “كذا في نصب الراية“ (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب المغمى عليه: ۱/۹۱، إدارة القرآن کراچی)

”قال العلامة الحصكفي: (ومن جن أو أغمى عليه) ولو بفرع من سبع أو آدمي (يوماً وليلةً، قضى الخمس، وإن زاد وقت صلاة) سادسة (لا) للخرج ولو أفاق في المدة“ (الدر المختار، باب صلاة المريض: ۱۰۲/۲، سعید)

”(قوله: وعليه صلوات فائتة) أي: بأن كان يقدر على أدائها ولو بالإيماء، فيلزمه الإيصاء بها، وإلا فلا يلزمه وإن قلت“ (رد المختار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۷۲/۲، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر فدیہ واجب ہو تو دن رات کی چھ نمازوں کا فدیہ دیا جائے گا (وتر مستقل نماز ہے) (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”ولو مات وعليه صلوات فائتة وأوصى بالكفارة يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر) كالفطرة (وكذا حكم الوتر)

(قوله: وكذا حكم الوتر)؛ لأنه فرض عملي عنده خلافاً لهما“۔ (الدر المختار مع رد المحتار،

كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، مطلب في إسقاط الصلاة عن الميت: ۷۲/۲، ۷۳، سعيد)

”إذا مات الرجل وعليه صلوات فائتة، وأوصى بأن يعطى كفارة صلاته، يعطى لكل صلاة نصف

صاع من بر، وللوتر نصف صاع“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

باب سجود السہو

(سجدہ سہو کا بیان)

کیا سجدہ سہو کے لئے دو سجدوں کا ہونا ضروری ہے؟

سوال [۱۰۴۲۲]: امام صاحب سے غلطی ہوئی، سجدہ سہو واجب ہو گیا، مثلاً: چار رکعت والی نماز میں امام صاحب نے غلطی سے دو رکعت پر ایک طرف سلام پھیر دیا، تو مقتدیوں نے لقمہ دیا اور پھر امام صاحب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے، قعدہ اخیرہ میں سجدہ سہو کر کے دو سجدوں میں سے ایک سجدہ کر کے التحیات اور درود شریف پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ مقتدیوں نے کہا کہ امام صاحب! سجدہ سہو میں دو سجدے ہوتے ہیں، آپ نے صرف ایک سجدہ کیا، جواب میں امام صاحب نے سجدہ تلاوت کا غذر پیش کیا، کہ مجھ سے غلطی ہوئی۔ سوال یہ ہے کہ نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی نماز کو دوبارہ پڑھنا چاہیے، ترک واجب کی وجہ سے جب سجدہ سہو واجب ہو تو اس میں دو سجدے ہیں، ایک سجدہ کافی نہیں۔

”يجب بعد السلام سجدةً بشهادة وتسليم بترك واجب الخ“ في سنن أبي داود.

”أنه عليه السلام قال: لكل سهو سجدةً بعد السلام“ البحر الرائق: ۲/۹۲ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۹۲، ۱۶۳، رشیدیہ)

”إذا سهأ المصلي بزيادة أو نقصان سجد للسهو سجدةً بعد التسليمين“۔ (مجمع الأنهر،

کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱/۲۱۹، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ) =

سورۃ فاتحہ میں ایک دو لفظ چھوٹنے سے سجدہ سہو کا حکم

سوال [۱۰۴۵]: امام سے نماز فرض پہلی یا دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ میں ایک لفظ چھوٹ گیا، تو سجدہ سہو کر لیا، نماز ہو گئی یا نہیں؟ شروع کی تین آیت صحیح پڑھ لی، ”ایاک“ چھوٹ گیا یا ”صراط المستقیم“ ایک چھوٹ گیا، لقمہ دینے سے نماز صحیح ہو گئی یا نہیں؟ یا سورۃ فاتحہ نماز کی پہلی دو رکعت میں فرض ہے یا واجب ہے؟ سجدہ سہو سے یا لقمہ دینے سے اور امام کا لقمہ لینے سے نماز ہو گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سورۃ فاتحہ میں پہلی یا دوسری رکعت میں امام سے ایک دو لفظ چھوٹ گیا اور مقتدی نے لقمہ دیا اور امام نے اس کو پڑھ دیا یا لقمہ نہیں دیا، امام نے سجدہ سہو کر لیا، تو نماز ہو گئی (۱)۔ پہلی اور دوسری رکعت فرض نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۱۴۰۱ھ۔

= (و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۷۷/۲، ۸۰، سعید)

(۱) ”ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه، فبان أن لا سهو، فالأشبه الفساد لاقتدائه في موضع الانفراد.“ (قوله: فالأشبه الفساد) وفي الفيض: وقيل لا تفسد وبه يفتى. وفي البحر عن الظهيرية قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا تفسد؛ لأن الجهل في القراء غالب.“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، قبيل باب الاستخلاف: ۵۹۹/۱، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ۴۶۵، ۴۶۶، سهيل اكيدي لاهور)

(و کذا فی الفتاوى التاتارخانية، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو، نوع آخر في المتفرقات: ۷۴۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”(وهي) على ما ذكره أربعة عشر (قراءة فاتحة الكتاب) فيسجد للسهو بترك أكثرها لا أقلها.“

(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۴۵۸/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۱۵/۱، سعید)

(و کذا فی حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، فصل في بيان واجب الصلاة، ص:

۲۴۸، قديمی)

صرف ایک رکعت میں سورۃ پڑھنے کا حکم

سوال [۱۰۴۲۶]: مغرب کی دو سنتوں کے اندر میں نے پہلے رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھی اور ضم سورہ بھول کر رکوع کر لیا، لیکن دوسری رکعت میں الحمد للہ، سورہ فاتحہ اور ضم سورہ دونوں تلاوت کی اور اس کے بعد سجدہ سہو کر کے نماز ختم کیا۔ اب بتلائیے میری نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

قرأت میں کوئی لفظ چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کا حکم

سوال [۱۰۴۲۷]: امام فرض نماز پڑھ رہا ہے، کوئی لفظ چھوٹ گیا، مقتدی نے لقمہ دیا، امام صحیح پڑھنے لگا، کوئی لفظ چھوٹا نہیں، ایسی حالت میں امام کو سجدہ سہو کرنا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "قال الإمام الكاساني رحمه الله تعالى: منها قراءة الفاتحة والسورة في صلاة ذات ركعتين، وفي الأوليين من ذوات الأربع والثلاث، حتى لو تركها أو أحدها، فإن كان عامداً كان سيئاً، وإن كان ساهياً يلزمه سجود السهو". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان الواجبات الأصلية في الصلاة: ۶۸۱/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

"فلو لم يقرأ شيئاً مع الفاتحة أو قرأ آية قصيرة لزمه السجود". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱۶۶/۱، رشیدیہ)

"ولو قرأ الفاتحة وحدها وترك السورة يجب عليه سجود السهو، وكذا لو قرأ مع الفاتحة آية قصيرة كذا في التبيين". (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱۶۶/۱، رشیدیہ)

(۲) "ولا يجب السهو إلا بترك واجب، أو تأخير، أو تكراره، أو تغير واجب بأن يجهر =

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۶ھ۔

تیسری چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ پڑھنا

سوال [۱۰۲۲۸]: اگر فرض نماز میں تیسری یا چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ یا پوری تسمیہ پڑھ لی،

پھر یاد آیا کہ رکوع کرنا ہے اور بغیر کوئی سورت پڑھے رکوع کیا، تو سجدہ سہو کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض تیسری یا چوتھی رکعت میں ختم سورہ فاتحہ پر رکوع سے پہلے، اگر بسم اللہ پڑھ لی ہے، تو اس سے سجدہ

سہو لازم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بھول کر رکوع میں جانا اور پھر کھڑے ہو کر قنوت پڑھنا اور رکوع کرنا

سوال [۱۰۲۲۹]: جب کہ امام رمضان میں وتر پڑھا رہا ہے اور تیسری رکعت میں دعائے قنوت

بھول گیا اور رکوع کے اندر چلا گیا، یعنی خوب جھک گیا اور بہت مقتدیوں نے اللہ اکبر کا لقمہ دیا اور اب امام لقمہ

= فیما یخافت، وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب كذا في الكافي، (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثاني في سجود السهو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في سجود السهو، ۴۵۵، سهيل اكيڤمي لاہور)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۳۶۱، قديمی)

(۱) "ولا يجب السهو إلا بترك واجب، أو تأخير ركعة، أو تكراره، أو تغير واجب بأن يجهر

فيما يخافت، وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب كذا في الكافي، (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثاني في سجود السهو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ۴۵۵، سهيل اكيڤمي لاہور)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۳۶۱، قديمی)

لے کر سیدھا کھڑا ہو گیا اور تکبیر کہی اور دعائے قنوت پڑھی اور پھر رکوع میں چلا گیا، وہ وتر ہو گئے ہیں یا نہیں؟ شرعاً جواب دیجئے اور کتاب کا حوالہ دیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعائے قنوت بھول کر جب امام رکوع میں چلا گیا تھا، تو اس کو لوٹنا نہیں چاہیے تھا، تاہم جب دوبارہ لوٹا اور دعائے قنوت پڑھی، پھر دوبارہ رکوع کی ضرورت نہیں تھی، اگر رکوع دوبارہ کر لیا تب بھی نماز صحیح ہو گئی، بشرطیکہ سجدہ سہو کر لیا ہو، اگر سجدہ سہو نہیں کیا، تو اعادہ واجب ہے۔

”لو تذكر القنوت في الركوع، فإنه لا يعود ولا يقنت فيه لفوات محله، ولو عاد وقت لم يرتفع ركوعه؛ لأن القنوت لا يقع فرضاً فلا يرتفع به الفرض، ويسجد للسهو على كل حال اه“ طحطاوي، ص: ۲۵۰ (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دعائے قنوت کا بھول جانا

سوال [۱۰۴۳۰]: کیا وتر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا بھول جانے پر رکوع میں یاد آ جائے، تو پڑھ کر سجدہ سہو کر سکتے ہیں یا بغیر دعائے قنوت پڑھے ہی سجدہ سہو کر لینا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں بغیر دعائے قنوت پڑھے ہی سجدہ سہو کر کے نمازی پوری کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۹/۲ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوي علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۴۱، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹/۲، ۱۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۵/۲، رشیدیہ)

(۲) ”لو تذكر القنوت في الركوع، فإنه لا يعود، ولا يقنت فيه لفوات محله ويسجد للسهو على كل =

قعدہ اولیٰ ترک ہوا تو نماز کا کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۴۳۱]: عشاء کی نماز میں امام نے قعدہ اولیٰ سہواً نہیں کیا اور اکثر مقتدیوں نے تشہد بیٹھ کر پڑھی، جب امام رکوع میں گیا، تو کچھ رکوع میں بھی گئے، بہر حال بعد میں امام نے سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر دی، تو اس صورت میں امام کی نماز ہوگی یا نہیں؟ امام کہتا ہے کہ میرا اس پر یقین ہے کہ قعدہ اولیٰ سہواً فوت ہو گیا ہے اور اس لئے میں نے سجدہ سہو کیا ہے اور نماز پوری پڑھی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کی نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

مقتدی کا قعدہ اولیٰ سہواً ترک کرنا

سوال [۱۰۴۳۲]: جماعت میں قعدہ اولیٰ کے وقت ایک آدمی سہواً سجدہ سے کھڑا ہو گیا، جب تک

= حال، لترك الواجب أو تاخيرہ، (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب سجود السہو، ص: ۴۶۱، قدیمی)

”ومنها القنوت فإذا تركه يجب عليه سجود السهو، وتركه يتحقق برفع رأسه من الركوع“.

(تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۷۷۵، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۶۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”عن عبد الله بن بحينة رضي الله تعالى عنه أنه قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام من

اثنين من الظهر ولم يجلس بينهما، فلما قضى صلاته، سجد سجدتين، ثم سلم بعد ذلك“ (صحیح

البخاری، کتاب التہجد، باب ماجاء فی السہو إذا قام من ركعتي الفريضة: ۱/۱۶۳، قدیمی)

”سها عن القعود الأول من الفرض، ثم تذكره، عاد إليه) وتشهد، ولا سهو عليه في الأصح

(مالم يستقم قائماً) في ظاهر المذهب وهو الأصح (والا) أي: وإن استقام قائماً (لا، وسجد للسہو).

(قوله: في ظاهر المذهب الخ) مقابله في الهداية: إن كان إلى القعود أقرب، عاد ولا سهو عليه في

الأصح، ولو إلى القيام أقرب فلا، وعليه السہو، وهو مروي عن أبي يوسف رحمه الله تعالى، واختاره مشايخ بخاری

وأصحاب المتن“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۸۳، ۸۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۷۸، رشیدیہ)

امام نے قعدہ اولیٰ میں تشہد پڑھی، یہ شخص کھڑا رہا، پھر امام کے کھڑے ہونے پر رکوع بھی امام کے ساتھ کیا، گویا قعدہ اولیٰ نہیں کیا، تو اس مقتدی کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی نماز درست ہوگی۔ قعدہ اولیٰ ترک ہوا، مقتدی کے سہواً ترک واجب سے سجدہ سہو لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

دورکعت والی نماز میں بجائے قعود کے قیام کرنا

سوال [۱۰۲۳۳]: نماز تراویح یا کوئی نماز جو دورکعت والی ہو، اس میں اگر کوئی بجائے قعود کے کھڑا ہو جائے، پھر اس کو لوٹایا جائے، یا وہ خود لوٹ جائے، تراویح یا دیگر دورکعت والی نماز میں یہ صورت پائی گئی ہو، اس صورت میں سہو لازم ہے یا نہیں؟ اور اگر لازم ہے اور نہیں کیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب دورکعت والی نماز میں دورکعت پوری ہونے پر قعدہ نہیں کیا، بلکہ بھول کر کھڑا ہو گیا، پھر از خود یاد آگیا یا کسی مقتدی کے لقمہ دینے سے یاد آیا اور بیٹھ گیا تو سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے، ورنہ اس نماز کو دوبارہ پڑھنا لازم ہوگا۔

”ولو سہی عن القعود الأخير عاد مالم يقيدھا بسجدة، وسجد

للسہو لتأخير القعود اه“ درمختار،

”قوله عن القعود الأخير أراد به القعود المفروض، أو ما كان آخر

(۱) ”وإنما لم يلزم المأموم سہو نفسه؛ لأنه لو سجد وحده كان مخالفاً لإمامه، إن سجد قبل الإمام، وإن

آخره إلى ما بعد سلام الإمام يخرج من الصلاة بسلام الإمام؛ لأنه سلام عمد ممن لا سہو عليه“.

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۷۷۷، رشیدیہ)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۸۲، سعید)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، باب سجود السہو: ۱/۳۱۲، دار المعرفۃ بیروت)

الصلاة. فيشمل نحو الفجر أفاده في البحر اهـ“ شامی: ۱/۵۰۱ (۱).

”ولها واجبات لا تفسد بتركها وتعاد وجوباً في العمد، والسہو إن لم

يسجد له وإن لم يعدها يكون فاسقاً أثماً اهـ“ درمختار: ۳۰۶ (۲).

ردالمحتار، ص: ۳۰۶.

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۸۹ھ۔

سجدہ سہو واجب نہ ہونے کی صورت میں سجدہ سہو کرنا

سوال [۱۰۴۳۲]: ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا، قرأت میں بھول گیا، لقمہ دینے پر صحیح کر لیا، مگر آخر میں

سجدہ سہو بھی کیا، جب کہ سجدہ سہو واجب ہی نہیں تھا، ایسی شکل میں یہ ایک فعل زائد ہوا، تو نماز درست ہوئی یا اعادہ کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز درست ہوگئی۔

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، باب سجود السہو: ۸۵/۲، سعید)

”وإن لم يقعد على رأس الرابعة حتى قام إلى الخامس إن تذكر قبل أن يقيد الخامسة بالسجدة

عاد إلى القعدة هكذا في المحيط، وفي الخلاصة: ويتشهد ويسلم ويسجد للسہو كذا في التاتارخانية“.

(الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، فصل سہو الإمام یوجب علیہ وعلى من خلفه

السجود: ۱۲۹/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱۸۱/۲، رشیدیہ)

(۲) (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۴۵۶/۱، سعید)

”وحکم الواجب استحقاق العقاب بتركه عمداً وعدم إكفار جاحده والثواب بفعله، ولزوم

سجود السہو لنقص الصلاة بتركه سهواً، أو إعادتها بتركه عمداً وسقوط الفرض ناقصاً إن لم يسجد

ولم يعد“ (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل في بيان واجب الصلاة، ص: ۲۴۹، قدیمی)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۱۵/۱، رشیدیہ)

”ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه فبان أن لا سهو، فالأشبه الفساد لاقتدائه في موضع الانفراد وفي الفيض: وقيل لا تفسد وبه يفتى، وفي البحر عن الظهيرية: قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا تفسد؛ لأن الجهل في القراءة غالب.“
الدرالمختار مع هامش الشامي، ص: ۴۰۲ (۱) قبل الاستخلاف. والله تعالى اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۹۶ھ۔

غلطی سے سجدہ سہو کرنے کی صورت میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۴۳۵]: نماز میں ایسی غلطی ہوئی جس سے سجدہ واجب نہیں ہوتا، اگر لاعلمی میں سہو سمجھ کر سجدہ سہو کر لیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب نے بتایا کہ نماز نہیں ہوئی، نماز لوٹائی جائے، اس لئے اعادہ کیا گیا، اگر موصوف کے کہنے کے مطابق نماز نہیں ہوئی اور یہ بات کچھ روز کے بعد معلوم ہوئی، تو پھر کیا کیا جائے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہوگئی، لوٹانے کی ضرورت نہیں تھی، اب کسی مکافات کی ضرورت نہیں۔

”ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه فبان أن لا سهو، فالأشبه الفساد لاقتدائه في موضع الانفراد اه.“ درمختار. وفي الفيض: وقيل: لا تفسد وبه يفتى، وفي البحر عن الظهيرية: قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا تفسد؛ لأن الجهل في القراءة غالب اه“ شامی: ۴۰۲/۱ (۲). فقط والله تعالى اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۹۱ھ۔

(۱) (الدرالمختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۹/۱، سعید)

(و کذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۴۶۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانية، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو نوع آخر في

المتفرقات: ۴۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدرالمختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۹/۱، سعید) =

سجدہ سہو بھول سے رہ گیا

سوال [۱۰۴۳۶]: اگر سجدہ سہو بھولے سے رہ جائے، تھوڑی دیر بعد معلوم ہوا تو نماز کو لوٹانا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر اعادہ ضروری ہے، تو تمام نمازوں میں یا خاص ظہر و عشاء کی نمازوں میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سجدہ بھولے سے رہ جائے اور کوئی کام نماز کے خلاف نہ کیا، پھر یاد آئے، تو سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے، ورنہ دوبارہ پڑھے، خواہ کوئی سی نماز ہو، سجدہ سہو کے لئے اس مسئلہ میں ظہر و عشاء کی تخصیص نہیں، فجر، عصر، مغرب کا بھی یہی حکم ہے۔ کتب فقہ، درمختار وغیرہ میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ

بغیر سلام پھیرے نماز کو ختم کرنا

سوال [۱۰۴۳۷]: اگر امام کسی فرض نماز میں آخری قعدہ میں بغیر کسی طرف سلام پھیرے ہوئے دعا

= (و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر فی سجود السہو نوع آخر فی المتفرقات: ۷۴۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۱) ”سلام من علیہ سجود سہو یخرجه من الصلاة خروجاً موقوفاً إن سجد عاد إليها وإلا لا ولو نسي السہو أو سجدة صلیبة أو تلاویة يلزمه ذلك مادام فی المسجد.

(قوله: إن سجد عاد الخ) أفاد أن معنى التوقف أنه یخرجه منها من كل وجه على احتمال أن یعود إلى حرمتها بالسجود بعد خروج وجه منها، ولهم فیہ تفسیر آخر وهو أنه قبل السجود یتوقف على ظهور عاقبتہ، إن سجد تبين أنه لم یخرجه، وإن لم یسجد تبين أنه أخرجه من وقت وجوده.“

(الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۸۹/۲-۹۱، سعید)

”وإن سلم بنية القطع من وجب علیہ السہو فهو فی الصلاة، إن سجد للسہو وإلا لا عندهما وهو الأصح وعند محمد وزفر رحمه الله تعالى هو فیها وإن لم یسجد.“ (الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الثاني عشر فی سجود السہو، فصل، سہو الإمام یوجب علیہ وعلى من خلفه السجود: ۱۲۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱۹۰/۲، ۱۹۲، رشیدیہ)

مانگنا شروع کر دے اور دعا کے ختم پر مصلیٰ سے اٹھ جائے، مقتدیوں نے جب امام سے پوچھا کہ آپ نے بغیر کسی طرف سلام پھیرے دعا کیسے مانگی، کیا نماز ہوئی؟ امام صاحب نے جواب دیا نماز ہو گئی۔ امام صاحب ایک عالم ہیں، اس لئے براہ کرم واضح حوالہ کے ساتھ جواب ارسال کریں، کیا واقعہ نماز بغیر سلام پھیرے ہوئے ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کے ختم پر سلام واجب ہے، جیسا کہ کتب فقہ درمختار، بحر وغیرہ میں مذکور ہے (۱)، ترک واجب اگر سہواً ہوا ہو اسجد سہواً لازم ہوتا ہے، اگر سجدہ سہو نہیں کیا، یا واجب کو عمدتاً ترک کیا تو اعادۃ نماز واجب ہوتا ہے (۲)۔

تنبیہ: اگر ختم نماز پر سلام زبان سے تو کہا اور منہ نہیں پھیرا، تو نہ سجدہ سہواً واجب ہوا، نہ اعادۃ نماز واجب ہوا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "(ولفظ السلام) مرتین، فالثانی واجب علی الأصح، برہان، دون علیکم۔"

"(قوله: ولفظ السلام) فيه إشارة إلى أن لفظاً آخر لا يقوم مقامه ولو كان بمعناه حيث كان قادراً

عليه". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۲۶۸، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۵، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۳۳، مكتبة غفاريه كوثله)

(۲) "ولها واجبات لا تفسد بتركها، وتعاد وجوباً في العمد والسهو إن لم يسجد له، وإن لم يعدها يكون

فاسقاً أثماً" (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۲۵۶، سعيد)

"فلا تفسد الصلاة بتركها عامداً أو ساهياً بل يجب عليه سجود السهو في السهو جبراً

لنقصان الحاصل بتركها سهواً، والإعادة في العمد والسهو إذا لم يسجد لتكون مؤداة على وجه لا

نقص فيه، فإذا لم يعدها كانت مؤداة أداء مكروهاً كراهة تحریم، وهذا هو الحكم في كل واجب تركه

عامداً أو ساهياً". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۵، رشيدية)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان واجب الصلاة، ص: ۲۲۹، قديمي)

(۳) "وفي قوله لفظ السلام إشارة إلى أن الالتفات به يميناً ويساراً ليس بواجب وإنما هو سنة على

ماسياتي". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۵، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۳۳، مكتبة غفاريه كوثله) =

سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۱۰۴۳۸]: ایک آدمی سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ تشهد میں شریک ہو گیا تو اس کی یہ

اقتداء امام کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ یا دوبارہ نماز شروع ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اقتداء صحیح ہے، سلام امام کے بعد دوبارہ شروع کر دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

نماز میں غلطی پر متنبہ کرنا

سوال [۱۰۴۳۹]: نماز پڑھنے کی حالت میں اپنے برابر یا قریب کے کسی دوسرے نمازی کا سہو معلوم

ہو جائے، جو خود اس کو معلوم نہ ہوا ہو، مثلاً: چار کے بجائے پانچ رکعتیں پڑھ لیں، تو اس کو آگاہ کر دینا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۸۶/۸۶ھ۔

= (و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ: ۱/۹۹، رشیدیہ)

(۱) ”والمسبوق یسجد مع إمامه مطلقاً سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده، ثم يقضي ما فاته.

(قولہ: والمسبوق یسجد مع إمامه) قید بالسجود؛ لأنہ لا یتابعہ فی السلام، بل یسجد معہ

و یتشهد فإذا سلم الإمام قام إلى القضاء (قولہ: سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده) بیان

للإطلاق، وشمل أيضاً ما إذا سجد الإمام واحدة ثم اقتدى به. قال في البحر: فإنه یتابعہ فی الأخری ولا

يقضي قضاء الأولی كما لا یقضیہا لو اقتدی به بعد ما سجدہما“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب

الصلاۃ، باب سجود السہو: ۸۲/۲، ۸۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو: ۲/۷۵، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو: ۱/۴۷، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

نماز میں آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ بھول جانے کا حکم

سوال [۱۰۴۴۰]: امام نے فرض نماز کی جماعت میں بحالت قرأت سجدہ تلاوت والی آیت پڑھی اور سجدہ تلاوت نہیں کیا اور نہ سجدہ سہو کیا، تو اس صورت میں نماز درست ہوگئی یا نہیں؟ بالفرض ایسا اتفاق ہو جائے تو سجدہ کس طرح امام کو ادا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آیت سجدہ جب نماز میں پڑھی تو نماز ہی میں سجدہ تلاوت کرنا چاہیے (۱)، اگر بھول گیا تو نماز ختم کرنے سے پہلے پہلے یاد ہونے پر سجدہ کرے اور سجدہ سہو بھی کرے (۲)، ورنہ پھر اس سجدہ کی قضا کرنے کا وقت نہیں

(۱) "قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالی رحمہ اللہ تعالیٰ: وصفتها الوجوب علی الفور فی الصلاة وعلی التراخي إن كانت غیر صلاتية."

قال الشيخ السيد أحمد الطحطاوي رحمہ اللہ تعالیٰ: (تحت قوله علی الفور) أي فور التلاوة وظاهره أنه لو أخر إلى ركعة ثانية أثم الخ. (حاشية الطحطاوي مع مراقي الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۴۷۹، قديمي)

"وأما ما وجب أدائها في الصلاة فوقتها فور الصلاة؛ لما مر أن وجوبها في الصلاة على الفور، وهو أن لا تطول المدة بين التلاوة وبين سجدة، فأما إذا طالت فقد دخلت في حيز القضاء، وصار أثماً بالتفويت عن الوقت." (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في سجدة التلاوة، فصل في بيان وقت أدائها: ۱/ ۷۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/ ۲۱۱، رشيدية)

(۲) "المصلي إذا نسي سجدة التلاوة في موضعها، ثم ذكرها في الركوع أو السجود أو في القعود، فإنه =

رہے گا، استغفار لازم ہوگا (۱)۔ اور ایسی نماز کا بھی اعادہ کیا جائے تاکہ نماز کامل ہو جائے، نقصان باقی نہ رہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۱۸/۲/۹۲ھ۔

ایک آیت سجدہ کو بار بار پڑھنا

سوال [۱۰۴۴۱]: اس بارے میں حکم شرعی سے مطلع فرمادیں:

الف..... کہ معلم طالب علم کو سجدہ کی آیت پڑھاتے ہیں، آیت کو خود بھی پڑھتا ہے اور طالب علم سے سنتا بھی ہے، تو کیا معلم و طالب علم ہر دو کو دو دو سجدے کرنا ہوں گے، ایک پڑھنے کا، دوسرا سننے کا، یا صرف ایک ایک۔
ب..... مدرسہ میں کسی طالب علم کو سجدہ کی آیت بار بار پڑھائی، پھر دوسری تعلیمات میں مشغولی ہوئی، پھر اس طالب علم کو دو آیت یاد کرائی، اسی طرح متعدد وقفوں کے بعد متعدد اوقات میں آیت سجدہ کی تعلیم جاری

= یخزلها ساجداً، ثم يعود إلى ما كان ويعيده استحساناً، وإن لم يعد جازت صلاته۔ (الفتاویٰ

العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة: ۱/۱۳۴، رشیدیہ)

”وإذا أخرج سجدة التلاوة عن موضعها أو السجدة الصلوتية كان عليه السهو“۔ (خلاصہ

الفتاویٰ، کتاب الصلاة، الفصل السادس عشر فی السهو فی الصلاة: ۱/۱۷۹، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(۱) ”وفی البدائع: وإذا لم يسجد أثم فتلزمه التوبة۔

”(قولہ: وإذا لم يسجد أثم الخ) أفاد أنه لا يقضيها، قال في شرح المنية: وكل سجدة وجبت

فی الصلاة ولم تؤدّها فيها، سقطت، أي: لم يبق السجود لها مشروعاً لفوات محله“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلاة، باب سجود التلاوة: ۲/۱۱۰، سعید)

”(قولہ: أثم) لأنه لم يؤد الواجب ولم يمكن قضاؤها، وفيه يتقرر الإثم على المكلف والمخرج

له عنه التوبة كسائر الذنوب اه بحر“۔ (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب

سجود التلاوة: ۱/۳۲۵، دارالمعرفة بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، القراءة خارج الصلاة، ص: ۵۰۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

رہی، ایسی حالت میں کیا وقفوں کی تعداد کے برابر سجدے کرنا ہوں گے؟

ج..... مسلسل ایک ہی آیت، آیت سجدہ کی تعلیم یا تلاوت اگر بلا وقفہ کے ہو، تو کتنے وقت تک کے لئے ایک ہی سجدہ (یا بصورت تعلیم اگر دو ہوں) تو دو کا وجوب ثابت ہوگا، مثلاً: بعد فجر سے تا ظہر سلسلہ بلا وقفہ رہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

الف، ب، ج..... اگر ایک ہی مجلس میں بیٹھے یہ سب کیا، یعنی پڑھا، پڑھایا، سنا، سنایا ہے، تو ایک ایک آیت کے تکرار سے ایک ہی سجدہ تلاوت واجب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۸۹ھ۔

(۱) ”(ولو كررها في مجلسين تكررت، وفي مجلس) واحد (لا) تتكرر بل كفته واحدة. والأصل أن مبناها على التداخل دفعا للخرج بشرط اتحاد المجلس“. (الدر المختار).

” (قوله: بل كفته واحدة) ولا يندب تكرارها بخلاف الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما يأتي (قوله: دفعا للخرج)؛ لأن في إيجاب السجدة لكل تلاوة حرجاً خصوصاً للمعلمين والمتعلمين وهو منفي بالنص، بحر: (قوله: بشرط اتحاد الآية والمجلس) أي: بأن يكون المكرر آية واحدة في مجلس واحد، فلو تلا آيتين في مجلس واحد أو آية واحدة في مجلسين فلا تداخل ولم يشترط اتحاد السماع؛ لأنه إنما يكون باتحاد المسموع فيغني عنه اشتراط اتحاد الآية، وأشار إلى أنه متى اتحدت الآية والمجلس لا يتكرر الوجوب، وإن اجتمع التلاوة والسماع ولو من جماعة، ففي البدائع: لا يتكرر، ولو اجتمع سبب الوجوب وهما التلاوة والسماع، بأن تلاها ثم سمعها أو بالعكس أو تكرر أحدهما وفي البرازية: سمعها من آخر ومن آخر أيضاً وقرأها كفته سجدة واحدة في الأصح لاتحاد الآية والمكان ونحوه في الخانية، فعلى هذا لو قرأها جماعة وسمعها بعض من بعض كفتهم واحدة“
(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة: ۲/۱۱۲، ۱۱۵، سعيد)

(وكذا في الحلبي الكبير، تنمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وما لا يكره وفي سجدة التلاوة، ص: ۵۰۲، ۵۰۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(وكذا في حاشية الطحطاوي مع مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ص: ۲۹۴، قديمی)

آیت سجدہ پڑھ کر کیا ناواقف کو بتانا چاہیے؟

سوال [۱۰۴۲۲]: سجدوں کی آیات سننے والوں میں اکثر ناواقف بھی ہوتے ہیں، کیا ان کو بتانا ضروری ہے کہ تم نے سجدہ کی آیت سنی ہے، لہذا سجدہ کر لینا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ناواقف کو تو بتانا ہی چاہیے (۱)، ورنہ آیت سجدہ آہستہ پڑھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۸۹ھ۔

سجدہ تلاوت کے لئے رکوع میں نیت کرنا

سوال [۱۰۴۲۳]: امام نے نماز میں جو سورت پڑھی، اس میں سجدہ تھا اور امام نے سجدہ تلاوت نہیں کیا، جب امام سے معلوم کیا کہ آپ نے سجدہ تلاوت نہیں کیا، تو کہا میں نے رکوع میں نیت کر لی تھی اور مقتدیوں کو پہلے سے اطلاع ضروری نہیں، اس لئے کوئی اطلاع نہیں دی۔
اب دریافت طلب امر یہ کہ اگر امام صاحب نے رکوع میں نیت کر لی اور مقتدیوں نے نہیں کی، تو سجدہ تلاوت امام اور مقتدیوں کی طرف سے ادا ہو گیا یا نہیں؟ اور اگر ادا نہیں ہوا تو اب ادا کرنے کی کیا صورت ہے؟

مولانا محمود گل صاحب، ناظم شعبہ تنظیم و ترقی دارالعلوم دیوبند

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب اگر رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کر لے تو اس کا سجدہ ہو جاتا ہے، جس مقتدی نے نیت نہ کی ہو، اس کو نماز کا اعادہ کرنا واجب ہوتا ہے، لیکن وقت نماز ختم ہو جانے سے وجوب اعادہ ساقط ہو جاتا ہے۔

(۱) "ولو تليت بالعربية تجب على كل من سمعها ولم يفهمها من العجم إذا أخبر بها إجماعاً، ولو تليت بالفارسية تلزم من سمعها ولم يفهمها إذا أخبر بها عند أبي حنيفة خلافاً لهما". (الحلي الكبير تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وما لا يكره..... وفي سجدة التلاوة، ص: ۵۰۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

(كذا في الدر المختار مع رد المحتار) (۱). فقط والله تعالى اعلم -

حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم ديوبند، ۱۰/۳/۸۶ هـ -

الجواب صحيح: بنده نظام الدين عفى عنه، سيد مہدی حسن غفر له، ۱۵/۱۰/۸۶ هـ -

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) قال العلامة الحصكفي: "وتؤدى بر كوع وسجود في الصلاة لها، وبر كوع صلاة على الفور من قراءة آية إن نواه، وبسجودها كذلك وإن لم ينو بالإجماع، ولو نواها في ركوعه ولم ينوها المؤتم، لم تجزه، ويسجد إذا سلم الإمام، ويعيد القعدة، ولو تركها، فسدت صلاته كذا في القنية". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة: ۱۱۱/۲، ۱۱۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة: ۱۳۳/۱، رشديه)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، سجود التلاوة، نوع آخر: ۷۸۶/۱، إدارة القرآن كراچی)

باب صلاة المريض

(مريض کی نماز کا بیان)

اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ

سوال [۱۰۴۴]: جس کا آپریشن کیا گیا ہو اور وہ بیڈ پر لیٹا ہو اور ڈاکٹر نے بٹنے سے منع کیا ہو تو ایسا

شخص کس طرح نماز پڑھے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سر کے اشارے سے نماز پڑھے کہ بدن کا کوئی حصہ حرکت نہ کرے، صرف رکوع سجدہ کے لئے سر

سے اشارہ کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: يصلي المريض

قائماً، فإن نالته مشقة صلى جالساً، فإن نالته مشقة صلى بإيماء يؤمى برأسه، فإن نالته مشقة سبح".

(إعلاء السنن، كتاب الصلاة، أبواب المريض: ۷/۱۷۷، إدارة القرآن كراچی)

"وإن لم يستطع القعود، استلقى على ظهره وجعل رجله إلى القبلة، وأوماً بالركوع

والسجود، لقوله عليه الصلاة والسلام: يصلي المريض قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع

فعلى قفاه يؤمى إيماءً، فإن لم يستطع فالله تعالى أحق بقبول العذر منه". (الهداية، كتاب الصلاة، باب

صلاة المريض: ۱/۱۶۱، مكتبة شرکت علمیه)

"وإن تعذر القعود أوماً بالركوع والسجود مستلقياً على ظهره، وجعل رجله إلى القبلة".

(الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۱۰۴۲۵]: اگر مریض کو گلو کو ز دیا جاتا ہو، تو اس میں وہ نماز کیسے پڑھ سکتا ہے؟ یا نماز قضاء کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں نماز پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قیام پر قدرت نہ رکھنے والے حافظ قرآن کا بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھنا

سوال [۱۰۴۲۶]: اگر کسی کو کچھ قرآن حفظ ہو، مگر اس قدر تراویح میں بحالت قیام پڑھنا گراں ہو، تو ایسا کمزور شخص بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھے یا کھڑے ہو کر صرف الم ترکیف سے اور چھوٹی چھوٹی سورتوں سے تراویح اور تہجد ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک کھڑا ہو کر پڑھ سکے کھڑا ہو کر پڑھے، بقیہ طویل قرأت دو رکعت میں یا زیادہ میں بیٹھ کر پوری کر لے۔ تراویح اور تہجد دونوں میں ایسا ہی کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) یعنی سر کے اشارے سے نماز پڑھے، جیسا کہ گزشتہ فتویٰ ”اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ“ میں مذکور ہے۔

(۲) ”(وإن قدر على بعض القيام) ولو متكأ على عصا أو حائط (قام) لزوماً بقدر ما يقدر ولو قدر آية أو تكبيرة على المذهب؛ لأن البعض معتبر بالكل“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض: ۹۷/۲، سعید)

”قال الهندواني: إذا قدر على بعض القيام يقوم ذلك ولو قدر آية أو تكبيرة، ثم يقعد وإن لم يفعل ذلك خفت أن تفسد صلاته“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض: ۱۹۸/۲، رشیدیہ)
”ولو كان قادراً على بعض القيام دون تمامه يؤمر بأن يقوم قدر ما يقدر، حتى إذا كان قادراً على أن يكبر قائماً ولا يقدر على القيام للقراءة، أو كان قادراً لبعض القراءة دون تمامها يؤمر بأن يكبر“

برسات میں جب زمین خشک نہ ملے تو نماز کس طرح پڑھے؟

سوال [۱۰۴۴۷]: ہمارے علاقہ میں زمین برسات کے موقع پر ڈوب جاتی ہے اور کاشت کار آدمی جب کام پر جاتا ہے تو صرف پانی ہی پانی ملتا ہے، ایسی صورت میں وہ نماز کس طرح ادا کرے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب زمین خشک نہ ملے پانی ہی پانی ہو، سجدہ نہ کر سکے، تو اشارہ سے نماز پڑھ لے، یعنی سجدہ کے لئے پانی کے کچھ قریب تک سر جھکا کر اشارہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔
الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



= قائماً ویقرأ قدر ما یقدر علیہ قائماً ثم یقع إذا عجز، قال شمس الأئمة الحلوانی رحمہ اللہ تعالیٰ: هو المذهب الصحیح ولو ترک هذا خفت أن لا تجوز صلاته هكذا فی الخلاصة. (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)
(۱) ”والذي لا دابة له يصلي قائماً في الطين بالإيماء، كما في التجنيس والمزید، إمداد“. (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۵۹۲، رشیدیہ)

باب صلاة المسافر

(مسافر کی نماز کا بیان)

ہمیشہ مسافر رہنے والے کی نماز

سوال [۱۰۴۳۸]: بہت سے سرکاری ملازمین ایسے ہیں، جنہیں روزانہ اپنے آفس جانے کے لئے پچاس میل طے کرنا پڑتا ہے، کیا یہ مسافر ہو جائے گا اور نماز قصر کر سکتا ہے؟ اگر کر سکتا ہے تو گویا وہ تا مدت ملازمت مسافر ہی رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ اپنے مکان سے ملازمت کے دفتر جائے گا تو راستہ میں قصر کرے گا اور جب تک جائے ملازمت پر کم از کم پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ ہو، خواہ اسی روز واپسی کا ارادہ ہو یا ایک دو روز بعد جب بھی قصر کرے گا، اگرچہ اسی حالت میں ساری عمر گزر جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”(من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام وليالها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتاد، صلى الفرض الرباعي ركعتين حتى يدخل موضع مقامه) إن سار مدة السفر“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲-۱۲۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب المسافر: ۲۲۶/۲، رشیدیہ)

(وكذا في مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص: ۴۲۱، ۴۲۲، قدیمی)

باب صلاة الجمعة

الفصل الأول في خطبة الجمعة

(جمعه کے خطبہ کا بیان)

منبر پر آ کر سلام کرنا اور ”إن الله وملكته“ پڑھنا

سوال [۱۰۴۹]: ایک شخص جب بھی کھڑا ہوتا ہے تو پہلے مجمع کے لوگوں کو سلام کرتا ہے۔ (السلام علیکم) پھر ”نحمدہ ونصلی“ کے بعد ”إن الله وملكته یصلون علی النبی“ پڑھتا ہے، تو یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط؟ مع حوالہ جواب تحریر فرما کر فقہ کی عبارت لکھتے وقت اعراب صاف طور پر لگائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ التزام حدیث وفقہ سے ثابت نہیں، اس لئے قابل ترک ہے (۱)، کتب فقہ کی عبارت نقل کرنے کے لئے جب اعراب لگانے کی ضرورت ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ نقل کرنا بلا ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۱ھ۔

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قديمی)

”ومنها: (أي من البدعة) التزام الكيفيات والهيئات المعينة، كالدكر بهيئة الاجتماع على صوت واحد..... الخ“۔ (الاعتصام، باب في تعريف البدع،..... الخ، ص: ۲۵، دارالمعرفة بيروت)
”ومن السنة جلوسه في مخدعه عن يمين المنبر، ولبس السواد، وترك السلام من خروجه إلى دخوله في الصلاة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۰/۲، سعيد)

خطبہ میں ”قال الله تعالى فاعوذ بالله“ پڑھنا

سوال [۱۰۱۵۰]: زید تقریر کرتے وقت خطبہ مسنونہ کے بعد یوں کہتا ہے:

”أما بعد! قال الله تعالى في القرآن الكريم: فاعوذ بالله من الشيطان

الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم. يأيها الذين امنوا الخ“.

دریافت طلب یہ مسئلہ ہے کہ ”قال الله تعالى في القرآن الكريم“ کے بعد ”فاعوذ بالله من

الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم“ پڑھنا آواز بلند بلا قباح شرعی درست و صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح پڑھنا خلاف احتیاط ہے، وہ یہ کہ بظاہر ”فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم، قال الله

تعالى“ کا مقولہ بن جاتا ہے، حالانکہ یہ قال الله تعالى کا مقولہ نہیں، اس لئے اس طرح نہیں پڑھنا چاہیے۔ کذا

في رد المحتار: ۱/۷۵۸ (۱). فقط والله تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۶ھ۔



(۱) ”تنبيه: جرت العادة إذا قرأ الخطيب الآية أنه يقول: ”قال الله تعالى بعد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من عمل صالحاً..... الخ، وفيه إبهام أن أعوذ بالله من مقول الله تعالى“ (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة، مطلب في قول الخطيب قال الله تعالى الخ: ۲/۱۳۸، سعيد)

الفصل الثاني في احتياط الظهر (احتياط الظهر كإتيان)

احتياط الظهر

سوال [۱۰۲۵۱]: جس جگہ جمعہ جائز نہ ہو، تو امام صاحب کو بدرجہ مجبوری جمعہ پڑھا کر نماز ظہر

پڑھنا خود کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو امام کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

امام کے لئے یہ طریقہ جائز نہیں ہے (۱)، مقتدیوں سے صاف صاف کہہ دے کہ میں جمعہ نہیں

پڑھاؤں گا، یہاں جمعہ جائز نہیں، اس سے فریضہ ظہر ادا نہیں ہوتا، چاہے امام رکھو یا نہ رکھو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

نماز جمعہ کے بعد احتياط الظهر پڑھنا

سوال [۱۰۲۵۲]: ایک حنفی المذہب امام ہے، جو ہمیشہ دیہات میں نماز جمعہ پڑھتا ہے اور

(۱) "قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: وفيما ذكرنا إشارة إلى أنه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض

ومنبر وخطيب كما في المصنوعات، والظاهر أنه أريد به الكراهة لكراهة النفل بالجماعة؛ ألا ترى أن في

الجواهر لو صلوا في القرى لزمهم أداء الظهر" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

"(قوله: شرط أدائها المصير) أي: شرط صحتها أن تؤدى في مصر حتى لا تصح في قرية ولا

مفازة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۲۵/۲، رشيدية)

(وكذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱۶۸/۱، مكتبة شرکت علميہ ملتان)

پڑھاتا ہے نیت فرض، مگر اس بناء پر کہ حکیم الامت رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتویٰ سے صحت جمعہ کا انکار دیہات میں ظاہر ہے، تو اگر امام مذکور ظہر کی نماز احتیاطاً پڑھا کرتا ہے بہ نیت قضا، تو اپنے مذہب کی بناء پر قضا پڑھنے میں گنہگار ہے یا مستحق ثواب؟ البتہ عوام کو قضا پڑھنے پر رغبت نہیں دیتا ہے محض جھگڑے سے بچنے کے لئے، مگر سوال کرنے پر اپنا خیال ظاہر کر دیتا ہے اور امام مذکور ایسے قریہ میں جمعہ پڑھتا ہے جہاں عدم صحت جمعہ ظاہر ہے، مگر زمانہ قدیم سے جمعہ ہوتا ہے، بند کرنے پر فساد کا اندیشہ ہے، امام کیا کرے؟ امام کے جمعہ پڑھنے اور احتیاط الظہر پڑھنے سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس امام کو ایسی جگہ جمعہ پڑھانا اور پڑھنا درست نہیں ہے، اس کے پیچھے نماز جمعہ پڑھنے والوں کی نماز درست نہیں ہوگی (۱)، حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ احتیاط الظہر کو منع کرنے کے لئے مستقلاً چھپا ہوا ہے (۲)، امام کو چاہیے کہ جمعہ پڑھانے سے عذر کر دے، اگر زیادہ فتنہ ہو، تو جمعہ کی نماز نفل کی نیت کر کے شریک ہو جائے اور پھر اپنی ظہر کی نماز ادا کرے (۳)، مگر خود جمعہ نہ پڑھائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع"، (إعلاء السنن،

أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن كراچی)

"لا تصح الجمعة إلا في مصر جامع أو في مصلی المصر، ولا تجوز في القرى، لقوله عليه

الصلاة والسلام: لا جمعة ولا تشريق ولا صلاة فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع"۔ (الهداية، كتاب

الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱/۲۸، مكتبة شرکت علمیه ملتان)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۴، ۵۰۵، قديمی)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، باب الجمعة والعیدین، احتیاط الظہر کا مسئلہ، ص: ۱۲۷-۱۳۴، سعید)

(۳) "كل موضع وقع الشك في كونه مصرًا ينبغي لهم أن يصلوا بعد الجمعة أربعة بنية الظهر احتياطاً

الخ"۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۲۵، ۱۲۶، سعید)

"وإذا اشتبه على الإنسان ذلك، ينبغي أن يصلي أربعاً بعد الجمعة يتوون بها آخر فرض

أدرکت وقتہ ولم أوء دہ بعد، فإن لم تصح الجمعة وقعت ظہرہ، وإن صحت كانت نفلاً"۔ (فتح القدير،

كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابي الحلبي مصر)

حرره العبد محمود غفرله، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرله، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرله، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۶ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

باب صلاة العیدین

الفصل الأول في وجوب صلاة العيد على النساء

(عورتوں کے لئے نماز عید کا بیان)

کیا عورتوں پر نماز عید واجب ہے؟

سوال [۱۰۴۵۳]: حدیث: ”إذا فاتته العيد يصلي ركعتين، وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقري ليقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”هذا عيدنا يا أهل الإسلام“ وأمر أنس بن مالك مولاه ابن أبي عتيبة بالزاوية فجمع أهله وبنيه وصلى كصلوة أهل المصر وتكبيرهم، وقال عكرمة: أهل السواد يجتمعون في العيد يصلون ركعتين كما يصنع الإمام، وقال عطاء: إذا فاتته العيد صلى ركعتين“. تفهيم البخاري، باب: ۶۶۲، پارہ: ۴، کتاب العیدین، ص: ۹۷ (۱)۔

مندرجہ بالا حدیث پر کچھ سوالات ہیں، براہ کرم تشفی بخش جوابات سے سرفراز فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔
۱..... کیا اس حدیث کی رو سے یہ ثابت نہیں ہوتا، نماز عید عورتوں پر بھی اسی طرح واجب ہے جس طرح مردوں پر ہے۔

۲..... خطبہ نے بغیر عورتیں گھر میں اکیلے دو رکعت مع چھ زائد تکبیروں کے نماز نماز پڑھ لیں، تو کیا حرج ہے؟

۳..... امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عورتوں پر نماز عید واجب نہیں ہے، یہ مسئلہ کس حدیث

سے ثابت کیا؟

(۱) (الصحيح للإمام البخاري، كتاب العیدین، باب إذا فاتته العيد يصلي ركعتين: ۱/۱۳۲، قديمی)

۴..... کیا احادیث میں فقہ کا درجہ اونچا ہے؟ جب کہ متعدد احادیث اس باب میں ہیں کہ نماز عید عورتوں پر بھی واجب ہے، چاہے اکیلے ہی دو رکعت پڑھیں؟

۵..... اکیلے ہی دو رکعت نماز گھر میں پڑھ لیں تو کیا حرج ہے؟ پردہ وغیرہ کا انتظام کر لیا جائے تو عورتوں کو عید گاہ میں جانے کی اجازت فی زمانہ دی جاسکتی ہے؟ براہ کرم مندرجہ بالا مسائل فقہ حنفی کی رو سے سمجھائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد صرف اتنا ہے: ”هذا عيدنا يا أهل الإسلام“ بقیہ کوئی لفظ بھی ارشاد نبوی نہیں، لہذا اس سے عورتوں پر نماز عید کا وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

۲..... اگر حدیث شریف سے ثابت ہو تو کوئی حرج نہیں، مگر ثابت نہیں، غیر ثابت کو ثابت ماننا مستقل حرج ہے۔

۳..... واجب نہ ہونے کے لئے حدیث کی ضرورت نہیں، بلکہ واجب ہونے کے لئے ضرورت ہے، پہلے وہ پیش کریں، تب جواب پوچھیں۔

۴..... وہ متعدد احادیث کہاں ہیں؟ لایئے! بیان کیجئے! کیا یہ حدیث ہے ”إذا فاتته العيد يصلي ركعتين“؟! کیا یہ حدیث ہے ”وكذلك النساء“؟! کیا یہ حدیث ہے ”ومن كان في البيوت والقرى“؟! اور کس لفظ کا ترجمہ یہ ہے کہ عورت پر اکیلے ہی دو رکعت مع چھ زائد تکبیروں کے بغیر خطبہ ہی پڑھنا واجب ہے؟ ”أمر أنس، قال عكرمة، قال عطاء“ کی تصریح کے بعد تو ارشاد نبوی ہونے کا سوال ہی ختم ہو جاتا ہے، ورنہ اس کو اس طرح لکھا جاتا: ”أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ جو بات رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں فرمائی، اس کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے کا حق نہیں (۱)۔

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثاً كثيراً، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من تعد على كذباً فليتبوأ مقعده من النار“ (صحيح مسلم، مقدمة، باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۷/۱، قديمي)

(وصحيح البخاري، كتاب العلم، باب أثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۱/۱، قديمي)

۵..... نمبر ۲ میں اس کا جواب آگیا ہے کہ کیا حرج ہے؟ سوال نمبر ۴ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ فقہ آپ کے بیان کے موافق نظر انداز کر دینے کے قابل ہے، اگر یہی نظریہ ہے، تو فقہ حنفی کی رو سے جواب طلب کرنے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ پہلے اپنا موقف واضح کیجئے کہ فقہ حنفی آپ کے نزدیک قابل تسلیم ہے یا براہ راست حدیث شریف ہر مسئلہ میں اپنے پاس رکھتے ہیں؟ اور جو مسئلہ آپ کو فقہ حنفی کا حدیث شریف کے خلاف نظر آتا ہے، اس کی دلیل کا مطالبہ کرتے ہیں، پھر تو جواب آپ کے موقف کی رعایت رکھتے ہوئے دینا مفید ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔



الفصل الثاني في صلاة العيد في المسجد وغيره

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟

سوال [۱۰۴۵۲]: زید بحیثیت متولی کا یہ قول ہے کہ تراویح اور عیدین کی نمازیں مسجد میں پڑھنے کی ضرورت نہیں، اللہ کی زمین بہت ہے، کہیں بھی پڑھ سکتے ہیں، جب کہ شہر کے دوسرے محلوں کی مسجدوں میں عید کی نمازیں ادا کی جاتی ہیں اور عید گاہ وغیرہ کا خاطر خواہ انتظام نہ ہو، ایسی صورت میں یہ شخص کہاں تک حق بجانب ہے؟ آگاہ کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح کو مسجد ہی میں پڑھنا چاہیے، متولی کو اس سے منع کرنے کا حق نہیں (۱)، عیدین کی نماز کا عید گاہ میں پڑھنا سنت ہے (۲)، اگر عید گاہ نہ ہو اور باہر میدان میں نماز عید ادا کرنے کی گنجائش نہ ہو، تو پھر نمازی

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ (البقرة: ۱۱۴)
 ”وَأَعْجَبَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا غَضِبَ عَلَى شَخْصٍ يَمْنَعُ مِنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ خُصُوصًا بِسَبَبِ أَمْرٍ دُنْيَوِيٍّ، وَهَذَا كُلُّهُ جَهْلٌ عَظِيمٌ، وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ كَبِيرَةً، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ مُّطْلَقًا أَنْ يَمْنَعَ مِنْ عِبَادَةٍ يَأْتِي بِهَا فِي الْمَسْجِدِ؛ لِأَنَّ الْمَسَاجِدَ مَبْنِي إِيَّاهَا مِنْ صَلَاةٍ، وَاعْتِكَافٍ، وَذِكْرِ شَرْعِيٍّ، الْخ.﴾ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فصل: كره استقبال القبلة: ۲/۶۰، رشيدية)

(و كذا في شرح الحموي على الأشباه، القول في أحكام المسجد: ۲/۶۳، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف“ (صحيح البخاري، كتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۱/۱۳۱، قديمی)

مسجدوں میں نماز عید ادا کریں گے (۱)، متولی کو اس سے منع نہیں کرنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۶ھ۔

الجواب کاف: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۸۶ھ۔

عید گاہ چھوڑ کر میدان میں نماز عید

سوال [۱۰۴۵۵]: عید گاہ یا مسجد میں نماز عید ہوتی چلی آرہی ہے، لیکن شریک لوگ ایک کھیل کے میدان میں جو مخصوص میدان ہے، رات میں اس میں لوگ پاخانہ پیشاب کرتے ہیں، اس جگہ عید کی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نماز نہ ہوئی تو اس کے ذمہ دار کون ہیں؟ واضح ہو کہ مسجد سے متصل ہی میدان واقع ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب نماز عید کے لئے مستقلاً عید گاہ موجود ہے تو بلا وجہ اس کو چھوڑ کر کسی دوسرے میدان میں نماز عید ادا کرنا غلط طریقہ ہے (۲)، اگر وہاں جگہ ناپاک ہوگی تو وہاں نماز بھی درست نہیں ہوگی (۳)، اگر وہاں پڑھنے کی

= "ذلک (أي الخروج إلى الصحراء لصلاة العيد) أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده". (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی: ۵۷۲/۲، قدیمی)

"والخروج إلى الجبانة في صلاة العيد سنة الخ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع عشر في العیدین: ۱۵۰/۱، رشیدیہ)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العیدین في المسجد". (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب يصلى بالناس العيد في المسجد إذا كان يوم مطر: ۱۷۱/۱، رحمانیہ لاہور)

"إذا كان يوم مطر فلا يخرج إلى المصلی فیصلی في المسجد يجوز ذلك". (بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب يصلى بالناس العيد في المسجد إذا كان يوم مطر: ۲۱۲/۲، قاسمیہ ملتان)

"وفيه الخروج إلى المصلی في العيد، وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة". (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلی الخ: ۵۷۲/۲، قدیمی)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: "عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں"۔

(۳) "هي (أي: شروط الصلاة) ستة: طهارة بدنه من حدث وخبث ومكانه، أي: موضع قدميه أو =

کوئی صحیح جگہ موجود ہے تو اس کو پہلے اس طرح صاف کر دیا جائے کہ نماز کے صحیح ہونے میں کوئی تاثر نہ رہے، مگر اس سے وہ جگہ عید گاہ نہیں بن جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اندیشہ فساد کے وقت نماز عید محلوں کی مساجد میں

سوال [۱۰۴۵۶]: شہر مراد آباد میں ۱۳/ اگست ۱۹۸۰ء کو نماز عید الفطر کے موقع پر عین عید گاہ میں مقامی پولیس اور پی ایس سی کے بے محل، بلاوجہ، بلا ضرورت، خلاف قانون، خلاف انسانیت (مقامی انتظامیہ کی موجودگی میں) گولی چلانے سے بوڑھوں، جوانوں اور بچوں کی بے گنتی اتلاف جان کا جو خونخوار، جانکاہ حادثہ گزرا ہے، اس پورے ملک کے مسلمانوں کے انصاف پسند اور قدرداں انسانیت غیر مسلم افراد بھی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے، اکثر سچائی پسند اور حق گو افراد نے اس جارحانہ انسانیت سوز، درندانہ خون ریزی جو انتقام کے نام سے کی گئی سے نفرت و بیزاری کا اظہار کیا ہے۔

۱۳/ اگست کے بعد ہی مقامی پولیس اور انتظامیہ نے اکثریتی طبقہ سے تعلق رکھنے والے متعصب اور قوم پرست افراد کے تعاون سے ساڑھے ۳ ہفتہ مسلسل ظلم و استبداد، قتل و غارت گری، آتش زنی، لوٹ مار، خانہ بربادی اور تباہ حالی کے لئے خوب بازار گرم رکھا، اگرچہ اب کرفیو کا سلسلہ نرم صورت میں چل رہا

= إحداهما إن رفع لآخر وموضع سجوده اتفاقاً في الأصح“ (الدر المختار، باب شروط الصلاة:

۱/ ۲۰۲، ۲۰۳، سعید)

”(يجب) أي: يفرض (على المصلي) أي: من يريد أن يصلي قبل الشروع في الصلاة (أن يزيل النجاسة) المانعة (عن بدنه وثوبه والمكان الذي يصلي فيه) أي: عليه أو المراد المكان الذي يقع فعل الصلاة فيه“ (الحلي الكبير، كتاب الصلاة، الشرط الثاني الطهارة، ص: ۱۷۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

”لا بد لصحة الصلاة من سبعة وعشرين شيئاً ومنها طهارة الجسد والثوب والمكان الذي يصلي عليه“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب شروط للصلاة وأركانها،

ص: ۲۰۷، ۲۰۸، قدیمی)

ہے، شانتی (۱) و قیام امن کے لئے اپیلیں کی جا رہی ہیں، لیکن قوم پرست طبقہ کے تعصبات نہ جذبات ہنوز گرما رہے ہیں، آج بھی مسلمانوں کو چین نصیب ہونا تو درکنار! آنے والے کسی گھنٹہ و منٹ کے لئے بے لحاظ حفاظت جان و مال، عزت و آبرو اپنے کو مامون نہیں سمجھ رہا ہے، عید الاضحیٰ کے موقع پر عید گاہ میں نماز عید پڑھ کر واپس آ کر مسلمانوں کو تین یوم قربانی کا مذہبی فریضہ ادا کرنا ہوتا ہے، گزشتہ چھ ماہ کے مسلسل ناخوشگوار دل آزار، آبروریزی، افسوس ناک حالات، واقعات اور تجربات کی بناء پر اس موقع کے لئے بھی مسلمان اپنے کو غیر محفوظ یقین کر رہا ہے، حالات پر غور فرما کر استفتاء سے متعلق سوالات پر فتویٰ صادر فرمائیں۔

۱..... جو حالات اوپر مسطور ہیں، ان کے پیش نظر کیا مسلمان شہر اپنے اپنے محلوں کی مساجد میں نماز عید الاضحیٰ پڑھ سکتے ہیں؟

۲..... یہ بھی اندیشہ ہے کہ حکومت انتظام، نگرانی و حفاظت کے نام سے محلوں کی مساجد پر بھی مسلح پولیس اور ملٹری وغیرہ لگا دے، مسلمان حکومت کے اس عمل سے بھی خطرہ محسوس کرتے ہیں، تو کیا نماز عید الاضحیٰ جو واجب ہے، ترک کی جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ان حالات میں محلوں کی مساجد میں نماز عید ادا کر لی جائے (۲)، یہی انسب ہے، اسی میں فتنوں سے تحفظ ہے، اللہ پاک حفاظت فرمائے۔

(۱) ”شانتی: امن، سکھ، آرام، تسلی، اطمینان، دل جمعی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۸۲، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ”أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العيد في المسجد“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب يصلي بالناس العيد في المسجد، إذا كان يوم مطر: ۱/ ۱، رحمانیہ لاہور)

”إذا كان يوم مطر فلا يخرج إلى المصلى فيصلی في المسجد يجوز ذلك“۔ (بذل المجهود،

كتاب الصلاة، باب يصلي بالناس في المسجد إذا كان يوم مطر: ۲/ ۲، قاسمیہ ملتان)

(وسنن ابن ماجه، باب ماجاء في صلاة العيد في المسجد إذا كان مطر، ص: ۹۳، قدیمی)

۲..... جان جانے کا خطرہ ہو، تو نماز عید ادا نہ کی جائے، حفاظت جان اہم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”وشرط لا فتراضها إقامة مصر وعدم حبس وعدم خوف۔“

(قوله: وعدم خوف) أي: من سلطان أو لص، منح۔ (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة

الجمعة: ۲/۱۵۳، ۱۵۴، سعيد)

”والمطر الشديد والاختفاء من السلطان الظالم مسقط۔ فلو قال المصنف: ”وشرط وجوبها

الإقامة والذكورة وعدم الحبس والخوف والمطر الشديد“ لكان أشمل۔“ (البحر الرائق، كتاب

الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۶۳، رشیدیہ)

”والخامس: الأمن من ظالم فلا تجب على من اختفى من ظالم، ويلحق به المفلس الخائف من

الحبس كما جاز له التيمم۔“ (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص:

۵۰۵، قديمی)

الفصل الثالث فی تکبیرات التشریق (تکبیرات تشریق کا بیان)

نماز عید کے لئے جاتے ہوئے اور واپسی پر تکبیر تشریق پڑھنے کا حکم

سوال [۱۰۴۵۷]: نماز عیدین کے لئے آیا صرف عید گاہ کو جاتے وقت تکبیر پڑھتا چلے یا واپسی میں بھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

واپسی میں بھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) حضرت مفتی صاحب کے اس جواب اور باب العیدین: ۸/۴۵۰ پر مذکور جواب میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے، لیکن حقیقت میں تعارض نہیں ہے، کیونکہ آثار صحابہ اور فقہی عبارات سے تکبیرات تشریق پڑھنے کا استحباب صرف عید گاہ جاتے ہوئے عید گاہ تک ثابت ہے اور ایک قول کے مطابق عید گاہ میں پڑھنا بھی مستحب ہے جب تک امام نماز شروع نہ کرے، اس کے علاوہ نماز سے فراغت کے بعد واپسی میں مستحب یا مسنون نہیں، البتہ نفس ذکر مشروع ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔

لہذا آٹھویں جلد میں سائل نے چونکہ ”شرعی حکم“ پوچھا ہے (جو کہ عید گاہ جاتے ہوئے مسنون و مستحب ہے نہ کہ واپسی میں) اس لئے مفتی صاحب نے جواب میں شرعی حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھی جاتی ہے اور واپسی میں نہیں پڑھی جاتی“۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واپسی پر پڑھنا جائز نہیں (اس لئے کہ مفتی صاحب نے یہ نہیں فرمایا کہ واپسی میں پڑھنا جائز نہیں، بلکہ فرمایا کہ واپسی میں نہیں پڑھی جاتی)۔

اور یہاں سائل نے شرعی حکم کی تصریح نہیں کی، بلکہ یہ پوچھا ہے کہ ”..... عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھتا چلے یا واپسی میں بھی؟“ اور ظاہر ہے کہ واپسی میں پڑھنا بھی ذکر مشروع ہونے کی وجہ سے جائز ہے (اگرچہ مستحب یا مسنون نہیں) اس لئے مفتی صاحب نے جواب میں اسی ”نفس جواز“ کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”واپسی میں بھی“۔

لہذا اس اعتبار سے دونوں جوابوں میں تعارض نہیں رہتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب صلاة الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

صلوة استسقاء تین روز سے زائد نہیں

سوال [۱۰۴۵۸]: موسمی بارش عام طور پر ۱۷/ جون کو شروع ہوتا ہے، لیکن یہاں پر ایک ماہ سے زائد کا عرصہ ہو گیا ہے اور اب تک بارش کا نام و نشان نہیں ہے اور اس وجہ سے پہلی فصل میں محنتیں مشقتیں کی جاتی ہیں، یعنی کھیت میں بیج وغیرہ ڈال دیا جاتا ہے، وہ ابھی تک نہیں ڈالے گئے، لہذا اسی بناء پر تمام افراد پریشان ہیں اور اس اثناء میں یہ سوالات (۱) پیش آئے ہیں، جن کے جوابات آپ سے مطلوب ہے۔

بارش طلب کرنے کے لئے نماز استسقاء باجماعت پانچ روز متواتر ادا کرتے ہیں، اس میں یہ معلوم کرنا ہے کہ اس طرح عمل کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اور نماز استسقاء تین دن سے زائد ادا کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین روز سے زائد نماز استسقاء منقول و ثابت نہیں۔

”ویخر جون ثلثة أيام متتابعات فقط؛ لأنه لم ينقل أكثر منها“

(مجمع الأنهر: ۱/ ۱۴۰) (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/ ۶/ ۹۱ھ۔

(۱) نوٹ: اس سے مراد آخر باب تک کے تمام سوالات ہیں، اس لئے کہ یہ سوالات اسی مستفتی کے ہیں۔

(۲) (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، فصل في الاستسقاء: ۱/ ۲۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا في الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲/ ۱۸۵، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء: ۱/ ۱۵۳، رشیدیہ)

کیا صلاة استسقاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ آسمان پر بادل نہ ہو

سوال [۱۰۴۵۹]: نماز استسقاء کی شرائط کیا ہیں؟ آیا آسمان پر بادل کا ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ کیا بادل ہونے کی صورت میں نماز استسقاء ادا کریں؟ بادل ہو یا نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں نماز ادا کرنا کیسا ہے؟ لیکن یہاں جو مسئلہ پیش آیا ہے، وہ بادل نہیں کہرا (۱) آسمان پر چھایا ہوا تھا، اس صورت میں نماز ادا کرنے کو شہر سے باہر گئے، آیا اس طرح عمل درست ہوا یا نہیں؟ کیا بادل کا ہونا شرط ہے یا بادل ہو یا نہ ہو؟ اس صورت میں نماز ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بادل ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، بلکہ حاجت پر مدار ہے۔

”وهو مسنون عند الحاجة إليه في موضع لا يكون لأهله أودية،

وأنهار، وأبار يشربون منها، ويسقون مواشيهم، وزرعهم، أو كان لهم ذلك

لكن لا يكفيهم، فإن كان كافياً لا يستسقون اه“ طحطاوي، ص: ۴۵۰ (۲).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۶/۹۱ھ۔

صلوة استسقاء کے لئے اگر بتی وغیرہ ساتھ لے جانا

سوال [۱۰۴۶۰]: نماز استسقاء کو جاتے وقت راستہ سے تمام افراد میں چند افراد باواز بلند مناجات اور نعت اور اگر بتیاں سلگا کر ساتھ لے گئے، بہر حال اس طرح سے عمل پیش آرہا ہے۔ کیا یہ عمل شریعت کے

(۱) ”کہرا: وہ بخارات جو سردی کے موسم میں صبح اور شام کو دھند سی پیدا کر دیتے ہیں۔“ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۷، فیروز سنز لاہور)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب الاستسقاء، ص: ۵۴۸، قدیمی)

”وشرعاً: طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يكن

لهم أودية، وآبار، وأنهار يشربون منها، ويسقون مواشيهم، وزرعهم، أو كان ذلك إلا أنه لا يكفي فإذا

كان كافياً لا يستسقى كما في المحيط“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۳/۲، سعید)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۳۵۹/۱، دارالمعرفة بیروت)

موافق ہے یا نہیں؟ صحیح عمل کون سا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ غلط اختیار کیا گیا، نماز استسقاء کے لئے پرانے کپڑے پیوند لگے ہوئے پہن کر خشوع و خضوع کے ساتھ گناہوں پر ندامت اور شرمندگی سے نظریں نیچی کر کے جانا چاہیے۔

”ثم يخرجون في ثياب خلقه أو مرقعة خاشعين ناكسين رؤسهم اه“

سکب الأنهر: ۱/۱۴۰ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۹۱ھ۔

نماز استسقاء کے بعد ترنم سے دعا کرنا

سوال [۱۰۲۶۱]: نماز استسقاء و خطبہ ایک ہی شخص نے پڑھایا ہے اور دوسرے شخص نے نماز و خطبہ ہو جانے کے بعد بیٹھ کر ترنم میں باواز بلند دعا کی، سامعین کو ایسا محسوس ہوا کہ کوئی گارہا ہے، بہر حال دعائیں جس طرح آہ وزاری و انکساری ہونی چاہیے، ویسا نہیں ہو رہا تھا، بہر حال اس طرح دعا مانگنا ٹھیک ہے یا نہیں؟ صحیح صحیح عمل بتائیں کہ کس طرح کیا کیا جاوے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کام بھی غلط ہوا، دعائیں عاجزی چاہیے (۲)، گانا نہیں چاہیے، جو امام نماز پڑھائے وہی

(۱) (الدر المنتقى في شرح الملتقى المعروف بسکب الأنهر، کتاب الصلاة، فصل في الاستسقاء: ۱/۱۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

”ويخرجون ثلاثة أيام متتابعات مشاة في ثياب غسيلة أو مرقعة متذللين متواضعين خاشعين لله ناكسين رؤسهم، ويقدمون الصدقة في كل يوم قبل خروجهم، ويجددون التوبة، ويستغفرون للمسلمين، ويستسقون بالضعفة، والشيوخ، والعجائز، والصبيان، ويعدون الأطفال عن أمهاتهم الخ“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲/۱۸۵، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲/۲۹۴، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين﴾ (الأعراف: ۵۵) =

دعا کرائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۶/۹۱ھ۔

نمازِ استسقاء کو جاتے ہوئے ناجائز امور سے نہ روکنا

سوال [۱۰۴۶۲]: نمازِ استسقاء کو جاتے وقت جو بھی عمل ہو رہا تھا، اس میں ذی علم حضرات بھی موجود تھے، یعنی عالم، حافظ، مفتی بھی موجود تھے، ان حضرات نے ان میں کچھ بھی نہیں کہا، یعنی شرعی مسئلہ نہیں بتایا، تو ان کا خاموش رہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان عالم و مفتی ہی سے دریافت کریں، ہو سکتا ہے کہ وہ خود خشوع و خضوع میں غرق ہوں، سر جھکا ہوا آنکھیں نیچی ہوں، کسی چیز کی طرف التفات نہ ہو، یا عوام نے نہ مانا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۶/۹۱ھ۔

= "عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "خير الدعاء الخفي عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: "دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية". (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت في الوتر الخ: ۶/۹۳، إدارة القرآن کراچی)

"وأما الأدعية والأذكار فبالخفية أولى، قلت: ويجتهد في الدعاء والسنة أن يخفي صوته لقوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾". (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في شروط الجمع بين الصلاتين بعرفة: ۲/۵۰۷، سعيد)

(۱) "وإذا فرغ (الإمام) من الخطبة جعل ظهره إلى الناس ووجه إلى القبلة، ويشغل بدعاء الاستسقاء، والناس قعود مستقبلون بوجوههم إلى القبلة في الخطبة والدعاء". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الاستسقاء: ۲/۲۶۲، دار الكتب العلمية بيروت)

"(ويقوم الإمام مستقبل القبلة) حالة دعائه (رافعاً يديه) لما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء قائماً رافعاً يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه (والناس قعود مستقبلين القبلة يؤمنون على دعائه)". (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح شرح نور الايضاح، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص: ۵۵۱، قديمی) =

نماز استسقاء کے بعد کھانا کھلانا

سوال [۱۰۴۶۳]: بارش کے ضمن میں یہ معاملہ پیش آیا کہ چند افراد سے چندہ وصول کر کے گاؤں کے تمام بچوں کو کھانا پکڑ کر کھلوا یا اور اس کے بعد دن میں گیارہ بجے بڑے بوڑھوں کو کھلوا یا، تو یہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غرباء کو صدقہ کر دینا مستحب ہے، وہ بھی جہاں تک ہو سکے، اخفاء کے ساتھ افضل ہے، اس میں اپنی شان و شوکت کا اظہار خدائے پاک کو ناپسند ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۱ھ۔



= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادۃ ربہ أحداً﴾ (الکھف: ۱۱۰)

”عن عکرمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن طعام المتبارئین أن یؤکل“۔ (سنن أبی داود، کتاب الأطعمۃ، باب فی طعام المتبارئین: ۱/۵۲۷، مکتبہ دار الحدیث)

”(أن یؤکل)..... وإنما کرہ ذلک لما فیہ من المباہاۃ والریاء، وقد دعی بعض العلماء فلم یجب، فقیل لہ: إن السلف كانوا یدعون فیجیون قال: کان ذلک منهم للموافاقۃ والمواساۃ، وهذا منکم للمکافاۃ والمباہاۃ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب الولیمۃ، الفصل الثانی: ۲/۳۷۶، رشیدیہ)

باب الجنائز

الفصل الأول في تكفين الميت

(میت کے کفن کا بیان)

کفن کا کپڑا کس رنگ کا ہونا چاہیے؟

سوال [۱۰۴۶۴]: پارٹی کے شعار کی وجہ سے مردہ کو لال کپڑے میں رکھنا کیسا؟ لال جھنڈا کس کا

شعار ہے؟ ”لال جھنڈے کی جے“ (۱) کہنا کیسا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن کے لئے سفید کپڑا مستحب و مستحسن ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کفن سفید ہی تھا اور آپ نے سفید کفن کی ترغیب و تاکید بھی فرمائی ہے۔

”و کفن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ثلاثة أثواب بیض سجولية

اھ“ مراقی الفلاح، ص: ۴۷۵.

”قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ألبسو من ثيابکم البیاض، فإنها

من خير ثيابکم و کفنوا فیها موتاکم اھ“ طحطاوي، ص: ۴۷۵ (۲).

(۱) ”جے: فتح، نصرت، جیت، ظفر مندی، ترقی، عروج، اقبال“۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۳۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) (حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، ص: ۵۷۶، ۵۷۷، قدیمی)

”ولا بأس فی الکفن ببرود و کتان و فی النساء لجوازه بکله ما يجوز لبسه حال الحياة،

وأحبه البیاض“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۵، سعید)

= ”وأما صفة الکفن، ”فالأفضل أن يكون التکفين بالثياب البیض“۔ (بدائع الصنائع، کتاب

کسی پارٹی کی خاطر ہدایات نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ترک کرنا بہت غلط طریقہ ہے، لال جھنڈا بھی کسی خاص پارٹی کا شعار ہے، اگر وہ پارٹی حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف ہو تو اس میں شامل ہونا بھی خطرناک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



الفصل الثاني في الصلاة على الميت (جنازہ کی نماز کا بیان)

خودکشی کرنے والے اور نشہ کی حالت میں مرنے والے کی نماز جنازہ

سوال [۱۰۴۶۵]: خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ ادا ہوگی یا نہیں؟ شراب یا اور کسی نشہ کی حالت

میں مرنے والے کی نماز جنازہ ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس مسلمان نے خودکشی کر لی اس پر بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۱) اور جس مسلمان کا نشہ کی حالت

میں انتقال ہوا، اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”من قتل نفسه ولو عمداً، يغسل ويصلى عليه، به يفتى، وإن كان أعظم وزراً من قاتل غيره“.

(الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۱، سعيد)

”ومن قتل نفسه عمداً يصلى عليه عند أبي حنيفة ومحمد رحمه الله تعالى وهو الأصح كذا في

التبيين“، (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس

في الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، رشيدية)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۱/۵۹۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب

مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“.

(سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب الغز ومع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، إمداديه)

”وهي فرض على كل مسلم مات خلا بقاء وقطاع الطريق إذا قتلوا في الحرب“، (الدرالمختار،

كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعيد) =

نماز جنازہ کے بعد دعا

سوال [۱۰۴۶۱]: دعاء بعد جنازہ کے بارے میں کیا لکھتے ہیں؟ لاہور سے الفلاح کے پروگرام میں بتایا کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگنے میں کوئی حرج نہیں۔ ”إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء“ (أبو داود شریف: ۴۵۶/۲)۔ والی روایت پیش کی، جب کہ ہم نے ہمیشہ اکابرین کا معمول یہ دیکھا کہ بعد جنازہ متصلاً کوئی دعا نہیں مانگی جاتی، براہ کرم اس حدیث کی تشریح بھی فرمائیں اور نوعیت مسئلہ بھی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہ حنفی کی مستند کتاب خلاصۃ الفتاویٰ میں بصراحت مذکور ہے کہ نماز جنازہ سے فارغ ہو کر وہاں دعا کے لئے نہ ٹھہریں، مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں بھی ایسا ہی ہے، نماز جنازہ درحقیقت دعا ہی ہے، اس کے بعد مستقلاً دعا ثابت نہیں (۱)۔ اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے، جس پر ہندوستان کے بہت سے علماء کی تائیدات ہیں، جن کا نام ہے دلیل الخیرات (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۰ھ۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۱۰۴۶۲]: مسجد میں نماز جنازہ کے بارے شریعت مطہرہ اور علماء کا کیا فیصلہ ہے؟

= (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، أحکام فی الجنائز، فصل الصلاۃ علیہ، ص: ۵۸۰، قدیمی)

(۱) ”ولا يدعوا للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشي بالجنازة والصلاة علیہا: ۱۷۰/۳، رشیدیہ)

”ولا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الخامس والعشرون فی الجنائز: ۸۰/۳، رشیدیہ)

(۲) (دلیل الخیرات فی ترک المنکرات، للمفتی محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ، مکتبہ تہانوی کراچی)

الجواب حامدًا ومصلیاً:

مکروه ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔



(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له“۔ (سنن أبي داود، کتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد: ۹۸/۲، إمدادیه)

”وتكره الصلاة على الجنازة في مسجد عندنا“۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الرابع في الصلاة عليه، ص: ۵۸۸، سهیل اکیڈمی لاہور)

”وصلاة الجنازة في المسجد الذي تقام فيه الجماعة مكروه“۔ (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة عليه: ۱/۲۵، رشیدیہ)

الفصل الثالث فيما يتعلق بالقبر والدفن (قبر اور دفن کا بیان)

عورت کی میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ

سوال [۱۰۴۶۸]: ہمارے یہاں دستور ہے کہ جب کسی عورت کو دفن کیا جاتا ہے تو قبر کے چاروں طرف پردہ رسمی کر لیا جاتا ہے (چادر وغیرہ کے ذریعہ) حالانکہ لوگ پھر بھی میت کو دیکھ لیتے ہیں، اب دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ اس پردہ مروجہ کا ثبوت ہے یا نہیں؟ جب کہ میت کفن میں لپیٹی ہوئی ہوتی ہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو چار پائی سے اٹھا کر لحد میں رکھتے وقت بعض مرتبہ ہاتھ سے چھوٹ جاتی ہے یا بے احتیاطی کی بناء پر کفن کھل جاتا ہے یا میت کے جسم کی ہیئت ظاہر ہونے لگتی ہے، اس وجہ سے چادر چاروں طرف سے تان لی جاتی ہے تاکہ اجنبی کی نظر اس پر نہ پڑے، یہ مسئلہ طحاوی علی مراقی الفلاح میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۰ھ۔



(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ص: ۶۱۰، قدیمی)

”ویسجی أي یغطی قبرها“۔ (قولہ: ویسجی قبرها) أي: بثوب ونحوہ استحباباً حال إدخالہا القبر حتی یسوی اللبن علی اللحد، کذا فی شرح المنیة والإمداد“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، سعید)

”ویسجی قبور المرأة بثوب حتی یسوی اللبن؛ لأن مبني حالهن علی الاستتار“۔ (مجمع الأنهر، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۱/۲۷۵، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

الفصل الرابع في البناء على القبور (قبر پکی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

روضہ اقدس پر گنبد کیوں ہے؟

سوال [۱۰۴۶۹]: زید یہ کہتا ہے کہ علماء دیوبند قبروں پر مرقد اور گنبد بنانے کو منع کرتے ہیں، اگر منع ہے تو حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر گنبد کیوں بنا ہوا ہے اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین مثلاً: حضرت غوث اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت عبدالقادر جیلانی، حضرت خواجہ معین الدین چشتی، حضرت خواجہ قطب الدین، حضرت نظام الدین رحمہم اللہ وغیرہ کی قبروں پر بھی گنبد بنے ہوئے ہیں۔ اور یہ شہنشاہان اسلام کے زمانے میں بنائے گئے ہیں، مفصل تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبروں پر تعمیر (روضہ اقدس پر اور مزارات اولیاء پر گنبد وغیرہ) کو حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود ہی منع فرمایا ہے۔ اپنے مزار مبارک پر بھی بنانے کا حکم نہیں دیا، جس نے بنایا خلاف حدیث شریف بنایا، اس کا ذمہ دار وہ ہے۔ حدیث پاک کے خلاف کرنے سے اس کو سزا نہیں جائے گا اور اس عمل کی وجہ سے حدیث شریف کو ترک نہیں کیا جائے گا (البتہ بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی) اتباع کے لئے حدیث شریف ہے نہ کہ عمل۔ اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی قبور پر گنبد بنانے کے لئے نہیں فرمایا اور فرماتے بھی کیسے؟! جب کہ حدیث پاک میں ممانعت ہے، بعد والوں نے جو کچھ کیا اس کی ذمہ داری اولیاء کرام پر نہیں۔

”عن جابر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم نهى عن يخصص القبر، وأن يبنى عليه، أو يقعد عليه“. الحديث.

مسلم (۱). وأصحاب السنن الخ (۲). جمع الفوائد: ۱/۲۰۶. طبع مکه
مکرمہ (۲).



(۱) (صحيح مسلم، كتاب الجنائز، فصل في النهي عن تجصيص القبور والقعود والبناء عليها:
۳۱۲/۱، قديمی)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في البناء على القبر: ۱۰۴/۲، إمدادیه)

(وسنن النسائي، كتاب الجنائز، باب البناء على القبر: ۲۸۵/۱، قديمی)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ماجاء في النهي عن البناء على القبور، ص: ۱۱۲، قديمی)

(۳) (جمع الفوائد، كتاب الجنائز، تشييع الجنازة وحملها ودفنها، رقم الحديث: ۲۶۱۲: ۳۶۵/۱،

إدارة القرآن كراچی)

الفصل الخامس في إلقاء الرياحين وغيرها

(قبروں پر پھول، چادر وغیرہ ڈالنا)

مزار کی اگر بتی کی بھسم

سوال [۱۰۴۰]: اکثر مزاروں میں اگر بتی کی راکھ کو بھسم کہہ کر دیتے ہیں، کیا یہ دینے اور لینے

جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بتی قبر پر جلانا منع ہے (۱)، اس کی راکھ کو تبرک سمجھنا اور بھی زیادہ برا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۹ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال: "لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور

والمخذنين عليها المساجد والسراج". (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في زيارة النساء:

۱۰۵/۲، إمداديه)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، الفصل الثاني، رقم الحديث:

۷۴۰: ۱/۱۵۵، دارالكتب العلمية بيروت)

"وأخراج الشموع إلى رأس القبور في الليالي الأولى بدعة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الكرامية، الباب السادس عشر في زيارة القبور الخ: ۳۵۱/۵، رشيديه)

باب إهداء الثواب للمیت

(میت کے لئے ایصالِ ثواب کا بیان)

ایصالِ ثواب کا طریقہ

سوال [۱۰۴۷]: میں روزانہ اس طرح فاتحہ پڑھتا ہوں، کیا شریعت میں ایسا عمل جائز ہے، کیا میرے مرحوم کو اس کا فائدہ ہوگا؟ ایک مرتبہ سورہ فاتحہ اور تین مرتبہ قل هو اللہ أحد اور ایک مرتبہ درود ابراہیم پڑھ کر اس طرح کہتا ہوں، خداوند!! جو کچھ اس وقت پڑھا ہوں، اس کا ثواب جملہ پیغمبروں کو پہنچا کر، یا اللہ! ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچا کر اور ان کے جملہ صحابہ کی، اُن کی آل و اولاد کی، ان کی ازواج مطہرات کی، جملہ اولیاء اللہ کی ارواح کو پہنچا کر، یا اللہ! مشرق سے مغرب تک، شمال سے جنوب تک جس قدر مرد و عورت وفات پا چکے ہیں، یا اللہ! ان تمام کی روح کو پہنچا کر، میرے ماں باپ اور میرے جملہ رشتہ دار جو وفات پا چکے ہیں، ان تمام کی روح کو اس فاتحہ کا ثواب پہنچا کر، یا اللہ! تمام لوگوں کے گناہوں کو معاف کر دے، ان تمام مرحومین کو جنت میں جگہ عطا کر دے، میں روزانہ اس طریقہ سے فاتحہ پڑھتا ہوں، شرعاً یہ طریقہ جائز ہے یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح بھی ایصالِ ثواب کرنے سے ثواب پہنچ جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”صرح علماء نا في باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها، كذا في الهداية، بل في زكاة التاتارخانية عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق نفلاً أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء، وهو مذهب أهل السنة والجماعة“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۴۳، سعيد) =

ایصالِ ثواب کے لئے مجلس منعقد کرنا

سوال [۱۰۴۷۲]: مرنے پر بغیر تعین امام لوگوں کو جمع کر کے جن میں غرباء کے ساتھ ائمہ، صاحب نصاب، علماء حضرات بھی ہوتے ہیں، ایصالِ ثواب کرایا جاتا ہے، پھر کھانا وغیرہ کھلایا جاتا ہے، یہ عمل شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کھانا بظاہر ایصالِ ثواب کی اجرت بن جاتا ہے، جس سے ثواب نہیں ہوتا، نیز ثواب کے کھانے سے احتیاط کی حاجت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۸۷ھ۔

دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کے ایک مخصوص صورت کا حکم

سوال [۱۰۴۷۳]: ما قولکم دام فضلکم فی هذه المسئلة: التصديق بأرزوخبز وموز وملح وفلوس على الفقراء والمساكين قبل دفن الميت بنية إيصال الثواب عند وراء المسجد الذي

= ”والأصل فيه أن للإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة“۔ (البحر الرائق، كتاب الحج: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الحج، شرائط الأركان والوقف: ۴۵۴/۲، رشیدیہ)

(۱) ”ویکثره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في الموسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء، والقراءة للختم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص، والحاصل: أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن يكره..... وهذه الأفعال كلها السمعة والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی کراهة الضیافة من أهل الميت: ۲۴۰/۲، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، قبیل الفصل السادس والعشرون فی أحكام المسجد: ۸۱/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، فصل فی الجنائز، ص: ۲۰۹، سهیل اکیڈمی لاہور)

يصلى، والحال أن عادة أهل هذه البلد كانوا يحملون هذه الأشياء إلى وراء المسجد المذكور قبل رفع الجنازة ثم يحملونها إلى المصلى، وهذا العمل كان يجري بين يدي سلف أو صالحين الأولياء المعترين لاسيما بين يدي أولياء وعلماء نرجو من المحققين المدققين من القرون هل يجوز هذا العمل والتصدق به أم لا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

كل من أتى بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره إلى سواء كانت صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك، كذا في الدر المختار مع رد المحتار من المجلد الثاني، أول باب الحج عن الغير (١).

”ونقل الأدلة من الروايات، إمام الزيلعي (٢) والمحقق الكمال ابن الهمام (٣) وغيرهما من الفقهاء والمحدثين، ولكن يجب الإخلاص وأما الطريقة المسئولة عنها، فلم يثبت من السلف المجتهدين ولا يخلو من الرياء والسمعة وأيضاً التزموا ذلك التزاماً أشد من العبادات الواجبة، والمستحب يصير مكروهاً بالالتزام كما صرح به في سباحة الفكر (٤).

”وذكر ابن الحاج في المدخل في الجزء الثاني: ”أن من البدع القبيحة ما يحمل أمام الجنازة من الخبز والخرفان ويسمون ذلك عشاء القبر، فإذا وصلوا إليه، ذبحوا ذلك بعد الدفن وخرقوه مع الخبز وذكر مثله المناوي في شرح الأربعين في حديث ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ مشكاة: ٣٧/١.

قال: ”ويسمون ذلك بالكفارة فإنه بدعة مذمومة اه“.

(١) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ٥٩٥/٢، سعيد)

(٢) (تبين الحقائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ٢/٢١٩-٢٢٢، دار الكتب العلمية بيروت)

(٣) (فتح القدير، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ٣/١٣١، رشيديه)

(٤) (مجموعة الرسائل للكنوي رحمه الله تعالى، سباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في

حكم الجهر بالذكر: ٣٣: ٣/٢٩٠، إدارة القرآن كراچی)

قال ابن امير الحاج: "ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملاً صالحاً لو سلم من البدعة، أعني أن يتخذ ذلك سنة أو عادة؛ لأنه لم يكن من فعل من مضى يعني السلف، والخير كله في اتباعهم اه" (۱)

علم من العبارة المنقولة أن يجب الاحتراز من الطريقة المسئول عنها.

حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم دیوبند، ۲۸/۶/۱۳۸۷ھ (۲).

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، ص: ۶۰۶، قدیمی)

(۲) **ترجمہ سوال:** "آپ حضرات اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ: "میت کو دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کی نیت سے اس مسجد کے سامنے جہاں نماز جنازہ پڑھی جائے، چاول، روٹی، کیلا، نمک اور پیسے وغیرہ فقراء و مساکین پر صدقہ کرنا کیسا ہے؟ جب کہ اس شہر والوں کی عادت یہ ہے کہ وہ ان اشیاء کو جنازہ اٹھانے سے پہلے مسجد کے سامنے اٹھا کر لے آتے ہیں، پھر انہیں اٹھا کر جنازہ گاہ لے آتے ہیں، کیا یہ عمل سلف صالحین و اولیاء کے سامنے (ان کے زمانے میں) کیا جاتا تھا؟ خاص کر اولیاء علماء کے سامنے؟ ہم محققین علماء سے یہ درخواست کرتے ہیں (کہ وہ تحقیق کر کے بتائیں) کہ کیا یہ عمل اور ان چیزوں کا (اس طرح) صدقہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ترجمہ جواب: جو آدمی کسی بھی عبارت کو بجالائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کا ثواب کسی دوسرے کو بخش دے، خواہ وہ (عبادت) نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا قراءت قرآن ہو یا طواف ہو یا حج ہو یا عمرہ ہو یا اور کوئی (عبادت) ہو۔ اور فقہاء و محدثین میں سے امام زیلیعیؒ اور محقق کمال بن الہمام وغیرہ نے (اس کے جواز پر) دلائل و روایات نقل کی ہیں، لیکن اس کے (جواز) کے لئے اخلاص کا ہونا ضروری ہے، باقی سوال میں جس طریقے کے متعلق پوچھا گیا ہے وہ تو سلف مجتہدین میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں اور وہ (طریقہ) ریاکاری اور شہرت (کی لالچ) سے بھی خالی نہیں اور پھر اس میں عبادات واجبہ سے بھی زیادہ التزام کیا جاتا ہے، حالانکہ التزام سے تو ایک مستحب چیز بھی مکروہ ہو جاتی ہے (چہ جائیکہ وہ پہلے ہی سے بدعت و ناجائز ہو) جیسا کہ (رسالہ) "سباحۃ الفکر" میں اس کی تصریح موجود ہے۔

ابن الحاج نے "المدخل" کی جزء ثانی میں ذکر کیا ہے کہ: "برئ بدعات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جنازہ کے آگے روٹی اور دنبے اٹھا کر لے جائے جائیں اور وہ اس کو "قبر کی روٹی" کہتے ہیں، جب وہ قبر کے پاس پہنچ جاتے ہیں تو دفن کے بعد اس (دنبہ) کو ذبح کر دیتے ہیں اور روٹی کے ساتھ تقسیم کر دیتے ہیں، اسی طرح کی بات علامہ مناویؒ نے بھی "اربعین" کی شرح میں اس حدیث: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منه فہو رد" (مشکاۃ: ۱/۳۷) کے تحت ذکر کی ہے۔ =

ایصالِ ثواب کا طریقہ

سوال [۱۰۴۷۲]: زید کا انتقال ہو گیا اور اس کے اقارب اب محض حسبہ للفقراء و مساکین، علماء و صلحاء و رؤساء کو بہترین کھانا پکا کر کھلاتے ہیں اور صرف ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے اور تلاوتِ قرآن بھی ہوتی ہے اور کچھ رقم بھی تقسیم کی جاتی ہے، مگر تعین تاریخ مثلاً: چہارم و چہلم وغیرہ بدعات کا اہتمام نہیں کیا جاتا ہے اور بسا اوقات چہارم و چہلم وغیرہ کا اہتمام بھی ہوتا ہے، اب ہر دونوں سورتوں کا حکم شرعی کیا ہے، شرط جواز کھانے کے مستحق کون لوگ ہیں؟ اور ایصالِ ثواب کا صحیح اور جائز طریقہ کیا ہے؟ مفصل و مدلل مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وقال أيضاً: ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور لا في الشرور، وهي بدعة مستقبحه. روى الإمام أحمد، وابن ماجة بإسناد صحيح: عن جرير بن عبد الله قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت صنعهم الطعام من النياحة اه“.

وفي البزازية: ”ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول، والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقرأة القرآن، وجمع الصلحاء، والقراء للختم، أو لقرأة سورة الأنعام والإخلاص. والحاصل: أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره، وفيها: من كتاب الاستحسان، وإن اتخذ طعاماً للفقراء كان حسناً اه“.

”وأطال في ذلك في المعراج وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة

= اور انہوں نے فرمایا کہ: ”وہ اس کو ”کفارہ“ بھی کہتے ہیں، بے شک یہ بہت بری بدعت ہے۔ ابن امیر الحاج نے فرمایا کہ: ”اگر اسی چیز کو گھر میں چپکے سے صدقہ کر لیتے تو یہ ایک نیک عمل ہوتا، اگر اس بدعت سے محفوظ ہوتا، یعنی اسے سنت اور عادت بنائے جانے سے احتراز کیا جاتا، اس لئے کہ سلف میں سے یہ فعل کسی کا بھی نہیں رہا اور (یقیناً) بھلائی سب کی سب ان (اسلاف) ہی کی اتباع میں ہے۔“

نقل کردہ عبارت سے معلوم ہوا کہ سوال میں ذکر کئے گئے طریقہ سے احتراز کرنا واجب ہے۔“

والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى اه إلى قوله ولا سيما إذا كان في الورثة صغار، أو غائب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع، والقناديل التي لا توجد في الأفراح وكدق الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء، والمردان وأخذ الأجرة على الذكر وقرأة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطلان الوصية به ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم اه“.

”صرح علماء نافي باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها، كذا في الهداية، بل في زكوة التتارخانية عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء اه“ إلى قوله ولهذا اختارت الشافعية في الدعاء: ”اللهم أو صل مثل ثواب ما قرائته إلى فلان، وأما عندنا فالواصل إليه نفس الثواب. وفي البحر من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء جاز، ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة كذا في البدائع. وفي شرح اللباب: ويقرأ من القرآن ما تيسر له، ثم يقول اللهم أوصل ثواب ما قرأناه إلى فلان أو إليهم اه“ شامى، نعمانيه بتغير باب صلوة الجنازة، ص: ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢ (١).

(١) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ٢/٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٣، سعيد)

”ويكره اتخاذ الضيافة ثلاثة أيام وأكلها؛ لأنها مشروعة للسرور ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، والأعياد“. (البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الخامس والعشرون في الجنائز: ٨١/١، رشيديه)

”ولا يساح اتخاذ الضيافة عند ثلاثة أيام كذا في التتارخانية“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز: ١٦٤/١، رشيديه)

عبارت مذکورہ سے آپ کے سوال کا تفصیلی جواب معلوم ہو گیا۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۷/۶۰ھ۔

ماں کے انتقال کے بعد ان کو خوش کرنے کی صورت

سوال [۱۰۴۷۵]: ہماری ماں کا انتقال ہو چکا ہے، جب وہ حیات تھیں تو ہماری شادی کے بعد وہ ہم سے ناراض سی رہنے لگیں، اس کی وجہ ہماری بیوی تھی، شادی کے قبل ہماری ماں ہم سے کبھی ناراض نہ رہا کرتی تھیں اور ہم نے ہمیشہ ان کو خوش رکھنے کی کوشش کی، لیکن شادی کے بعد وہ ہم سے ناراض رہنے لگیں اور ہم ان کی ناراضگی کو ان کی حیات میں دور نہ کر سکے، یہ سب کچھ ہماری بیوی کی نازیبا حرکت کی وجہ سے ہوا، لیکن ہم نے اس وقت اس پر کوئی دھیان نہ دیا، بلکہ ہماری بیوی سے تنگ آ کر انہوں نے مجھے بیوی سے کنارہ کش ہو جانے کی تلقین بھی کی، لیکن ہماری بد نصیبی کہ ہم نے اپنی بیوی کو اس وقت اپنی ماں پر فوقیت دی اور بیوی کے خلاف ہم کچھ بھی کہنے کو تیار نہ ہوئے۔

لیکن اب میں بری طرح افسوس کر رہا ہوں اور پچھتا رہا ہوں، کیا ایسی صورت میں ہماری مغفرت کے لئے کوئی راستہ ہے کہ جس سے ہماری مغفرت بھی ہو جائے اور ہماری ماں کی روح ہم سے خوش اور مطمئن ہو جائے اور ہماری لغزشوں کو بخش دے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ اپنی مرحومہ والدہ کو زیادہ سے زیادہ ثواب پہنچائیے، جس طرح بھی موقع ملے، قرآن کریم کی تلاوت کر کے، نوافل پڑھ کر، صدقہ دے کر، روزہ رکھ کر، غرض ہر نیکی کا ثواب پہنچ جاتا ہے، ان کے لئے دعا مغفرت بھی ہمیشہ کرتے رہیں (۱)۔ انشاء اللہ ان کی روح خوش ہو جائے گی اور اپنی نالائقی کی تلافی ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۳/۱۴۱۵ھ۔

(۱) ”عن أبي أسيد الساعدي قال: بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال: يا رسول الله! هل بقي من بر أبي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ قال: نعم! الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقهما“ =

کلمہ طیبہ کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟

سوال [۱۰۴۷۶]: کلمہ طیبہ کی کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟ ہزار عدد ہے یا

زیادہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض کتابوں میں ستر ہزار کی تعداد لکھی ہے کہ اتنی مرتبہ کسی میت کو ثواب پہنچایا جائے تو اس کی مغفرت ہو جاتی ہے، بعض جگہ سو الاکھ ہے (۱)۔

= رواہ أبو داود وابن ماجہ۔ (مشکاۃ المصابیح، کتاب البر والصلة، الفصل الثانی، ص: ۴۲۰، قدیمی)

”أي: الدعاء، ومنه صلاة الجنابة، (والاستغفار) أي: طلب المغفرة لهما إلى آخر

الحديث۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة: ۹/۱۵۱، رشیدیہ)

(وسنن أبي داود، کتاب الآداب، باب في البر بالوالدين: ۲/۳۵۳، إمدادیہ)

(۱) ”قال ابن عربي: أوصيك أن تحافظ على أن تشتري نفسك من الله بعنق رقبتك من النار، بأن

تقول: لا إله إلا الله سبعين ألف مرة، فإن الله يعتق رقبتك، أو رقبة من تقولها عنه بها، ورد به خبر نبوي

وأخبرني أبو العباس القسطلاني بمصر أن العارف أبا الربيع المالقي كان على مائدة، وقد ذكر هذا

الذكر عليها صبي صغير من أهل الكشف، فلما مرَّ يده للطعام بكى، فقيل: ما شأنك؟ قال: هذه جهنم

أراها وأمي فيها، فقال المالقي في نفسه: اللهم إني قد جعلت هذه التهيلة عتق أمه من النار، فضحك

الصبي وقال: الحمد لله الذي خرج أمي منها وما أدري سبب خروجها، قال المالقي: فظهر لي صحة

الحديث، قال ابن عربي: وقد علمت أنا على ذلك ورأيت بركته۔ (فيض القدير: ۱۱/۵۹۳۳، رقم

الحديث: ۸۸۹۵، مكتبه نزار مصطفى الباز مکه)

”روي أن من قالها سبعين ألف مرة كانت فداءه من النار، وقد ذكر الشيخ أبو محمد اليافعي

اليمني الشافعي رحمه الله تعالى في كتاب الإرشاد والتطير في فضل ذكر الله تعالى وتلاوة كتابه العزيز،

عن الشيخ الإمام الكبير أبي زيد القرطبي أنه قال: سمعت في بعض الأخبار أن من قال: لا إله إلا الله

سبعين ألف مرة كانت فداءه من النار، فعملت ذلك رجاء بركة الوعد إعمالاً ادخرتها لنفسي، وعملت

منها لأهلي وكان؛ إذ ذاك شاب يبيت معنا يقال: إنه يكشف في بعض الأوقات بالجنة والنار، وكان في

قلبي منه شيء فلما رأيت مابه، قلت في نفسي اليوم أجرب صدق هذا الشاب فألهمني الله =

فرائض و واجبات کا ثواب بخشنا

سوال [۱۰۴۷۷]: سنن و مستحبات کے علاوہ فرائض و واجبات کا ثواب بھی مردوں کو پہنچایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس کا سبب ظاہری یہی سمجھ میں آتا ہے کہ کسی نیکی کا ثواب اگر دوسرے کو بخشا تو بخشنے والے کو اس ثواب سے محرومی رہے گی، لہذا فرائض اور واجبات کے عظیم ثوابوں کو اپنے ہی لئے رکھے، بلکہ سنن و مستحبات کے ثوابوں کو بھی بس اتنے اندازہ سے بخشے، جیسے اپنے مال میں سے زکوٰۃ و صدقات دیا کرتے ہیں، کیونکہ بخش دیا ہو، ثواب اگر پلے نہیں پڑے گا تو اندازہ زکوٰۃ سے زیادہ بخش دینے والوں کو قیامت کے روز حسرت ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک قول یہ بھی ہے کہ فرائض اور واجبات کا ثواب بھی بخش سکتا ہے، مگر احتیاط یہی ہے کہ ان کا ثواب نہ بخشے (۱)، اپنی جس نیکی کا ثواب دوسرے کو بخش دیا اس بخشنے کا ثواب بھی کچھ کم نہیں، بعض اکابر نے تو اپنی تمام حسنات

= تعالیٰ أن أجعل سبعين ألف لا إله إلا الله لأمه، ولم يطلع على ذلك إلا الله تعالى، فقلت في نفسي: اللهم إن كان هذا الأثر حقاً والذين رَووه لنا صادقون، اللهم إن هذه السبعين ألفاً فداء هذه المرأة، أم هذا الشاب من النار فما استتم هذا الخاطر في نفسي إلا أن قال الشاب: يا عمي! هذه أُمِّي أخرجت من النار ببركة ما قلته لها، فحمدت الله تعالى على ذلك“۔ (رسائل ابن عابدين، منة الجليل لبيان إسقاط ما على الذمة من كثير وقليل: ۲۲۹/۱، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) ”وظاهر إطلاقهم يقتضي أنه لا فرق بين الفرض والنفل، فإنما صلى فريضة، وجعل ثوابها لغيره فإنه يصح لكن لا يعود الفرض في ذمته؛ لأن عدم الثواب لا يستلزم عدم السقوط عن ذمته، ولم أره منقولاً“۔

وفي منحة الخالق على البحر الرائق: ”(وظاهر إطلاقهم يقتضي أنه لا فرق الخ) لم يرتضه المقدسي في الرمز حيث قال: وأما جعل ثواب فرضه لغيره، فمحتاج إلى النقل اهـ قلت: رأيت في شرح تحفة الملوك قيده بالنافلة حيث قال: يصح أن يجعل الإنسان ثواب عبادته النافلة لغيره صوماً أو صلاة أو قراءة القرآن أو صدقة أو الأذكار أو غيرها من أنواع البر اهـ“۔ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۷/۳، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۴۵/۱، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، سعيد)

کا ثواب تمام اہل ایمان کو بخش دیا، تاکہ اللہ پاک کے دربار میں خالی ہاتھ حاضر ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

ہر قسم کی نیکیوں کا ثواب بخشنا

سوال [۱۰۴۷۸]: سلام مصافحہ نصیحت کی باتیں سڑک پر سے ایذا کی چیز ہٹا دینا وغیرہ، بے شمار کام نیکی کے ہیں، بلکہ گناہ سے بچنا بھی نیکی ہے، تو کیا ہر قسم کی نیکی کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

کیا پرانے کپڑے اور نئے کپڑے کے صدقہ میں فرق ہے؟

سوال [۱۰۴۷۹]: میں پرانے کپڑے غریبوں کو دیتی ہوں تو کیا مجھ کو اس کا ثواب ملتا ہے؟ نئے کپڑے میں اور پرانے کپڑے میں فرق ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

پرانے کپڑے اور نئے کپڑے میں جیسا فرق ہے، ایسا ہی دونوں کے ثواب میں فرق ہے، تاہم

(۱) ”الأصل أن كل من أتى بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره“۔ (الدر المختار)۔ ”(قول: بعبادة ما) أي: سواء كانت صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك من زيارة قبور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء والأولياء والصالحين وتكفين الموتى وجميع أنواع البر“۔ (رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۲۵۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

ضرورت مند کی ضرورت اس سے پوری ہوتی ہے، اس کا بھی ثواب ملے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۴ھ۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿لَنُتَنَالَوا الْبِرَ حَتَّىٰ تَنْفَقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ (ال عمران: ۹۲)

”لن تنالوا البر الذي هو في أعلى منازل القرب حتى تنفقوا مما تحبون على وجه المبالغة في

الترغيب فيه؛ لأن الإنفاق مما يحب يدل على صدق نيته“۔ (أحكام القرآن للجصاص، ال عمران:

۲/۲، دارالكتب العلمية بيروت)

فصل في أطعمة الأسبوع والأربعين وغيره

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا حکم)

سوئم و چہلم وغیرہ کا حکم

سوال [۱۰۴۸۰]: ”هل يجوز أن يطعم الطعام للفقراء والمساكين مع الأقرباء في اليوم

الثالث والأربعين من الموت بختم القرآن أو سورة يس وغيرها بنية إيصال الثواب إليه، وهذا العمل أيضاً كان يجري بين يدي المتقين كما ذكر؟ أجيئوا بدلائل القاطعة!

الجواب حامداً ومصلياً:

قال في البزازیة: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء والقرآء للختم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص اهـ. ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور، لا في الشرور وهي بدعة مستقبحة. روى الإمام أحمد بن حنبل (۲) وابن ماجه (۳) بإسناد صحيح، عن جرير بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت، وصنعهم الطعام من النياحة إلى قوله وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى، هذا كله من ردالمحتار، كتاب الجنائز (۱).

(۱) (ردالمحتار على الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت: ۲/۲۴۰، ۲۴۱، سعيد)

(۲) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما: ۲/۴۱۵، رقم: ۶۸۶۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) (سنن ابن ماجه، أبواب الجنائز، باب ماجاء في النهي عن الاجتماع إلى أهل الميت وصنعة الطعام: =

قال الشيخ العارف بالله المحدث الفقيه، قانع البدعات زين الدين محمد بن بير علي محي الدين البركري في الطريقة المحمدية: الفصل الثالث في أمور مبتدعة باطلة، ركب الناس عليها على ظن أنها قرب مقصودة، وهذه كثيرة، فلنذكر أعظمها، ومنها الوصية باتخاذ الطعام والضيافة يوم موته أو بعده بإعطاء دراهم معدودة لمن يتلوا القرآن لروحه أو يسبح له أو يهلل أو بأن يبيت عند قبره رجال أربعين ليلة أو أكثر أو أقل أو بأن يبنى على قبره بناء، وكل هذه بدع منكرات والوقف والوصية باطلان، والماخوذ منها حرام للأخذ وهو عاصي بالتلاوة والذكر لأجل الدنيا اهـ.

وأما ما ذكره بعض من قال بالجواز من حديث امرأة ميت دعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع من دفنه وفيه: "وجي، بالطعام" الخ.

فقد أجاب عنه العلامة ابن عابدين (۱) حيث قال بعد ذكره الحديث المذكور: أقول: فيه نظر فإنه واقعة حال لا عموم لها مع احتمال سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير المذكور أنفاً على أنه بحث في المنقول في مذهبناء، ومذهب غيرنا كالشافعية والحنابلة استدلالاً بحديث جرير المذكور على الكراهية، ولا سيما إذا كان في الورثة صغار أو غائب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجد في الأفراح، وكدق الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطلان الوصية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى خير خلقه سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين (۲).

= ۱/۱۱۶، قديمی)

(۱) (ردالمحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من

أهل الميت: ۱/۲۴۱، سعيد)

(۲) ترجمہ سوال: ”کیا سوئم اور چہلم کے موقع پر ختم قرآن یا سورۃ یس وغیرہ کے ختم پر ایصال ثواب کی نیت سے عزیز =

= واقارب کے ساتھ فقراء و مساکین کو کھانا کھلانا جائز ہے؟ کیا صلحائے امت کے سامنے (اور ان کے دور میں) یہ عمل اس طرح ہوتا تھا، جیسا کہ ذکر کیا گیا؟ مضبوط دلائل کے ذریعہ اس کا جواب دیں۔

ترجمہ جواب: ”فتاویٰ بزازیہ“ میں لکھا ہے کہ: ”پہلے دن، سوئم کے موقع پر اور ساتویں دن کھانا بنانا اور خاص ایام میں قبر پر کھانا لے جانا اور ختم قرآن پر دعوت کرنا اور ختم قرآن یا سورۃ ”انعام“ یا سورۃ ”اخلاص“ کے ختم کے لئے صلحاء اور قاریوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اہل میت کا بطور ضیافت کے کھانا تیار کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس (دعوت و ضیافت) کا حکم شریعت کی طرف سے خوشی کے موقع پر ہے نہ کہ غمی کے موقع پر اور یہ بہت بری بدعت ہے۔ امام احمد بن حنبل اور امام ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت جریر بن عبداللہ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”ہم میت کے گھر جمع ہونے اور ان (اہل میت) کا کھانا تیار کرنے کو نوحہ شمار کرتے تھے۔ اس کے بعد صاحب بزازیہ نے یہ بھی لکھا کہ: یہ تمام افعال ریاکاری اور دکھاوے کے لئے ہیں، لہذا ان سے احتراز کیا جائے، اس لئے کہ ان لوگوں کا مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنا نہیں ہوتا۔

حضرت شیخ عارف باللہ، محدث فقیہ، زین الدین محمد بن بربعلی محی الدین البرکری ”الطریقۃ المحمدیہ“ میں رقمطراز ہیں: تیسری فصل بدعت اور باطل امور کے بارے میں کہ لوگوں نے یہ گمان کر کے انہیں اختیار کیا ہے کہ یہ بڑی عبادت ہے اور یہ (بدعات) بہت ساری ہیں، ہم سر دست ان میں سے بڑی بڑی کا ذکر کرتے ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ اپنی موت کے دن یا اس کے بعد (سوئم، چہلم وغیرہ کے موقع پر) جو شخص اس کی روح (کو ایصالِ ثواب کرنے) کے لئے قرآن پڑھے یا تسبیح و تہلیل (یا کسی بھی قسم کا ذکر یا ختم وغیرہ) کرے تو چند روپے دے کر اس کی ضیافت کی جائے، کھانا کھلایا جائے، یا اس بات کی وصیت کرے کہ اس کی قبر پر کچھ لوگ چالیس راتیں یا اس سے کچھ زیادہ یا کچھ کم کاٹیں، یا اس کی وصیت کرے کہ اس کی قبر پر کچھ بنایا جائے (یعنی اسے پختہ کیا جائے)۔ یہ سب بدعات اور بری چیزیں ہیں اور (ان چیزوں پر) وقف کرنا اور وصیت کرنا باطل ہے اور ان میں سے (کسی بھی چیز پر کچھ) لینا، لینے والے کے لئے حرام ہے اور وہ دینا (حاصل) کرنے کے لئے ذکر و تلاوت کرنے پر گناہ گار ہوگا۔

رہا اس کو جائز قرار دینے والے بعض لوگوں کا (اس کے جواز پر) استدلال، اس حدیث سے جس میں میت کی بیوی نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دعوت دی تھی، جب آپ علیہ السلام اس میت کے دفن سے فارغ ہو کر واپس آ رہے تھے اور اس (حدیث) میں ہے کہ ”اور کھانا لایا گیا..... الخ“۔

سو اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد علامہ ابن عابدینؒ نے یہ کہتے ہوئے اس کا جواب دیا ہے کہ: ”اس حدیث (سے) استدلال کرنے میں اشکال ہے اس لئے کہ یہ ایک جزئی واقعہ ہے اس کے لئے عمومی حکم (پر استدلال کرنا درست نہیں)، =

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۵۸۷ھ.



= باوجودیکہ اس میں کسی خاص سبب کا احتمال بھی ہے (یعنی عین ممکن ہے کہ وہ دعوت کسی اور سبب سے کی گئی ہو، اس لئے کہ اسی سبب سے اس دعوت کے کئے جانے کی تصریح تو اس روایت میں نہیں) برخلاف حدیث جریر رضی اللہ تعالیٰ علیہ کے، جو ابھی گزری (کہ اس میں صراحت کے ساتھ مذکورہ افعال کی نفی اور مذمت عموم کے ساتھ آئی ہے)۔ حالانکہ ہمارے حنابلہ اور شافعیہ کی معتبر کتابوں میں تحقیق اسی حدیث جریر سے (مذکورہ افعال کے) مکروہ ہونے پر ہے۔ اور اگر ان بہت سی (بدعات اور) برائیوں سے صرف نظر بھی کر لیا جائے جو ایسے موقعوں پر عموماً پائی جاتی ہیں، مثلاً: شمعیں جلانا اور چراغ روشن کرنا، جو خوشی کے موقعوں پر کیا جاتا ہے اور طبل (وغیرہ) بجانا اور خوبصورت آوازوں میں گنگنا نا اور عورتوں اور بے ریش بچوں کا جمع ہونا اور ذکر و تلاوت قرآن (وغیرہ) پر اجرت لینا اور اس کے علاوہ اور بہت سی برائیاں جن کا مشاہدہ اس زمانے میں کیا جاسکتا ہے، تو بھی ورثہ میں نابالغ بچے اور غائب ہوتے ہیں (ان کی اجازت کے بغیر ان کے مال میں تصرف کرنا تو کسی طرح جائز نہیں)۔

اور جو کام اس طرح (کی برائیوں اور بدعات پر مشتمل) ہو، اس کے حرام ہونے اور اس کی وصیت کے باطل ہونے میں کوئی شک نہیں۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد والہ وصحبہ اجمعین۔

باب احکام الشہید

(شہید کے احکام کا بیان)

شہادت کی ایک صورت اور قاتل کی مدد

سوال [۱۰۴۸۱]: زید و عمر دو بھائی تھے، زید نابالغ اور عمر بالغ، عمر نے اپنے باپ خالد کا قرضہ مشترکہ زمین سے ادا کیا زمین کو فروخت کر کے، لیکن زید کی نابالغی کی وجہ سے دستخط نہیں ہوئے، اب چک بندی کے دوران بیع شدہ زمین عمر کے حصہ میں آئی اور زید کے حصہ میں نہیں آئی، اس لئے کہ دستخط نہیں ہے، عمر کا دعویٰ یہ ہوا کہ موجودہ زمین سے نصف مجھے دو، زید نے انکار کیا، جس کی وجہ سے معاملات کشیدہ ہو گئے، یہاں تک کہ عمر نے زید کے قتل کی ترکیب کی، پھر دونوں بھائیوں نے مل کر مصالحت چاہی، مگر عمر نے دوسرے روز زید کو دن میں مصالحت کے بہانہ سے بلا کر قتل کر دیا، جب زید کی عورت نے شور مچایا تو اس کو بھی ختم کر دیا، کیا اس صورت میں زید اور اس کی بیوی شہید ہو گئی کہ نہیں؟ اور عمر کی قید سے خلاصی کے لئے مدد کی جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید اور اس کی عورت دونوں شہید ہیں (۱)، اگر عمر نے اپنی حرکت پر نادم ہو کر سچی توبہ کر لی اور اس پر

(۱) "عن سعید بن زید: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من قتل دون دينه فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد". (سنن أبي داود، باب في قتال اللصوص: ۳۱۴/۲، رحمانیہ)

"إذا قتل الرجل في المعركة أو غيرها وهو يقاتل أهل الحرب، أو قتل مدافعاً عن نفسه أو ماله أو أهله أو واحد من المسلمين أو أهل الذمة فهو شهيد دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام: "من قتل دون ماله فهو شهيد". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، من يكون شهيداً ومن لا يكون: ۷۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الشہید: ۲۴۸/۲، سعید)

اعتماد ہو تو اس کی مدد کرنا بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا گاڑی کے حادثہ میں مرنے والا شہید ہے؟

سوال [۱۰۴۸۲]: زید کی موت کا سبب موٹر، ٹرک، ریل گاڑی یا ٹریکٹر کا حادثہ بنا اور حادثہ کے فوراً

بعد روح پرواز کر گئی، مرہم پٹی اور علاج معالجہ کی مہلت بھی نہ ملی، اب زید کی غسل و کفن وغیرہ کا طریقہ کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو عام سنت کے موافق غسل دے کر کفن پہنایا جائے، وہ احکام آخرت کے اعتبار سے شہید ہے،

دنیوی احکام کے اعتبار سے شہید نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ولا یأتل أولوا الفضل منکم والسعة أن یؤتوا أولى القربى والمساکین والمہاجرین فی سبیل اللہ ولیعفوا ولیصفحوا ألا تحبون أن یغفر اللہ لکم واللہ غفور رحیم“ الآیۃ۔

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ تمثیل و حجة، آی: کما تحبون عفو اللہ عن ذنوبکم فکذلک اغفروا لمن دونکم، وینظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام ”من لا یرحم لا یرحم“۔ (احکام القرآن للقرطبی: ۱۲/۱۳۱، ۱۳۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا یحل للرجل أن یهجر أخاه فوق ثلاث لیل“۔

”فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الأدب، باب ما ینهی عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول: ۲۳۰/۹، ۲۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تکملة فتح الملهم، کتاب البر والصلة والأداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث، بلا عذر شرعی: ۳۵۴/۵، ۳۵۵، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) ”هو من قتله أهل الحرب والبغی قید بكونه مقتولاً؛ لأنه لو مات حتف أنفه، أو تردى من موضع، =

شہیدانِ وطن کون ہیں؟

سوال [۱۰۲۸۳]: شہیدانِ وطن سے کیا مراد ہے اور ان پر آیت پاک ﴿لَا تَقُولُوا الْمَیْمُنُ یَقْتُلُ﴾ (۱) صادق آئے گی یا نہیں؟

شہیدِ وطن کون ہے؟

سوال [۱۰۲۸۴]: ۲..... اگر کوئی مسلمان جو جنگِ آزادی میں مارا گیا ہو، اس پر شرعی شہید کا اطلاق ہوگا یا نہیں؟ اور وہ آیت مذکور کا مصداق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ یہ لڑائی کفر و اسلام کی نہیں تھی، بلکہ دلش اور ملک کو آزاد کرانے کی تھی، اس لئے اسے شرعی شہید نہیں کہا جاسکتا۔ اور آیت مذکورہ کا مصداق بھی وہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ بکر کہتا ہے کہ اس کو شرعی شہید کہا جائے گا اور آیت مذکورہ کا وہ مصداق ہو سکتا ہے، اب فیصلہ حکم شرعی پر ٹھہرا ہے کہ کس کا کہنا صحیح ہے کس کا غلط؟

واقعہ یہ ہے کہ یہاں ایک طالب علم کا انتقال ہوا، جو اپنی زندگی میں سیاسی کاموں میں بہت دلچسپی لیتے تھے، ان کے متعلق کہا گیا کہ وہ اب شہیدانِ وطن سے مل گئے، یہ کہنا صحیح ہے یا توہین ہے؟ کہ مرنے کے بعد کافروں کے ساتھ ملایا جا رہا ہے، اختلاف و انتشار کسی طرح ختم ہو۔ تحریر فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

= أو احترق بالنار، أو مات تحت هدم، أو غرق، لا يكون شهيداً أي: في حكم الدنيا، وإلا فقد شهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للغريق والحريق والمبطون والغريب بأنهم شهداء، فينالون ثواب الشهداء. (البحر الرائق، كتاب الجنائز، باب صلاة الشهيد: ۳۴۳/۲، رشیدیہ)

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله: المطعون شهيد، والغرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد.“ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في فضل من مات بالطاعون: ۸۷/۲، إمدادیہ)

(و کذا في رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الشہید: ۲۵۲/۲، سعید)

(۱) (البقرة: ۱۵۴)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جن لوگوں نے وطن کی حفاظت اور آزادی کے لئے جان دی، قتل ہوئے، ان کو عرفاً شہید وطن کہتے ہیں، اگر احکام اسلام کے پیش نظر وہ مظلوم و مقتول ہوئے تو ان پر آیت شریفہ صادق آئے گی اور ان کو شرعی شہید بھی کہا جائے گا (۱)۔

۲..... اگر وہ جنگ احکام اسلام کے تحت تھی کہ انگریز کا تسلط ختم کر کے اسلام کو بلند کیا جائے تو اس میں مقتول ہونے والے شرعی شہید ہیں (۲)، غیر شہیدوں کو شہیدوں کے ساتھ نہ ملایا جائے، جب وہ عالم صاحب شہید نہیں، تو کیوں کہا جائے کہ وہ شہیدان وطن سے مل گئے۔ اگر شہیدان وطن سے مراد غیر مسلم ہیں تو اس میں ان عالم صاحب کے متعلق بہت سخت حکم ہے (۳)۔

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من قتل دون مظلمة فهو شهيد“ (مسند الإمام أحمد، مسند ابن عباس (رضي الله تعالى عنهما)، رقم الحديث: ۲۷۷۵: ۵۰۱/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”هو (أي: الشهيد) كل مكلف مسلم طاهر..... (قتل ظلماً) بغير حق (بجارية)“
(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲/۲۷۷، ۲۷۸، سعيد)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الجنائز، باب صلاة الشهيد: ۲/۳۲۳، رشيدية)
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز: ۱/۱۶۷، ۱۶۸، رشيدية)
(۲) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما تعدون الشهيد فيكم؟“ قالوا: يا رسول الله! من قتل في سبيل الله فهو شهيد، قال: ”إن شهداء أمتي إذا لقليل“ قالوا: فمن هم؟ يا رسول الله! قال: ”من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد“ (صحيح مسلم، كتاب الإمارة، باب بيان الشهداء، ص: ۸۵۶، دار السلام)

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من قاتل لتكون كلمة الله أعلیٰ فهو في سبيل الله“ (صحيح مسلم، كتاب الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، ص: ۸۵۲، دار السلام)
(ومشكاة المصابيح، كتاب الجهاد، الفصل الأول: ۲/۲۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) ”عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه، أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”لا يرمي رجل =

اگر مسلم مراد ہیں تو یہ غلط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۸/۱۴۰۰ھ۔



= رجلاً بالفسوق، ولا یرمیہ بالكفر إلا ارتدت علیہ إن لم یکن صاحبه كذلك“ (صحیح البخاری،

کتاب الأدب، باب ما ینہی عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قدیمی)

(و صحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان حال إیمان من قال لأخیه المسلم یا کافر: ۵۷/۱، قدیمی)

(ومشکاۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان، ص: ۴۱۱، قدیمی)

کتاب الزکاة

(زکوۃ کا بیان)

منکر زکوۃ و تارک زکوۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۸۵]: الف..... زید نماز تو پڑھتا ہے، لیکن زکوۃ کی فرضیت کا قائل نہیں ہے، بلکہ زکوۃ دینے کو حماقت تصور کرتا ہے۔ اور بکر فرضیت کو مانتا ہے، لیکن نصاب کے مطابق بیسواں، پچیسواں حصہ ادا نہیں کرتا، مسلمانوں کو ایسے افراد کے بارے میں کیا رائے رکھنی چاہیے؟

ب..... ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر حدیث شریف میں حقوق مثلاً: جنازہ کی شرکت، بیمار کی عیادت، کیا ایک مسلمان زید و بکر کو مسلمان سمجھ کر یہ حقوق ادا کر سکتا ہے؟

ج..... زید و بکر اپنے بیٹے بیٹیوں کی شادی، دوسری رسمی تقریبات بہت طویل اور کرفر (۱) سے کرتے ہیں اور مسلمانوں سے یہ امید رکھتے ہیں کہ وہ شامل ہو کر ان کی کرفر کو بڑھائیں، ایسی صورت میں کیا ان کی امید رکھنا اور ایسی دعوتوں میں شریک ہونا ضروری اور واجب ہے؟

د..... زید اور بکر کے قریبی عزیز (عمرو) عالم دین ہونے کی حیثیت سے یاد دہانی بھی کرتا رہتا ہے، مگر عمرو کی بات سنی ان سنی کر دی جاتی ہے، اس لئے ناراضگی کے طور پر ان کی دعوتوں میں وہ کبھی شامل نہیں ہوتے، تو کیا عمرو کو حق ہے کہ وہ ایسا کریں، یا عمرو گنہ گار ہوتا ہے؟

ر..... زید و بکر کے دوسرے عزیز جو زکوۃ کے قائل ہیں، ان کا طرز عمل زید و بکر کے ساتھ کیا ہونا

چاہیے؟

(۱) ”کرفر: شان و شوکت، دھوم دھام، ٹھاٹ باٹ، زور و توانائی، تزک و احتشام“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۵۹، فیروز سنز لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

الف..... اسلام کی بنیاد جن چیزوں پر قرار دی گئی ہے، ان میں زکوٰۃ بھی ہے (۱)۔ اس کی فرضیت نص قطعی سے ثابت ہے (۲)، اس کا انکار نص قطعی کا انکار کرنا ہے، جس سے ایمان کا سلامت رہنا دشوار ہے (۳)، فرضیت کا اعتقاد رکھتے ہوئے اس کو پورا نہ کرنا یہ معصیت کبیرہ ہے (۴)، جیسے نماز کا قائل ہوتے ہوئے بھی اس

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: بني الإسلام على خمس، شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان.“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم.....: ۵/۱، قديمي) (وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام.....: ۳۲/۱، قديمي)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، الفصل الأول، ص: ۱۲، قديمي)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (البقرة: ۴۳)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ

إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (البقرة: ۱۱۰)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ (المزمل: ۲۰)

(۳) ”وأما صفتها فهي فريضة محكمة، يكفر جاحدها، ويقتل مانعها“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الأول: ۱/۱۷۰، رشيدية)

”وهي فريضة محكمة لا يسع تركها، ويكفر جاحدها“. (مجمع الأنهر، كتاب الزكاة:

۲۸۴/۱، المكتبة الغفارية)

”وأجمع المسلمون في جميع الأعصار على وجوب الزكاة، واتفق الصحابة رضي الله تعالى

عنهم على قتال مانعيها، فمن أنكر فرضيتها كفر وارتد إن كان مسلماً ناشئاً ببلاد الإسلام بين أهل العلم.....“. (الفقه الإسلامي وأدلته، الباب الرابع، الفصل الأول، المبحث الأول، ثالثاً: فرضية الزكاة:

۱/۱۷۹۲، رشيدية)

(۴) ”منها: عدم منع الزكاة كبرى، هو ما أجمعوا عليه“. (الزواجر عن اقتراف الكبائر، كتاب الزكاة،

الكبيرة السابعة والثامنة والعشرون بعد المائة، ترك الزكاة وتأخيرها.....: ۲۸۷/۱، دار الفكر بيروت)

”الكبيرة الخامسة: منع الزكاة.....“. (الكبائر، ص: ۱۶، قديمي)

کو ادا نہ کرنا سخت گناہ ہے، جتنی زکوٰۃ فرض ہے، اگر وقت پر ادا نہیں کی گئی تو اس کو ادا کیا جائے، ورنہ اس کا وبال دنیا میں بھی ہوگا اور آخرت میں بھی ہوگا (۱)۔

ب..... زید اپنے جہل کی وجہ سے زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کرتا ہے، تاہم وقت ضرورت اس کی عیادت بھی کی جائے اور اس کو نصیحت بھی کی جائے، زکوٰۃ کی اہمیت بتلائی جائے، کیا بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ ہدایت دے دے۔
ج..... اگر دعوت میں شرکت سے کلمہ حق کہنے کا موقع ہے اور اصلاح کی توقع ہو، تو شرکت کر لینا ٹھیک ہے۔
د..... اگر شرکت سے اصلاح کی توقع ہو، تو شرکت کرنا چاہیے، اگر عدم شرکت اور ناراضگی کے اظہار سے اصلاح کی توقع ہو، تو شریک نہ ہونا اور ناراضگی کا اظہار کرنا ٹھیک ہے۔
ر..... وہی جواب پر بیان ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ... فذوقوا ما كنتم تكمنون﴾ (التوبة: ۳۴)

”عن خالد بن أسلم قال: ”خرجنا مع عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال أعرابي: أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ”من كنزها فلم يؤد زكاتها، فويل له إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزلت جعلها الله طهرا للأموال.“ (صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة: ۱/۸۸، قديمي)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من أتاه الله مالا، فلم يؤد زكاته، مثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع، له ربيتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه يعني بشدقيه، ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزك الخ.“ (سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب مانع زكاة ماله: ۱/۳۴۳، قديمي)

”والذي نفسي بيده! ما من رجل يموت ويترك غنما أو إبلا أو بقرا لم يؤد زكاتها إلا جاءته يوم القيامة أعظم ماتكون، وأسمنه حتى تطؤه بأظلافها، وتنحطه بقرونها حتى يقضى بين الناس، كلما نفدت آخرها عاد عليه أولاها.“ (جامع الترمذي، كتاب الزكاة، باب ما جاء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في منع الزكاة من التشديد: ۱/۱۳۴، سعيد)

زکوٰۃ کوتاوان اور حج کو تجارت سمجھنا

سوال [۱۰۴۸۶]: زکوٰۃ کوڈنڈ (۱) اور حج کو تجارت کے خیال سے کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگرچہ فریضہ اس طرح بھی ادا ہو جائے گا، مگر حق تعالیٰ کے دربار میں مقبول نہیں (۲)، نیز یہ قرب قیامت کی علامت ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”ڈنڈ: جرمانہ، محصول، ٹیکس، تاوان“۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۲۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”وقال العلامة العيني رحمه الله تعالى في شرح البخاري: ”الإخلاص في الطاعة ترك الرياء، ومعدنه القلب، وهذه النية لتحصيل الثواب لا لصحة العمل؛ لأن الصحة تتعلق بالشرائط والأركان، والنية التي هي شرط لصحة الصلاة مثلاً: أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي وقالوا: أيضاً إن من نوى الحج والتجارة لا ثواب له.“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲/۴۲۵، سعيد)

”لا يلزم من صحة العمل قبوله ووجود ثوابه لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾“
(مرقاۃ المفاتیح، حدیث النیۃ المسمی بطلیعة کتب الحدیث: ۱/۱۰۰، رشیدیہ)
”قال العلامة ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى تحت حديث ”إنما الأعمال بالنيات“: قلت: ولا يخفى أن جميع ما صح عن غير عمر رضي الله تعالى عنه فهو إنما يدل على اعتبار النية في ثواب الأعمال وكمالها، لا على توقف صحتها عليها.“ (إعلاء السنن، كتاب الطهارة، باب أن النية ليست واجبة في الوضوء: ۱/۱۰۸، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا اتخذ الفيء دولا، والأمانة مغنماً، والزكاة مغرمًا فارتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء، وزلزلة، وخسفاً مسخاً، وقذفاً وآيات تتابع كنظام قطع سلكه فتتابع، رواه الترمذي.“ (مشكاة المصابيح، كتاب الفتن، باب أشرط الساعة: ۲/۴۷۰، قديمی)

(و جامع الترمذي، أبواب الفتن، باب ما جاء في أشرط الساعة: ۲/۴۴، سعيد)

(وكذا في تحفة الأشراف، رقم الحديث: ۱۲۸۹۵: ۹/۳۵۶، دار الغرب الإسلامي)

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوٰۃ کا بیان)

وجوب زکوٰۃ کے لئے قمری سال کا اعتبار ہے یا شمسی؟

سوال [۱۰۴۸۷]: سال ہجری عام عیسوی سے تقریباً دس روز کم ہے، زکوٰۃ واجبہ کس حساب سے واجب ہے؟ جس شخص کے پاس ۲۱/ اگست کو مال نصاب آیا، اس پر ۲۰/ اگست کو آئندہ سال زکوٰۃ واجب ہوگی یا دس اگست کو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سال قمری پورا ہونے پر زکوٰۃ لازم ہوگی، ۲۰/ اگست کو جو قمری تاریخ ہو، اس کے اعتبار سے جب قمری سال پورا ہو جائے، وہ حوالان حول معتبر ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

زکوٰۃ انگریزی سال سے ادا کرے یا قمری سے؟

سوال [۱۰۴۸۸]: میں اپنی زکوٰۃ انگریزی مہینوں کے حساب سے مارچ میں ادا کرتا آ رہا ہوں، ادائیگی زیادہ تر رمضان المبارک میں ہوتی ہے، جو عموماً پیشگی ادا کی جاتی ہے، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ انگریزی

(۱) ”العبارة في الزكاة للحول القمري كذا في القنية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۵۷، رشیدیہ)

”وحول الزكاة قمري لاشمسي بالاتفاق كباقي أحكام الإسلام من صوم وحج“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته، کتاب الزکاة: ۳/۸۰۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۶، رشیدیہ)

مہینوں سے قمری مہینہ کم ہوتا ہے اور زکوٰۃ کچھ ایام کی رہ جاتی ہے، میں ۱۹۶۷ء سے مارچ کا حساب کر رہا ہوں، اگر یہ صورت ناپسند ہو اور عند الشرح نامعتبر ہو، تو ایسی صورت بتائی جائے کہ کیسے قمری مہینہ رمضان میں حساب کو لایا جائے، جیسے ابھی مارچ ہے، رمضان المبارک میں حساب کو آگے کیا جائے تو ڈیڑھ سال کی مدت ہو جائے گی، تو ہم کیسے قمری مہینہ کو اپنائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انگریزی مہینوں کا حساب کرنے سے ۳۶/ برس میں ایک سال کا فرق ہو جائے گا، یعنی ایک سال کی زکوٰۃ ذمہ میں باقی رہ جائے گی، اس لئے قمری حساب سے سال کا اعتبار کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے، جب کہ آپ ماہ مارچ میں حساب کرتے رہیں اور زکوٰۃ رمضان المبارک میں (کئی ماہ پیشتر) ادا کرتے ہیں، تو رمضان ہی سے حساب کریں، اگر کاروباری لائن سے مارچ میں پورا حساب کرنا ضروری ہو، تو اس کا اختیار ہے، لیکن زکوٰۃ کے لئے رمضان المبارک ہی سے حساب رکھیں، یعنی دیکھ لیں کہ کس قدر مال ہے اور اس پر کتنی زکوٰۃ لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۹۶ھ۔

مشتبہ مال کی زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۸۹]: مشتبہ مال پر زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ کیا زکوٰۃ دینے سے مال حرام بھی پاک

ہو جاتا ہے؟

(۱) ”ومنها حولان الحول على المال، العبرة في الزكاة للحول القمري كذا في القنية“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۵۷، رشیدیہ)

”شروط الزکاة منها: مضي عام أو حولان حول قمري على ملك النصاب: لقوله عليه

الصلاة والسلام ”لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول“ ولا جماع التابعين والفقهاء، وحول الزكاة

قمري لا شمسي بالاتفاق كباقي أحكام الإسلام من صوم وحج“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته، کتاب الزکاة:

۳/۱۸۰۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۵۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو مال مشتبہ ہو، اس کی حرمت پر دلیل نہ ہو (۱)، اس پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی (۲)، حرام مال پر جب کہ ملک ہی ثابت نہ ہو، تو اس پر زکوٰۃ بھی لازم نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۹۵ھ۔

زکوٰۃ کی فرضیت سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا

سوال [۱۰۴۹۰]: ایک شخص کے پاس دس تولہ سونا ہے اور ہر رمضان کو زکوٰۃ ادا کرتا ہے، اب حیلہ یہ کرتا ہے کہ رمضان آنے سے پہلے دس تولہ سونا اپنی بی بی کو دیتا ہے، یعنی مالک بنادیتا ہے یا اپنے کسی رشتہ دار کو مالک بنادیتا ہے، پھر اسی طرح بی بی صاحبہ دوسرے رمضان آنے سے پہلے پہلے اس سونے کا مالک شوہر کو بنادیتی ہے، اب اس صورت میں شوہر اور بی بی کے ذمہ سے زکوٰۃ ساقط ہوگی یا نہیں؟ اگر ساقط ہوگئی، تو شرعاً ایسا کرنا کیسا ہے؟

- (۱) ”الیقین لا یزول بالشک..... أن الأمر المتيقن ثبوته لا يرتفع إلا بدليل قاطع، ولا يحكم بزواله بمجرد الشك“۔ (شرح المجلة، المقالة الثانية، المادة: ۴: ۱/۸، رشیدیہ)
- (و کذا فی شرح الحموی، الفن الأول، النوع الأول: ۱/۸۳، إدارة القرآن کراچی)
- (و کذا فی قواعد الفقہ، قاعدة: ۴۲۱، ص: ۱۲۳، الصدف پبلشوز)
- (۲) ”(وسببه) أي: سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول لحولانه عليه (تام فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد“۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة: ۲/۲۵۹، ۲۶۰، سعید)
- ”والزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً، وحال عليه الحول“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة: ۲/۱۶۲، قدیمی)
- (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۳، ۳۵۴، سعید)
- (۳) ”في القنية: لو كان الخبيث نصاباً لا يلزمه الزكاة؛ لأن الكل واجب التصديق عليه، فلا يفيد إيجاب التصديق ببعضه، ومثله في البرازية“۔ (رد المختار، کتاب الزکاة، باب زکاة الغنم: ۲/۲۹۱، سعید)
- (و کذا فی البرازية علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الفصل الثاني فی المصروف: ۳/۸۶، رشیدیہ)
- (و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة، الفصل العاشر: ۲/۲۱۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض زکوٰۃ سے بچنے کے لئے ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)، اگرچہ ایسا کرنے سے زکوٰۃ لازم نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

یا قوت وغیرہ پتھر پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۴۹۱]: نیم قیمتی پتھر یعنی فیروزہ، یا قوت وغیرہ اگر زیور میں جڑے ہوں، تو ان کی زکوٰۃ

(۱) ”وإذا فعله حيلة لدفع الوجوب، كان استبدال نصاب السائمة بآخر، أو أخرجه عن ملكه، ثم أدخله فيه، قال أبو يوسف: لا يكره؛ لأنه امتناع عن الوجوب لا إبطال حق الغير، وفي المحيط: أنه الأصح، وقال محمد رحمه الله تعالى: ”يكره، واختاره الشيخ حميد الدين الضرير؛ لأن فيه إضراراً بالفقراء وإبطال حقهم مآلاً، وكذا الخلاف في حيلة دفع الشفعة قبل وجوبها، وقيل الفتوى في الشفعة على قول أبي يوسف، وفي الزكاة على قول محمد، وهذا تفصيل حسن شرح درر البحار۔

قلت: وعلى هذا التفصيل مشى المصنف في كتاب الشفعة وعزاه الشارح هناك إلى الجوهرية۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۸۳، سعيد)

”وفي المعراج: ولو باع السوائم قبل تمام الحول بيوم فراراً عن الوجوب قال محمد: يكره، وقال أبو يوسف: لا يكره، وهو الأصح ولو احتال لإسقاط الواجب يكره بالإجماع، ولو فر من الوجوب بخلاً لا تأثماً يكره بالإجماع، والله سبحانه وتعالى أعلم۔“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، قبيل باب المصروف، ص: ۷۱۸، قديمی)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۲/۳۸۳، رشيدیه)

(۲) ”ثم اعلم أنه لو وهب النصاب في خلال الحول ثم تم الحول عند الموهوب له ثم رجع الواهب بقضاء أو غيره فلا زكاة على واحد منها كما في الخانية۔“ (البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۲/۳۸۳، رشيدیه)

(وكذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، فصل في مال التجارة: ۱/۳۵۸، رشيدیه)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، قبيل باب المصروف، ص: ۷۱۸، قديمی)

کس اصول کے تحت ادا کرنا چاہیے؟ اور کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی بھی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے پتھروں پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱)، ان کے وزن کو محسوب کر کے سونے چاندی کے زیور کی زکوٰۃ ادا کی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۹ھ۔

بیوی کے زیور کی زکوٰۃ کس پر ہے؟

سوال [۱۰۴۹۲]: شوہر مالک نصاب نہیں، البتہ بیوی بوجہ زیور کے مالک نصاب ہے، جو عموماً ہمارے دیہاتوں کا دستور ہے، ایسی صورت میں اگر شوہر ادا نہ کرے، بلکہ محض بیوی ہی ادا کر دے، تو کیا شوہر پر واجب باقی رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص مالک نصاب ہوتا ہے، اس پر ہی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، جب عورت زیورات کی مالک ہے،

(۱) ”(قوله كمعادن الأحجار) كالجص والنورة والجواهر، كالواقیت والفیروزج والزمرد، فلا شيء فيها“، (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۳۱۹/۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۴۱۰/۲، رشیدیہ)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۴۵۲/۱، رشیدیہ)

(۲) ”واللازم في مضروب كل منهما ومعموله ولو تبرأ أو حلياً مطلقاً مباح الاستعمال أولاً“

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲۹۷/۲، سعید)

”الزكاة واجبة في الذهب والفضة، مضروبة كانت أو غير مضروبة، نوى التجارة أولاً، إذا بلغت

الفضة مائتي درهم، والذهب عشرين مثقالاً“، (المحيط البرهاني، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في بيان

مال الزكاة: ۳۸۳/۲، رشیدیہ)

”لا زكاة في اللآلى والجواهر وإن ساوت ألفاً اتفاقاً، إلا أن تكون للتجارة والأصل: أن ماعدا

الحجرين والسوائم إنما يزكى بنية التجارة“، (الدرالمختار، كتاب الزكاة: ۲۷۳/۲، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الزكاة، الباب الثالث: ۱۷۸/۱، رشیدیہ)

تو صرف عورت ہی پر زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب ہے، شوہر کے ذمہ نہیں، شرح تنویر الالبصار میں ہے:

”وسببه أي: سبب افتراضها بملك نصاب حولي تام“ (ردالمحتار،

نعمانیہ: ۴/۲) (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۷ھ۔



(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

”والزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملک نصاباً ملکاً تاماً، وحال علیہ

الحوال“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة: ۲/۱۶۳، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۳-۳۵۴، رشیدیہ)

باب الزکاة فی الذهب والفضة والفلوس الرائجة

(سونا، چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ کا بیان)

جہیز کے زیور پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۴۹۳]: زکوٰۃ اگر کسی عورت کو جہیز میں مختلف قسم کے سونے کے زیورات ملے ہوں اور وہ بھی کبھی ان کو استعمال میں لاتی ہوں اور نصاب ساڑھے سات تولہ سونے سے زائد کے ہوں، تو کیا زکوٰۃ پورے سونے پر نکالنی ہوگی، یا ۲/۱ تولہ سونا چھوڑ کر باقی سونے پر ہوگی اور کیا شادی کے پورے ایک سال بعد ہوگی اور یہ زکوٰۃ کی رقم بیوی ہی دے یا شوہر بھی ادا کر سکتا ہے؟ اگر روپیہ شوہر نہ دے اور بیوی کے پاس بھی رقم نہ ہو، تو کیا وہ اپنے زیورات میں سے فروخت کر کے ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کم از کم ساڑھے سات تولہ سونا ہے، تو زکوٰۃ واجب ہے (۱) اور تمام سونے کی زکوٰۃ ادا کرے، خواہ کبھی استعمال کرے یا نہ کرے، زیور اگر عورت کی ملک ہے، تو خود عورت پر زکوٰۃ لازم ہے، خواہ زیور دے یا مقدار زکوٰۃ کی قیمت دے (۲)، اگر اس کی اجازت سے شوہر دے دے گا، تب بھی ادا ہو جائے گی (۳)، زکوٰۃ میں

(۱) "نصاب الذهب عشرون مثقالاً..... والمثقال مائة شعيرة". (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۲۹۵، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب الزکاة، الفصل الخامس فی زکاة المال: ۱/۲۳۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۱۷۸، رشیدیہ)

(۱) "(وسببه) أي سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول لحولانه عليه (تام فارغ عن دين له

المطالب من جهة العباد". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

"والزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملک نصاباً ملکاً تاماً، وحال علیہ =

۴۰/ ادینا لازم ہوتا ہے (۱)۔

”واللازم فی مضروب کل منہما ومعمولہ ولو تبرأ أو حلیا مطلقاً

مباح الاستعمال أولاً“ (۲)۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۹۱ھ۔

جہیز کی گھریلو چیزوں پر زکوۃ

سوال [۱۰۴۹۲]: اگر عورت کو اس کے جہیز میں مختلف سامان زائد تعداد میں ملے ہوں، جیسے

= الحول“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیۃ، کتاب الزکاة: ۲/۱۶۳، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۳، رشیدیہ)

(۳) ”ومن أدى زکوة مال غیرہ من مال نفسه بأمر من علیہ الزکاة جاز، بخلاف ما إذا أدى بغير أمره، ثم

أجازه“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیۃ، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۲۱۳، قدیمی)

”ولو أدى زکاة غیرہ بغير أمره، فبلغه فأجاز لم یجز؛ لأنها وجدت نفاذاً علی المتصدق؛ لأنها ملکہ ولم

یصر نائباً عن غیره، فنفذت علیہ، ولو تصدق عنه بأمره جاز“۔ (البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۶۹، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ الولوالجیۃ، کتاب الزکاة، الفصل الثانی: ۱/۱۸۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۱) ”واللازم فی مضروب کل منہما ومعمولہ ولو تبرأ أو حلیا مطلقاً أو فی عرض تجارة قيمته نصاب

مقوماً بأحدہما ربع عشر“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال:

۲/۲۹۷-۲۹۹، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲/۱۰۵، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط البرہانی، کتاب الزکاة، الفصل الثالث: ۲/۳۸۹، رشیدیہ)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۲۹۷، ۲۹۸، سعید)

”لا یعتبر فی نصاب الذهب أيضاً صفہ زائدة علی کونه ذهباً: فتجب الزکاة فی المضروب

والشبر والمصوغ والحلی“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲/۱۰۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۱۷۸، رشیدیہ)

کپڑے، ساڑیاں، بلاؤز، پردے اور قالین وغیرہ، ظروف چینی و چائے کا سیٹ، ڈٹریٹ، رکابیاں وغیرہ، ظروف مراد آبادی (میں ہاٹ جگ، توشہ دان، تھرمس، اگدان، گلاس، لوٹا وغیرہ، برقی سامان، بیڈ لیمپ، استری، رینگ، ریفریجریٹر وغیرہ) چاندی کا سامان، پاندان، صابن دان، عطردان، سرمہ دانی وغیرہ اس کے علاوہ دیگر روزمرہ کی چیزیں زائد تعداد میں ملنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ چیزیں کبھی کبھی استعمال میں آتی ہیں، کیونکہ کچھ سامان پہلے ہی سے گھر میں موجود ہے، تو کیا مندرجہ بالا چیزوں میں کن چیزوں پر زکوٰۃ دینا واجب ہوگا اور اس کے ادا کرنے کے طریقے سے آگاہ فرمائیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان میں سے جو جو چیزیں چاندی یا سونے کی ہوں، ان کا حساب کرے، ان میں زکوٰۃ لازم ہے، بقیہ چیزوں میں نہیں ہوگی (۱)۔

تنبیہ: چاندی سونے کے ظروف پاندان وغیرہ کا استعمال کرنا مردوں اور عورتوں سب کو ناجائز ہے۔

”فتجب الزکوٰۃ فیہا (أي في الفضة) سواء كانت دراهم مضروبة أو

نقرة، أو تبرأ، أو حلیا مصوغاً، أو حلیة سيف، أو منطقة، أو لحام، أو سراج،

أو الكواكب في المصاحف، أو الأواني وغيرها“ (۲)۔

(۱) ”(ومنها فراغ المال) عن حاجته الأصلية، فليس في دور السكنى، وثياب البدن، وأثاث المنزل، ودواب الركوب، وعبيد الخدمة، وسلاح الاستعمال زكاة. وكذا طعام أهله، وما يتجمل به من الأواني، إذا لم يكن من الذهب والفضة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الزكاة: ۱/۱۷۲، رشیدیہ)

”(قوله: وفراغ عن حاجته الأصلية) وهي ما يدفع الهلاك عن الإنسان تحقيقاً كالنفقة ودور السكنى... وليس في دور السكنى، وثياب البدن، وأثاث المنزل، ودواب الركوب، وعبيد الخدمة، وسلاح الاستعمال زكاة؛ لأنها مشغولة بحاجته الأصلية، وليست بنامية أيضاً“۔ (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۶۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۶۱، رشیدیہ)

(۲) (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة: ۲/۱۰۱، رشیدیہ)

”يجب في مائتي درهم وعشرين ديناراً ربع العشر ولو تبرأ أو حلياً أو آنية“۔ (البحر الرائق، =

”یکره الأكل والشرب والادھان والتطیب فی آنية الذهب والفضة

للرجال والصبيان والنساء کذا فی السراجیة“ اه (۱).

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۹۱ھ۔

دو دینار سرخ کا وزن

سوال [۱۰۴۹۵]: دو دینار سرخ کتنے وزن کے ہوتے تھے، یہ ضروری بات آپ لکھ کر بھیج دیں دو

دینار سرخ ۵۰۰ ٹکے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آج کل ہمارے یہاں اطراف میں نہ ٹکوں کا رواج ہے، نہ دینار سرخ کا، پہلے دینار سرخ ساڑھے

تین ماشے کا تھا، ممکن ہے اس کے علاوہ بھی رہا ہو، مگر دو پیسہ کا ہوتا تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۸۶ھ۔



= کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۳۹۳/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۸، رشیدیہ)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر: ۳۳۳/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، باب الأکل والشرب: ۳۳۵/۸-۳۴۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۴۱/۶، سعید)

باب زکاة العروض

(سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

ضرورت سے زائد اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۹۶]: ایک شخص کے پاس نقد روپیہ نہیں ہے اور نہ زیورات ہیں کہ صاحب نصاب کہلائے، البتہ اس کے پاس کاشت کی زمین ہے، رہنے سے فاضل مکانات ہیں، کھانے پینے کے ظروف کے علاوہ ظروف ہیں، کھانے سے بچا ہوا غلہ کا ذخیرہ ہے، سودے سے بھرپور دکان ہے، ان چیزوں کی وجہ سے صاحب نصاب کہلائے گا یا نہیں؟ اس پر وجوب صدقہ و قربانی عائد ہوگی یا نہیں؟ ایک شخص کے پاس دو یا ایک ایکڑ زمین ہے، جس کی مالیت اتنی ہے کہ اس سے وہ صاحب نصاب ہو جاتا ہے، بلکہ فریضہ حج پر قادر جائیداد فروخت کرنے پر ہو جائے گا، اس کے پاس اس کے علاوہ جائیداد نہیں، اسی سے گزران کرتا ہے، سال بھر کھیت کی آمدنی کھانی کر برابر کر لیتا ہے، ایسے شخص پر صدقہ فطر، وجوب قربانی ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فاضل مکان، فاضل ظروف، فاضل مویشی، فاضل آلات، فاضل غلہ اگر بقدر نصاب ہے تو اس پر صدقہ فطر اور قربانی واجب ہے (۱)، جس زمین کی آمدنی پر اس کا گزران موقوف ہے اس کی وجہ سے حج فرض

(۱) "صدقة الفطر واجبة على الحر المسلم، إذا كان مالكا لمقدار النصاب، فاضلاً عن مسكنه وثيابه وأثاثه وفرسه وسلاحه وعبيده."

"ويتعلق بهذا النصاب حرمان الصدقة، ووجوب الأضحية والفطرة". (فتح القدير، كتاب

الزكاة، باب صدقة الفطر: ۲/۲۸۵، ۲۸۸، عثمانیہ)

"وأما شرائط الوجوب: منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر والموسر في

ظاهر الرواية: من له مائتا درهم، أو عشرين ديناراً، أو شيء يبلغ ذلك سوى مسكنه، ومتاع مسكنه، =

نہیں، اگرچہ اس کی قیمت اخراجات حج کے لئے کافی ہو سکے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۸۷ھ۔

کمپنی کے حصص پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۲۹۷]: مذکورہ بالا (ماننگ اور ٹریم ٹرانسپورٹ ریلوے کمپنیوں کے حصص) شیئر پر زکوٰۃ

واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے، تو اصل اور نفع دونوں پر واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سال بھر پورا ہونے پر شرعاً زکوٰۃ واجب ہوتی ہے (۲)، اصل کے ساتھ نفع بھی ملا کر زکوٰۃ ادا

= و مرکوبہ، وخادمہ فی حاجتہ التي لا يستغنی عنها“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الأضحیۃ، الباب الأول: ۲۹۲/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الأضحیۃ، الفصل الثانی: ۳۰۹/۴، رشیدیہ)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ اِلَيْهِ سَبِيْلًا﴾ (آل عمران: ۹۷)

”وعن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من ملك زاداً وراحلةً تبلغه إلى بيت الله ولم يحجّ فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً الخ.....“ (مشكاة المصابيح، کتاب المناسک، الفصل الثانی: ۲۲۲/۱، قدیمی)

”وأما شرائط فريضته فتوعان: ومنها ملك الزاد والراحلة في حق النائي عن مكة..... وأما تفسير الزاد والراحلة فهو أن يملك من المال مقدار ما يبلغه إلى مكة ذاهباً وجائياً، راكباً لا ماشياً بنفقة وسط، لا إسراف فيها ولا تقشیر، فاضلاً عن مسكنه وخادمه وفرسه وسلاحه وثيابه وأثاثه ونفقة عياله وخدمه وكسوتهم، وقضاء ديونه“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل شرائط فرضيته: ۲۹۳-۲۹۷، رشیدیہ)

(۲) ”ومنها حولان حول على المال“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱۷۵/۱، رشیدیہ)

”شروط الزکاة..... منها مضي عام أو حولان حول قمري على ملك النصاب لقوله عليه الصلاة والسلام ”لا زکاة فی مال حتی یحول علیه الحول“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته، کتاب الزکاة: ۱۸۰۳/۳، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳۵۶/۲، رشیدیہ)

کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

ایک لاری کی آمدنی سے تین لاریاں خریدنے پر زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۹۸]: زید کے پاس ایک موٹر لاری ہے، جو کرایہ پر چلتی ہے، اس لاری کی آمدنی سے اس نے سال بھر میں تین لاریاں خریدیں، آخر سال میں اس کے پاس اپنی کمائی سے کوئی نقد رقم باقی نہیں رہی، آیا ان تمام لاریوں پر سال کے اخیر میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ لاریاں کرایہ پر چلانے کے لئے ہیں، تجارت کے لئے نہیں، ان پر زکوٰۃ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کرایہ پر لگے ٹرک کی زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۹۹]: اگر کسی شخص کے پاس دو یا تین ٹرک ہوں اور وہ صرف اس ٹرک پر ہی کام

(۱) ”ویضم مستفاد من جنس نصاب إلى النصاب في حوله وحكمه أي: حكم المستفاد أو الحول، وحكم الحول وجوب الزكاة أيضاً، فمن ملك مائتي درهم، وحال الحول، وقد حصلت في أثنائه أو وسطه مائة درهم يضمها إليه ويزكي عن الكل“۔ (مجمع الأنهر، کتاب الزکاة، باب زکاة الذهب والفضة: ۲۰۷/۱، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الزکاة، باب صدقة الغنم: ۲/۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الغنم: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(۲) ”رجل اشترى جوالقاً بعشرة آلاف درهم ليؤجرها من الناس، فحال عليه الحول، لا زكاة عليه فيها؛ لأنه اشتراها للغلة لا للمبايعة، فلا تجب الزكاة وكذلك الجواب في الإبل الحمالين، والحمير المكارين لما قلنا“۔ (الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الزکاة، الفصل الثانی: ۱/۸۶، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الزکاة، الفصل السادس: ۱/۲۴۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة، الفصل الثالث: ۲/۸۲، قدیمی)

کرتا ہے، یعنی مثلاً: مراد آباد تا دہلی یا کہیں اور مال ڈھونے (۱) پر ہی رہتا ہے، تو آیا اسی ٹرک کی آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا بذاتِ خود کل ٹرک کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

۲..... کیا کرایہ مکان اور ٹرک کا ایک ہی حساب ہوگا یا کچھ فرق ہوگا؟

۳..... تجارت کے مال کا کیا حساب ہے؟ اور کس طرح سے حساب لگا کر زکوٰۃ نکالی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... وہ ٹرک فروخت کرنے کے لئے نہیں ہے، اس پر زکوٰۃ نہیں (۲)، اس کی آمدنی اگر بقدر نصاب (ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر) حاجتِ اصلیہ سے زائد سال بھر رہے، تو اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی (۳)۔

(۱) ”ڈھونا: بوجھاٹھا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا، لا دنا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۸۶، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”رجل اشترى جوالقاً بعشرة آلاف درهم ليؤجرها من الناس، فحال عليه الحول، لا زكاة عليه فيها؛ لأنه اشتراها للغلة لا للمبايعة فلا تجب الزكاة“..... وكذلك الجواب في الإبل الحمالين، والحمير المكاريين لما قلنا“۔ (الفتاویٰ الولوالجية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني: ۱/۱۸۶، مكتبة فاروقية پشاور)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الزكاة، الفصل السادس: ۱/۲۳۰، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل الثالث: ۲/۱۸۲، قديمی)

(۳) ”والزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً، وحال عليه الحول“۔

(الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة: ۲/۱۶۳، قديمی)

”إذا اجر داره أو عبده بمائتي درهم لا تجب الزكاة مالم يحل الحول بعد القبض في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، فإن كانت الدار، والعبد للتجارة، وقبض أربعين درهماً بعد الحول كان عليه درهم بحكم الحول الماضي قبل القبض؛ لأن أجرة دار التجارة بمنزلة عن مال التجارة في الصحيح من الرواية“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الزكاة، فصل في مال التجارة: ۱/۲۵۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمگیریة، كتاب الزكاة، الباب الثالث: ۱/۱۸۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۹، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۵۳-۳۵۴، رشیدیہ)

۲..... دونوں کا حال ایک ہی ہے، جو کہ نمبر ایس مذکور ہوا۔

۳..... سال بھر پورا ہونے پر کل مال اور نقد کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کیا جائے، یعنی ڈھائی روپیہ کی مقدار سو روپیہ میں سے دی جائے (۱)، اگر کچھ قرض ہو تو اتنی مقدار کو قرض میں محسوب کر دی جائے، باقی کی زکوٰۃ دی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۹۹ھ۔

شیئرز کی زکوٰۃ

سوال [۱۰۵۰۰]: کچھ ایسے تجارتی ادارے ہیں، جو شیئرز میں سمجھتے ہیں، شیئرز میں کو عام زبان میں سا جھا کہا جاسکتا ہے، اس ادارہ میں جو رقم لگائی جاتی ہے، اس پر منافع ملتا ہے، اس ساجھے داری کی حیثیت بدلتی رہتی ہے، مان لیجئے میرے پاس ایک سو روپیہ کے شیئرز میں ہیں، ادارہ کی مقبولیت کی وجہ سے یہ شیئرز میں ایک سو پچیس روپیہ میں بازار میں بیچے جاسکتے ہیں، تو کیا اس شیئرز میں کی رقم پر بھی زکوٰۃ دی جائے گی؟ اگر ہاں، تو کس رقم پر جس پر میں نے خریدے یا مجھے جو بازار میں مل سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بھی تجارت کی ایک شکل ہے، جس وقت سے آپ حصہ دار ہوئے، سال گزرنے پر اس کی جو قیمت

(۱) "قال: یجب فی مائتی درہم وعشرین دیناراً ربع العشر". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۲۹۸، سعید)

"وفي كل أربعين درهماً درهم، وفي كل أربعة مثاقيل قيراطان، كذا في الهداية". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۲/۱۷۹، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲/۱۰۵، رشیدیہ)

(۲) "ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه وإن كان ماله أكثر من دينه زكى الفاضل إذا بلغ نصاباً" (الهداية، کتاب الزکاة: ۱/۱۸۶، شرکت علمیہ ملتان)

"فيزكي الزائد إن بلغ نصاباً" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۶۳، سعید)

(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۱۷۲-۱۷۳، رشیدیہ)

بازار میں ہے، اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مال تجارت کی زکوٰۃ

سوال [۱۰۵۰۱]: مال تجارت یعنی ایک دکان میں بیس ہزار روپے کا سامان ہے، مگر بعض بیع ہو چکا

اور بعض موجود ہے، اب زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنا مال موجود ہے، اس کا چالیسواں حصہ دے دے یا اس کی قیمت دے دے، جتنا روپیہ ہے، اس کا

چالیسواں حصہ دے دے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۸۸ھ۔



(۱) "وذكر في كتاب الزكاة: أنه يقومها يوم حال الحول إن شاء بالدرهم وإن شاء بالدنانير". (بدائع

الصنائع، كتاب الزكاة: ۲/۱۱۰، رشیدیہ)

"وتعتبر القيمة يوم الوجوب، وقالوا: يوم الأداء، وفي السوائيم يوم الأداء إجماعاً".

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۸۶، سعید)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في بيان مال الزكاة: ۲/۳۹۴، رشیدیہ)

(۲) "وفي عروض التجارة بلغت نصاب ورق أو ذهب: يعني في عروض التجارة، يجب ربع العشر إذا

بلغت قيمتها من الذهب أو الفضة نصاباً". (تبيين الحقائق، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲/۷۷،

دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الزكاة، الفصل الخامس في زكاة المال: ۱/۲۳۷، امجد اكيڈمی لاہور)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الزكاة: ۱/۴۳۹، إمدادیہ)

باب العشر والخراج

(عشر اور خراج کا بیان)

زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم

سوال [۱۰۵۰۲]: کسان لوگ جو ہر فصل میں چالیسواں حصہ نکالتے ہیں، کیا اس رقم سے مسجد کی نالی پر برآمدہ ڈال سکتے ہیں؟ جب کہ نالی مسجد سے علیحدہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قانون زمین دارہ ختم ہونے کے بعد زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ واجب نہیں رہی (۱)۔ صدقہ نافلہ کے طور پر جو کچھ بھی خدا کی راہ میں دے دیا، باعث خیر و برکت ہے (۲)، اس کو ہر نیک کام میں خرچ کرنا شرعاً (۱) عشر اس لئے واجب نہیں کہ خاتمہ زمینداری کے بعد جب سرکار نے لوگوں کو زمینیں دیں (چاہے بالعوض یا بلا عوض) تو وہ تقسیم سے قبل استیلاء سے سرکار کی ملک ہو گئی تھیں، لہذا عشر نہ رہا۔ تفصیل کے لئے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ کریں:

(اسلام کا نظام اراضی، ص: ۱۷۹، دارالاشاعت)

(امداد الفتاویٰ، فصل فی العشر والخراج: ۲/۶۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(تالیف اشرفیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، عشر و خراج کے احکام کا بیان، ص: ۳۷۷، ادارہ اسلامیات)

(۲) ”عن أنسب قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الصدقة لتطفي غضب الرب، وتدفع ميتة السوء“ (رواه الترمذی)۔ (مشكاة المصابيح، کتاب الزکاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۱/۲۸، قدیمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما نقصت صدقة من مال، قال صاحب المرقاة: أي: ما نقصت صدقة مالا أو بعض مال، أو شيئاً من مال بل تزيد أضعاف ما يعطى منه، بأن ينجر بالبركة الخفية، أو بالعطية الجليلة، أو بالمشوبة العلية“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الزکاة، باب فضل الصدقة: ۳/۳۹۲، رشیدیہ)

درست ہے۔ مسجد کا برآمدہ ونالی وغیرہ بھی اس سے بنوانا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۵ھ۔



= "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب..... ثم يريها لصاحبها، كما يربي أحدكم فلوه، حتى تكون مثل الجبل". وفي مرقاة المفاتيح: "حتى تكون مثل الجبل" أي: الصدقة، أو ثوابها، أو تلك التمرة". (مرقاة المفاتيح، كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۳۹۱/۲، رشیدیہ)

"والزكاة تزيد في البركة، وتطفى الغضب بجلبها فيضاً من الرحمة، وتدفع عذاب الآخرة المترتب على الشح، وتعطف دعوة الملاء الأعلى المصلحين في الأرض على هذا العبد والله أعلم". (حجة الله البالغة، باب أسرار الزكاة: ۲۱۹/۱، قدیمی)

(۱) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسنه بعد موته: أو مسجداً بناه، أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته، رواه ابن ماجه، والبيهقي في شعب الإيمان". وفي رواية: "سبع يجري للعبد أجرهن بعد موته، وهو في قبره: من علم علماً، أو أجرى نهراً، أو حفر بئراً، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجداً..... الخ". (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۵۱۲/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور، باب ما ینفع الميت فی قبره، ص: ۲۹۶، دارالمعرفة بیروت)

(وابن ماجه، مقدمة، باب ثواب معلم الناس الخير، ص: ۲۱، ۲۲، قدیمی)

فصل فی اراضی الہند (ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)

اراضی ہندوستان میں عشر کا حکم

سوال [۱۰۵۰۳]: چالیسواں، بیسواں کن کاشت کاروں اور کتنی پیداوار پر واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمین داری ختم ہونے کے بعد اراضی ہندوستان موجودہ حکومت کی ملکیت میں آگئی، لہذا عشر واجب نہیں ہے (۱)، البتہ اگر خیر و برکت کے لئے دے، تو موجب اجر ہے اور بلایا کے دور ہونے کا سبب ہے۔ مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ:

”إن الصدقة لتطفئ غضب الرب، وتدفع ميتة السوء“ (رواہ الترمذی

مشکاۃ: ۱/۱۶۸) (۲)۔

(۱) عشر اس لئے واجب نہیں کہ خاتمہ زمینداری کے بعد جب سرکار نے لوگوں کو زمینیں دیں (چاہے بالعوض یا بلا عوض) تو وہ تقسیم سے قبل استیلاء سے سرکار کی ملک ہو گئی تھیں، لہذا عشر نہ رہا۔ تفصیل کے لئے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ کریں:

(اسلام کا نظام اراضی، ص: ۱۷۹، دارالاشاعت)

(إمداد الفتاوى، فصل في العشر والخراج: ۲/۶۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(تالیف اشرفیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، عشر وخراج کے احکام کا بیان، ص: ۳۷۷، ادارہ اسلامیات)

(۲) (مشکاۃ المصابیح، کتاب الزکاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۱/۱۶۸، قدیمی)

”قال صاحب المرقاة في تشریح هذا الحديث: ”ما نقصت صدقة من مال“ أي: ما نقصت صدقة مالا أو بعض مال، أو شيئاً من مال بل تزيد أضعاف ما يعطى منه، بأن ينجر بالبركة الخفية، أو بالعطية الجليلة، أو بالمشوبة العلية“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الزکاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول:

اگر زمین بارانی ہے، تو دسواں حصہ پیداوار کا احتیاطاً نکال دیا جائے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۸۷ھ۔



= ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب..... ثم يريها لصاحبها، كما يربي أحدكم فلوه، حتى تكون مثل الجبل“. (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۱/۲۸، قديمی)
(۱) قال الله تعالى: ﴿وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (الأنعام: ۱۴۱)

”وأما السنة: فما روينا وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما سقته السماء ففيه العشر، وما سقي بغرب، أو دالية ففيه نصف العشر“. (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، سبب القرصية وشرائطها: ۱/۲، رشیدیہ)

”وتجب (العشر) في مسقى سماء أي: مطر“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب العشر: ۳۲۶/۲، سعید)

باب أداء الزکاة

(زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نائب بنانا

سوال [۱۰۵۰۴]: اگر والدین کو کہا کہ زکوٰۃ تم دے دینا، اب اگر والدین نہ دیں، تو اس کا گناہ لڑکے پر بھی آتا ہے یا صرف والدین پر آتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر والدین کے متعلق معلوم ہو کہ وہ زکوٰۃ ادا نہیں کریں گے، تو ان کو زکوٰۃ ادا کرنے کا ذمہ دار نہ بنائے، بلکہ کسی دوست کو بنادے اور والدین کو اطلاع کر دے کہ فلاں شخص کو اتنا روپیہ دے دیں یا براہ راست دوست کے پاس بھیج دے کہ وہ زکوٰۃ ادا کر دے، اگر والدین کے متعلق یہ خیال ہو کہ وہ زکوٰۃ ادا کر دیں گے تو ان کو کہہ دے کہ وہ زکوٰۃ ادا کر دیں، پھر اگر وہ ادا نہیں کریں گے، تو وہی مجرم ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) سوال میں اس بات کی وضاحت نہیں ہے کہ زکوٰۃ کس پر واجب ہے، بہر حال اگر زکوٰۃ والد پر واجب ہو، تو زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا گناہ صرف والد پر ہوگا اور اگر زکوٰۃ بیٹے پر واجب تھی اور اس نے زکوٰۃ کی رقم والد کو دی اور کہا کہ تم ادا کر دینا اور اس نے ادا نہیں کی تو گناہ والد پر ہوگا اور ضمان بھی اسی پر لازم ہے اور اگر زکوٰۃ کی رقم ادا کئے بغیر اس کو وکیل بنایا تو پھر وہی حکم ہے، جو حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے، البتہ ادا نہ کرنے کی صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہونے کی وجہ سے بیٹا بھی گناہ گار ہوگا۔

وفی الفتاویٰ: إذا دفع رجلان إلى رجل كل واحد منهما دراهم يتصدق بها عن زكاة ماله، فخلط

الداهم قبل الدفع، ثم دفع، فهو ضامن۔ (المحیط البرہانی، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۴۳۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الزکاة، الفصل الثالث: ۱/۱۹۶، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۲۱۶، قدیمہ)

بذریعہ غیر مسلم زکوٰۃ ادا کرنا

سوال [۱۰۵۰۵]: زکوٰۃ کی ادائیگی مسلم غیر مسلم کے ذریعہ پہونچانے کے متعلق زید کہتا ہے کہ کسی پہونچانے والے نے ذمہ لے لیا ہے کہ یہ میں زکوٰۃ مستحق کو پہونچا دوں گا اور زکوٰۃ دینے والے نے زکوٰۃ دینے کی نیت سے رقم دے دی، تو دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہوگئی، پہونچانے والا پہونچائے یا نہ پہونچائے، چاہے وہ مسلم ہو یا غیر مسلم۔ جب کہ بکر کہتا ہے کہ جس طرح زکوٰۃ ادا کرنا واجب و فرض ہے، اسی طرح اس کی تحقیق اور مستحق کو برابر پہونچنے کی تحقیق بھی واجب و فرض ہے، اگر مستحق تک رقم نہیں پہونچی، تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، البتہ جس کے ذریعہ پہونچائی جائے وہ شخص عالم دین یا کوئی صاحب دین ہو، جس پر پورا بھروسہ ہو کہ صاحب مستحق تک پہونچائیں گے، تو پھر ان کے ذریعہ پہونچانا درست ہے، لیکن غیر مسلم کے ذریعہ زکوٰۃ مصیبت زدوں، آفت زدہ علاقہ کے لوگوں کو پہونچانا بالکل پسند نہیں کرتا، کیونکہ ایک تو غیر مسلم ہے، پھر پتہ نہیں کس نیت سے ان کا مشن امداد کرتا ہے اور اپنا نام کرتا ہے، بلکہ ایمان میں گڑبڑ پیدا کرتا ہے اور یہ کہ وہ زکوٰۃ کو کیا جانیں، لہذا زکوٰۃ اپنے ہاتھ سے یا کسی ذریعہ سے جو صاحب دین ہونے کے علاوہ زکوٰۃ کے مسائل سے واقف ہو، خاموشی سے ادا کرنا بہتر ہوگا۔

نجم الحسن تھانوی، محلہ مفتی سہارنپور

الجواب حامداً ومصلیاً:

ادائے زکوٰۃ کے لئے قابل اعتماد غیر مسلم کو بھی وکیل بنادینا درست ہے (۱)، مگر صرف وکیل کے حوالہ کر دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، جب تک وہ مصرف کو نہ پہونچا دے (۲)، ادائے فرض میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

(۱) "ولو دفع الوکیل بلانیة، أو دفعها الذمی لیدفعها للفقراء جاز؛ لأن المعتر نية الأمر، در". (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الزکاة، ص: ۷۱۵، قدیمی)

"(قوله: أو دفعها للذمی) خصه بالذكر وإن دخل في عموم الوکیل لدفع توهم أنه لا يجوز

توکیلہ فیہا". (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الزکاة: ۳۹۲/۱، دار المعرفۃ بیروت)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الزکاة: ۲۶۹/۲، سعید)

(۲) "ولا یخرج عن العہدة بالعزل بل بالأداء للفقراء". (الدر المختار، کتاب الزکاة: ۲۷۰/۲، سعید) =

”وشرط صحة أدائها نية مقارنة لأدائها للفقير، أو وكيله“ (مراقی

الفلاح، ص ۵۸۸) (۱).

”وكيل المزكي فيصح، ولو دفع الوكيل بلا نية، أو دفعها الذمي

ليدفعها للفقراء جاز؛ لأن المعتبر نية الأمر“ (كذا في الدر المختار مع هامش

الشامي نعمانيه، ومراقی الفلاح والطحطاوی، ص: ۵۸۸).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

تملیک کا حکم اور طریقہ

سوال [۱۰۵۰۶]: تملیک کس کو کہتے ہیں اور اس کے لئے شرط کیا ہے؟ اور اس کا طریقہ کیا ہوگا؟

تملیک کے بعد اگر جس کو تملیک کی گئی ہے، نہ دینے پر راضی ہو، تو اس کا کیا طریقہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تملیک کسی مال کا کسی شخص کو مالک و قابض و خیل اور حقیقہ مالک بنادیا جائے (۲)، جس کی علامت یہ ہے کہ اگر یہ شخص اپنی ضرورت میں صرف کرے، تو دینے والے کو گراں نہ گزرے (۳) اور بہتر ہے کہ کسی غریب

= (و کذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳۶۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الزکاة: ۳۹۵/۱، دارالمعرفة بیروت)

(۱) (حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، کتاب الزکاة، ص: ۷۱۵، قدیمی)

(۲) سیاتی تخریجہ تحت عنوان: حیلہ تملیک، متعین رقم غریب کو دینا

(۳) ”التملیک: هو جعل الرجل مالکاً“ (قواعد الفقہ، حرف التاء، ص: ۲۳۷، الصدف پبلشرز)

”الملك ما من شأنه أن يتصرف فيه بوصف الاختصاص“ (رد المحتار، کتاب البیوع، مطلب

في تعريف المال والملك والمتقوم: ۵۰۲/۳، سعید)

”كل يتصرف في ملكه كيف شاء..... لا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبداً إلا إذا أضر بغيره“.

(شرح المجلة، الباب الثالث، المادة: ۱۱۹۲، ۱۱۹۷: ۱/۱-۲۵۴، ۲۵۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

و مسکین سے کہا جائے کہ تم کہیں سے قرض لے کر اس قدر روپیہ مدرسہ کے اندر چندہ میں دے دو، ہم تمہارا قرض ادا کر دیں گے، پھر اس کو لا کر دینے پر زکوٰۃ و صدقات کا مال اس کو دے کر اس کا قرض اس سے ادا کر دیا جائے۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے ملفوظات ”کمالات اشرفیہ“ (۱) میں تملیک زکوٰۃ کے سلسلہ میں مذکور ہے کہ ”کسی غریب آدمی سے کہے کہ مفت کا ثواب لینا چاہو، تو تم کسی سے روپے قرض لے کر فلاں نیک کام میں چندہ میں دے دو، ہم تمہارا قرض ادا کر دیں گے، جب وہ قرض لے کر روپیہ چندہ میں دے دے، تو پھر تم اس کو اپنی زکوٰۃ یا قربانی کی کھال کا روپیہ دے دو، کہ اسی سے قرض ادا کرو“۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۹ھ۔

حیلہ تملیک، متعین رقم غریب کو دینا

سوال [۱۰۵۰۸]: گزشتہ ۱/۱/۵۷ء کو ہمارے ایم پی مرحوم نے معین الحق چودھری صاحب کو ہمارے یہاں بلوا کر ان سے دو ٹکھے اور ایک گھڑی کی درخواست کرنے پر موصوف نے مذکورہ اشیاء کی تخمیناً ایک ہزار روپے لگائے اور وہ روپے زکوٰۃ کے روپے سے دینے کا وعدہ فرمایا، نیز یہ بھی فرمایا کہ زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں نہیں لگا سکتے، اس لئے کسی زکوٰۃ کھانے والے غریب کے نام پر ایک ہزار روپے ارسال کریں اور وہ روپیہ غریب کو دستیاب ہونے پر غریب کو ۲۵/ روپے دے کر اس سے ۹۷۵/ روپے لے کر مسجد میں لگائیں، چنانچہ اس مشورہ کے تحت ایک غریب آدمی کا نام ان کو دیا گیا، لیکن افسوس کی بات یہ ہے کہ مذکورہ روپیہ ارسال کرنے سے قبل موصوف کا انتقال ہو گیا، میں نے موصوف کی اہلیہ کے پاس خط لکھا کہ موصوف نے جو وعدہ کیا تھا، اس وعدے کے روپے ارسال فرمائیں، مگر ان کی اہلیہ نے مذکورہ زکوٰۃ کی رقم اس غریب کے نام پر ارسال کرنے کے بجائے میرے سیکرٹری مسجد کے نام پر ارسال کیا اور موصوف نے یہ بھی لکھا کہ یہ زکوٰۃ کا روپیہ ہے، اس لئے جیسا مناسب سمجھیں خرچ کریں۔ میں نے مرحوم کے مشورہ کے مطابق یہاں کے چند علماء سے مشورہ کر کے ان میں سے ۲۵/

(۱) (کمالات الاشرفیہ، ملفوظ نمبر ۴۶۸، ۴۶۹، ص: ۱۰۱، ۱۰۲، مکتبہ تھانوی کراچی)

روپے اس غریب کو دے کر بقیہ روپے سے دو پنکھے اور مصلیٰ وغیرہ خرید لیا، فی الحال یہاں کے چند علماء ”مذکورہ روپے سے مسجد کے پنکھے خریدنا جائز ہے“ کا فتویٰ دیتے ہیں۔

مذکورہ روپے میرے نام پر آنے کے بعد اس غریب کو میں نے بلایا اور اس سے کہا کہ تمہارے ساتھ جس روپے کے بارے میں بات چیت ہوئی تھی، وہ روپیہ میرے نام پر آیا ہے، اب تم اس میں سے ۲۵/ روپے لے لو اور بقیہ ۹۷۵ روپے اللہ کے واسطے مسجد میں دے دو، ۵۰۰/ روپے پوسٹ آفس میں تھا، اس لئے صرف پانچ سو روپے ان کے حوالہ کر کے میں نے کہا کہ گن لو یہ ۵۰۰/ روپے ہیں اور پانچ سو روپے پوسٹ آفس میں ہے، تو اس غریب نے ہاتھ میں لیتے ہوئے کہا کہ گننے کی کیا ضرورت ہے، ۲۵/ روپے میں رکھ کر بقیہ سب روپے مسجد کے لئے عطیہ کرتا ہوں۔ حیلہ صحیح ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانچ سو روپے تو ڈاک خانہ میں جمع رہے، ان کی تو تملیک بھی نہیں ہوئی، ان پر اس غریب کی ملک ثابت نہیں ہوئی، لہذا ان کو مسجد کے پنکھوں کے لئے استعمال کرنا بالکل ناجائز ہے (۱)، بقیہ پانچ سو روپے غریب کو دیئے گئے، مگر اس شرط کے ساتھ کہ وہ ۲۵/ روپے رکھ کر ۴۷۵/ روپے مسجد میں دے دے، اس زور و دباؤ سے اس نے دے دیئے، تو یہ تملیک بھی برائے نام ہوئی (۲)، واقعی تملیک اس وقت ہوتی جب اس

(۱) ”ویشترط أن یکون الصرف (تملیکاً) لا إباحة كما مر (لا) یصرف (إلی بناء) نحو (مسجد و) لا إلی

(کفن میت وقضاء دینہ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۴۴/۲، سعید)

”ولا یجوز أن یبني بالزکاة المسجد وکل مالا تملیک فیہ“۔ (الفتاویٰ العالمیہ،

کتاب الزکاة، الباب السابع: ۱۸۸/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴۲۴/۲، رشیدیہ)

(۲) ”أن الحيلة أن یتصدق علی الفقیر، ثم یأمره بفعل هذه الأشياء الخ۔

(قوله ثم یأمره الخ) وفي التعبير بضم إشارة إلی أنه لو أمره أولاً، لا یجزی؛ لأنه یکون وکیلاً

عنه فی ذلك، وفيه نظر لأن المعبر نية الدافع۔

وقال الرافعی رحمه الله تعالى: (قوله وفيه نظر) بل الظاهر عدم الإجزاء بمجرد نية المزکی

بعد الأمر؛ لأن المدفوع إلیه، لم یوجد منه التملک، بل أخذ المال علی أنه للأمر فلم یوجد رکنها وهو =

غریب کو پورا اختیار رہتا اور وہ اپنی خوشی سے مسجد میں دیتا (۱)، اس لئے معطی کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی (۲)، اب چندہ کر کے معطی کی زکوٰۃ اس کی اہلیہ سے اجازت لے کر بر محل صرف کی جائے (۳)، تب مسجد میں ان پٹکھوں

= التملیک والتملک“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۴۵/۲، سعید)

”یترتب علی اشتراط تملیک الزکاة للفقراء ونحوهم أن المسامحة بالدين لا تجزئ عند

الحنفية، وإنما يجب إعطاء الزکاة للفقير، ويمكن استيفاء الدين منه بعد ذلك ما لم يكن حيلة أي:

بأن شرط عليه أن يردها عليه من دينه“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته، کتاب الزکاة: ۱۹۸/۳، رشیدیہ)

”والحيلة في هذا أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء، وهل له أن يخالف أمره؟

مقتضى صحة تملیکه أن له ذلك“۔ (النهر الفائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴۶۲/۱، رشیدیہ)

(۱) ”کل يتصرف في ملكه كيف شاء“۔ (شرح المجلة، الباب الثالث، المادة: ۱۱۹۲: ۱/۱، ۶۵۳،

دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب البيوع: ۵۰۲/۳، سعید)

(و کذا في فتح القدير، کتاب البيوع: ۴۵۶/۵، رشیدیہ)

(۲) ”هي تملیک جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير غير هاشمي ولا مولا لله تعالى“۔ (الدرالمختار،

کتاب الزکاة: ۲۵۷-۲۵۸، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳۵۲/۲، رشیدیہ)

(و کذا في النهر الفائق، کتاب الزکاة: ۴۱۱/۱، رشیدیہ)

(۳) وکیل نے چونکہ اپنی رائے سے زکوٰۃ کو غیر مصرف میں استعمال کیا ہے، اس لئے ضمان اسی پر واجب ہے اور ممکن ہے کہ

وکیل غریب ہو، اس کی غربت کو دیکھ کر مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی معاونت کے لئے چندے کا کہا ہو، نہ کہ مسجد کے

نام چندہ کرنے کا۔

”لما في التاتارخانية: سئل عمر الحافظ عن رجل دفع إلى الآخر مالاً فقال له: ”هذا زكاة مالي

فادفعها إلى فلان“ فدفعها الوكيل إلى آخر هل يضمن؟ قال: نعم، وله التعيين“۔ (الفتاویٰ التاتارخانية،

کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲۱۳/۲، قدیمی)

(و کذا في ردالمحتار، کتاب الزکاة: ۲۶۹/۲، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳۷۱/۲، رشیدیہ)

کا استعمال درست ہوگا اور زکوٰۃ کا فریضہ صحیح طور پر ادا ہوگا، اس قسم کے حیلوں سے پورا پرہیز کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۹۶ھ۔

گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۵۰۹]: میرے پاس قریب بیس سال سے چالیس تولہ سونا اور اچھی کافی کئی سیر چاندی ہے، لہذا اتنا سونا و چاندی ہونے کی غرض سے اس کے اوپر جب سے ہی زکوٰۃ واجب ہے، لیکن سترہ سال سے یہ معلوم تھا کہ جو زیور استعمال کیا جائے، اس کی زکوٰۃ دی جاتی ہے، باقی کی نہیں، اب معلوم ہوا کہ زکوٰۃ سارے زیور کی دینی چاہیے، اس لئے تین سال سے سارے زیور کی زکوٰۃ دیتی ہوں۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان کچھلے سترہ سالوں کی زکوٰۃ اب ادا کریں یا جب سے فرض ہوئی ہے؟ میرے میاں ماشاء اللہ مالدار ہیں، وہ سترہ سال کی زکوٰۃ ادا کر سکتے ہیں، آپ جیسا حکم کریں ویسا ہی تعمیل کریں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی سونا خواہ زیور کی شکل میں ہو یا کسی اور شکل میں اور زیور خواہ استعمال میں ہو یا نہ ہو، ہر صورت میں زکوٰۃ لازم آتی ہے (۲)، جب سے ملکیت میں آکر سال بھر پورا ہو جائے، ہر سال زکوٰۃ دینا

(۱) ان حیلوں سے مراد وہ حیلے ہیں، جن میں فقیر کو اس بات پر مجبور کیا جاتا ہو کہ اس رقم کو واپس جمع کرے، ورنہ جس صورت میں فقیر اپنی مرضی اور رغبت کے ساتھ خرچ کرے، وہ تمام فقہائے کرام کے ہاں جائز اور درست ہے۔

”و كذلك من عليه الزكاة لو أراد صرفها إلى بناء المسجد، أو القنطرة لا يجوز، فإن أراد الحيلة فالحيلة: أن يتصدق به المتولي على الفقراء، ثم الفقراء يدفعونه إلى المتولي، ثم المتولي يصرف إلى ذلك كذا في الذخيرة“۔ (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الوقف، الباب الثاني عشر: ۲/۴۷۳، رشیدیہ)

”وحيلة التكفين بها التصديق على فقير، ثم هو يكفن فيكون الثواب لهما، وكذا في تعمیر المسجد، وتمامه في حيل الأشباه“۔ (رد المحتار، كتاب الزكاة: ۲/۴۷۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۴۲۳، رشیدیہ)

(۲) ”واللازم في مضروب كل منهما ومعموله ولو تبرأ أو حلياً مطلقاً مباح الاستعمال أولاً“۔

ضروری ہے (۱)، چاہے زکوٰۃ کی فرضیت کا علم ہو یا نہ ہو، لہذا گزشتہ سال کی زکوٰۃ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۸۹ھ۔

قرض پر زکوٰۃ اور اس کی ادائیگی کا طریقہ

سوال [۱۰۵۱۰]: میں نے زید کو دو ہزار روپیہ دیا تھا تاکہ وہ میرے لئے زمین خرید کر دیں، وہ زمین خرید کر نہیں دے سکے، اب بارہ سال کے بعد مذکورہ دو ہزار روپیہ زید مجھ کو واپس دے رہا ہے، دریافت

= (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۲۹۷، ۲۹۸، سعید)

”لا يعتبر في نصاب الذهب أيضاً صفة زائدة على كونه ذهباً، فتجب الزكاة في المضروب والتبر والمصوغ والحلي“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲/۱۰۵، رشیدیہ)

(وکذا في الفتاوى العالمية، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۸۷، رشیدیہ)

(۱) ”(وسببه) أي: سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول لحولانه عليه تام فارغ عن دين له المطالب من جهة العباد“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

”والزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً وحال عليه

الحول“۔ (الفتاوى التاتارخانية، کتاب الزکاة: ۲/۱۶۳، قدیمی)

(وکذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۳، ۳۵۴، رشیدیہ)

(۲) ”أنه إذا كان لرجل مائتا درهم أو عشرون مثقال ذهب، فلم يؤد زكاته سنتين يزكي السنة الأولى، وليس عليه للسنة الثانية شيء..... وكانت عشراً وحال عليها حولان يجب للسنة الأولى شاتان وللثانية شاة، ولو كانت الإبل خمساً وعشرين يجب السنة الأولى بنت مخاض، وللسنة الثانية أربع شياه“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲/۸۶، رشیدیہ)

”وسببه أي: افتراضها ملك نصاب حولي تام فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد سواء

كان لله كزكاة“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: كزكاة) فلو كان له نصاب حال عليه حولان ولم يزكه فيها لا زكاة عليه في الحول الثاني“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

(وکذا في إغلاء السنن، کتاب الزکاة، باب لزکوة في المال الضمار: ۹/۱۳، إدارة القرآن کراچی)

طلب یہ ہے کہ اس روپیہ کی زکوٰۃ بارہ سال بعد مجھ پر واجب ہے یا نہیں؟ زکوٰۃ کس طرح واجب ہوگی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حسب قواعد شرعیہ اس واپس شدہ روپیہ کی زکوٰۃ واجب ہے (۱)، چالیسواں حصہ پہلے سال کا (۵۰/ روپیہ) ادا کریں، پھر ۱۹۵۰/ روپیہ کا چالیسواں حصہ ادا کریں، اسی طرح ہر سال کا واجب شدہ روپیہ محسوب کر کے بقیہ کا چالیسواں حصہ ادا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۹۷ھ۔

توبہ سے واجب شدہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

سوال [۱۰۵۱۱]: توبہ کی صورتوں میں کیا سابقہ سالوں کی زکوٰۃ بھی دینی پڑتی ہے؟ اگر طاقت ہو؟

(۱) ”واعلم أن الديون عند الإمام ثلاثة: قوي، ومتوسط، وضعيف، فتجب زكاتها إذا تم نصاباً وحال الحول، لكن لا فوراً بل عند قبض أربعين درهماً من الدين القوي كقرض وبدل مال تجارة..... فكلما قبض أربعين درهماً يلزمه درهم“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۳۰۵/۲، سعيد)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني عشر: ۲۹۹/۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۳۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) ”فلو كان له دين عند آخر يبلغ ثلاثمائة درهم مثلاً، ثم حال عليها ثلاثة أحوال، فقبض منها مائتين، وجب عليه أن يخرج زكاة السنة الأولى عنها خمسة دراهم، فيبقى منها مائة وخمسة وتسعون تحتوي على الأربعين، أربع مرات، وذلك يساوي مائة وستين درهماً، فيخرج عنها أربعة دراهم، وهي زكاة السنة الثانية..... فيخرج زكاة السنة الثالثة أربع دراهم“۔ (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، كتاب الزكاة، باب زكاة الدين: ۵۷۰/۱، دارالفکر بیروت)

”وذكر في المنتقى: رجل له ثلثمائة درهم دين حال عليها ثلاثة أحوال فقبض مائتين، فعند أبي حنيفة يزكي للسنة الأولى خمسة، وللثانية والثالثة أربعة أربعة من مائة وستين“۔ (ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۳۰۵/۲، سعيد)

(و کذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني: ۱۸۵/۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

اور اگر طاقت نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

توبہ سے گزشتہ واجب شدہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی، حسب استطاعت اس کو ادا کرنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۹۵ھ۔



(۱) ”الشانیه فی الأشياء التي يتاب منها وكيف التوبه منها، قال العلماء: الذنب الذي تكون منه التوبه لا يخلو، إما أن يكون حقاً لله أو لآدميين، فإن كان حقاً لله كترك صلاة فإن التوبه لا تصح منه حتى ينضم إلى الندم قضاء ما فات منها، وهكذا إن كان ترك صنوم أو تفريطاً في الزكاة“. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، التحريم: ۸: ۱۸/۱۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وقال عياض: أجمع أهل السنة، أن الكبائر لا يكفرها إلا التوبه، ولا قائل بسقوط الدين ولو حقاً لله تعالى كدين صلاة وزكاة، نعم! إثم المطل وتأخير الصلاة ونحوها يسقط“. (الدر المختار، كتاب الحج، باب الهدي: ۲/۲۲۲، سعيد)

”أن التوبه تكفر الذنوب بالاتفاق، ولا يلزم من ذلك سقوط الواجبات المترتبة على تلك الذنوب على أن التوبه من ذنب يترتب عليه واجب لا تتم إلا بفعل ذلك الواجب“. (منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۹۴، رشيدية)

باب مصارف الزکاة

(زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

زکوٰۃ کا مستحق کون ہے؟

سوال [۱۰۵۱۲]: فریضہ اداء زکوٰۃ سے تو سب ہی لوگ غافل ہیں، زید کی بہن ہندہ بیوہ ہو گئی، ہندہ کو زید اپنے گھر لے آیا، ہندہ کے ساتھ تین لڑکے ہیں، زید لکھ پتی آدمی ہے، تقریباً سو بیگھہ (۱) زمین ہے، جس میں باغ پرورش ہو گیا اور پیسوں کی تجارت ایسی بڑھی کہ یورپ تک ٹرک جاتے ہیں، مگر یہ شخص زکوٰۃ نہیں نکالتا اور جب کہا جاتا ہے تو یوں کہہ دیتے ہیں: ”ہم تو اپنی بہن ہندہ کا خرچہ اٹھاتے ہیں اور دیتے ہیں“۔ یہ مصدقہ امر ہے کہ ہندہ کو کبھی بالحساب زکوٰۃ نہیں دی گئی اور ہندہ ایسی ہے کہ روپیہ دے کر کسی دوسرے شخص سے تجارت بھی کرا لیتی ہے بھینس کی، کیا زید کا یہ کہنا درست ہے اور زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، جب کہ ہندہ کا زید پر باپ کی میراث میں شروع سے حصہ ہے اور ایسی صورت میں ہندہ زکوٰۃ کی مستحق بھی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنی مقدار ہندہ کو بہ نیت زکوٰۃ دی جائے اور وہ نہ تو خدمت کا معاوضہ ہو، نہ اس کے حق پداری کے معاوضہ میں ہو، نہ اس کے دباؤ میں ہو (کہ وہ میراث کا مطالبہ نہ کر بیٹھے) اور ہندہ مستحق زکوٰۃ بھی ہو کہ وہ ساڑھے باون تولہ چاندی، ساڑھے سات تولہ سونا یا اس کی قیمت کے روپے نوٹ وغیرہ کی مالک نہ ہو، تو اتنی مقدار زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، باقی زکوٰۃ ذمہ میں باقی رہے گی (۲)، جو کھانا ہندہ ساتھ کھاتی ہے، اس کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا درست

(۱) ”بیگھہ: زمین کا ایک ناپ، چار کنال یا ۸۰ مرلے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۷۱، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”الزکاة ہی تملیک المال بغير عوض من فقیر مسلم الخ“۔ (کنز الدقائق، کتاب الزکاة، ص: ۵۵،

مکتبہ حقانیہ ملتان)

نہیں، اگر وہ مالک نصاب ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں، جو کچھ معاوضہ خدمت میں دیا جائے یا حصہ پداری کے ذیل میں دیا جائے، اس کو زکوٰۃ میں شمار نہیں کیا جاسکتا (۱)، میراث میں جب اس کا حصہ ہے تو وہ اس کی حق دار ہے، اس کے حق کو روکنا اور نہ دینا ظلم اور غصب ہے، اس کی ہرگز ہرگز اجازت نہیں (۲)۔

قرآن پاک میں نماز اور زکوٰۃ کو ایک ہی طرز پر بیان فرمایا گیا ہے: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (۳)۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان لوگوں سے قتال کیا، جنہوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا (۴)۔ جس

= ”هي تملك جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير غير هاشمي ولا مولاہ، مع قطع المنفعة عن

المملك من كل وجه“ (الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۶-۲۵۸، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الأول: ۱/۱۷۰، رشيدية)

(۱) ”(الزكاة هي تملك مال مخصوص الخ) وأخرج بالتمليك الإباحة فلا تكفي فيها، فلو أطمع يتيماً ناوياً به الزكاة لا تجزيه إلا إذا دفع إليه المطعوم“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۱۴، قديمی)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۶-۲۵۷، سعيد)

(وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الزكاة: ۲/۲۸۴، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”الكبيرة السابعة والعشرون بعد المائتين: الغصب وهو الاستيلاء على مال الغير ظلماً، أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من ظلم قيد شبر من أرض، أي: قدره، طوقه من سبع أرضين“ (الزواجر عن اقتراف الكبائر، باب الغصب: ۱/۴۳۴، دار الفكر بيروت)

”عن سعيد بن زيد رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من أخذ شبراً من الأرض ظلماً، فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين“ (متفق عليه). (مشكاة المصابيح، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الأول، ص: ۲۵۴، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في سبع أرضين: ۴۵۳/۱، قديمی)

(۳) (النور: ۵۶)

(۴) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: ”لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف =

مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے، وہ مال نہایت زہریلے سانپ کی شکل میں بنا کر صاحب مال پر مسلط کر دیا جائے گا، جو اس کو برابر ڈستار ہے گا اور کہے گا: ”أنا مالك أنا كنزك“ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۱۵۵) (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

زکوٰۃ، فطرہ کی رقم غیر مصرف میں خرچ کر ڈالنا

سوال [۱۰۵۱۳]: روپے پیسے کے اندر تعین ہوتی ہے یا نہیں؟ کیونکہ زید نے زکوٰۃ اور فطرہ کا پیسہ غیر مصرف میں خرچ کیا ہے اور کہتا ہے کہ ہم بعد میں کہیں سے اتنا پیسہ جمع کر دیں گے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زکوٰۃ و فطرہ دینے والوں نے اس کی اجازت دی ہو تو زید ایسا کر سکتا ہے، ورنہ جائز نہیں (۲)، اس

= أبو بكر بعد، وكفر من كفر من العرب فقال أبو بكر: ”والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤذونه إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلتهم على منعه“.

فقال عمر بن الخطاب، فوالله ما هو إلا أن رأيت الله (عز وجل) قد شرح صدر أبي بكر للقتال،

قال: فعرفت أنه الحق“۔ (سنن أبي داود، كتاب الزكاة: ۲۲۳/۱، مكتبة إمداديه ملتان)

(وصحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة: ۱۹۷/۱، قديمي)

(وصحيح مسلم، كتاب الأيمان، باب الأمر بقتال الناس الخ: ۳۷/۱، قديمي)

(۱) (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، الفصل الأول: ۱۵۵/۱، قديمي)

(وصحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة: ۱۸۸/۱، قديمي)

(۲) ”وفي الفتاوى: إذا دفع رجلان إلى رجل كل واحد منهما دراهم ليتصدق بها عن زكاة ماله، فخلط الدراهم قبل الدفع، ثم دفع، فهو ضامن والحاصل: أن الخلط سبب الضمان؛ لأنه استهلاك، إلا في موضع جرت العادة والعرف ظاهراً بالإذن بالخلط“۔ (المحيط البرهاني، كتاب الزكاة، الفصل التاسع: ۴۴۵/۲، رشيديه)

”إذا دفع الرجلان إلى رجل كل واحد منهما دراهم ليتصدق بها عن زكاة ماله فخلط الدراهم قبل الدفع، ثم دفع فهو ضامن. وفي ”الحجة“: إلا إذا جدد الإذن، أو أجاز المالك فحينئذ يجوز، وفي ”السراجية“: أو وجدت دلالة الإذن بالخلط، وفي ”اليتيمة“ كما جرت العادة بالإذن من أرباب الحنطة بخلط ثمن الغلات“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل التاسع: ۲۱۶/۲، قديمي)

(و كذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب الزكاة، الفصل الثالث: ۱۹۶/۱، مكتبة فاروقيه پشاور)

صورت میں زکوٰۃ و فطرہ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۵ھ۔

غنی کا زکوٰۃ استعمال کرنا

سوال [۱۰۵۱۲]: زکوٰۃ میں اگر کوئی چیز کسی مسکین کو دی گئی تو عبارات فقہاء اور حدیث بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ثابت ہوتا ہے کہ غنی کے لئے استعمال جائز نہیں، تو کیا ایسی صورت میں مسکین پر یہ لازم ہوگا کہ وہ غنی دوست کو یہ بتلا دے کہ یہ زکوٰۃ میں ملی ہوئی چیز ہے، آپ اس کو استعمال نہ کریں، اگر بتانا ضروری ہے تو کیا یہ زکوٰۃ دینے والے پر بھی ضروری ہوگا کہ وہ مسکین کو بتلا دے کہ یہ مد زکوٰۃ سے ہے، تاکہ وہ غنی کو عاریۃً دینے میں احتیاط کرے، یا زکوٰۃ دہندہ نے مسکین کو نہیں بتلایا تھا، مگر اس کے سامنے کوئی غنی اس چیز کو استعمال کرنے لگا تو کیا اس پر لازم ہوگا کہ غنی کو بتلا دے یا سکوت کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غنی کی زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے تو یہ شرط نہیں کہ فقیر و مسکین کو علم ہو کہ یہ زکوٰۃ ہے۔

”ولا يشترط علم الفقير أنها زكوة على الأصح اهـ“۔ (مراقی الفلاح،

ص: ۵۸۹) (۱)۔

لیکن جب مسکین کو معلوم ہو کہ یہ زکوٰۃ ہے اور پھر کوئی غنی اس کو بطور اباحت استعمال کرنا چاہے، تو مسکین کو چاہیے کہ بتلا دے کہ یہ زکوٰۃ ہے، جیسا کہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے واقعہ سے ثابت ہوتا ہے (۲)،

(۱) (مراقی الفلاح، کتاب الزکاة، ص: ۷۱۵، قدیمی)

”ومن أعطى مسكيناً دراهم وسماها هبة أو قرصاً، نوى الزكاة فإنها تجزیه، وهو الأصح. هكذا في البحر الرائق ناقلاً عن المبتغى والقنية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۱۷۱، رشیدیہ)

”ولم يشترط المصنف رحمه الله تعالى علم الأخذ بما يأخذه أنه زكاة؛ للإشارة إلى أنه ليس بشرط“۔ (البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۷۰، رشیدیہ)

”ولا يشترط علم المدفوع إليه بأنه زكاة“۔ (النهر الفائق، کتاب الزکاة: ۱/۲۱۸، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان في بريرة ثلاث سنن: ودخل رسول الله صلى الله =

اگر غنی نے مسکین کو نہیں بتلایا اور اس کے سامنے اس مسکین کی چیز کو کوئی غنی استعمال کرنا چاہتا ہے، تو ان کو بتلادینا چاہیے تاکہ وہ غلط استعمال سے بچ جائے، سکوت کرنے سے وہ غلط استعمال میں مبتلا ہو جائے گا، اگرچہ عدم علم کی بناء پر گنہ گار نہ ہوگا۔ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ وہ غنی، مسکین کی ملکیت میں ہوتے ہوئے اس کو بطور اباحت کے استعمال کرے، لیکن اگر وہ مسکین کسی غنی کو ہدیہ کر دے اور وہ غنی اس کو قبول کر کے مالک ہو جائے، پھر اس کو اس کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۸۹ھ۔

زکوٰۃ سے تنخواہ دینا

سوال [۱۰۵۱۵]: ایک صاحب نے ۱۳۵/ روپیہ کا زکوٰۃ دیا ہے، وہ غازی آباد کے ہیں، انہوں نے اس لئے بھجوایا ہے کہ چونکہ مولوی صاحب کے تنخواہ کو لوگ دیتے نہیں ہیں، لہذا اس سے کام چلاؤ، تو کیا اس روپے کو میں تنخواہ میں لے سکتا ہوں یا اس روپے کو لگا کر مکتب بنادوں؟ جو بھی صورت ہے، بہت ہی جلد جواب مرحمت فرمادیں۔ فقط۔

= تعالیٰ علیہ وسلم والبرمة تفور بلحم، فقرب إليه خبرٌ وأدم من آدم البيت، فقال: "ألم أربمة فيها لحم؟ قالوا: بلى، ولكن ذلك لحم تصدق به على بريرة، وأنت لا تأكل الصدقة". (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له الصدقة: ۱/۱۶۱، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲۰۲/۱، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب إباحة الهدية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۳۲۵/۱، قديمی)
(۱) "قال الطيبي رحمه الله تعالى: إذا تصدق على المحتاج بشيء ملكه، فله أن يهدي به إلى غيره، وهو معنى قول ابن الملك: فيحل التصديق على من حرم عليه بطريق الهدية". (مرفقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له الصدقة، الفصل الأول: ۳۳۸/۴، رشيدية)

"وحاصله: أنها إذا قبضها المتصدق زال عنها وصف الصدقة وحكمها، فيجوز للغني شراؤها للفقير وللهاشمي أكله منها". (عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب إذا تحولت الصدقة: ۱۳۲/۹، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في فتح الباري، كتاب الزكاة، باب إذا تحولت الصدقة: ۴۵۵/۳، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے روپیہ کو براہ راست (بغیر تملیک) تنخواہ یا تعمیر میں خرچ کرنا جائز نہیں (۱)، اس روپیہ کا مصرف وہی ہے، جو نمبر ایس تحریر کیا گیا، یعنی مستحق زکوٰۃ بچوں کو بطور وظیفہ دے دیا کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۸۹ھ۔

زکوٰۃ کا روپیہ مقدمہ میں لگانا

سوال [۱۰۵۱۶]: زکوٰۃ کے روپیہ مسجد مدرسہ کے مقدمہ میں لگانا یا کسی غریب آدمی کے مقدمہ میں لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کا پیسہ غریب شخص کو دیا جائے، پھر وہ اپنی طرف سے مسجد یا مدرسہ کے مقدمہ میں یا کسی اور کام کے لئے دے دے، تو درست ہے، براہ راست وہ پیسہ مسجد یا مدرسہ یا کسی غریب کے مقدمہ وغیرہ میں صرف کرنا یا تعمیر میں لگانا، تنخواہ میں دینا درست نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۸/۸۸ھ۔

(۱) "ولو دفعها المعلم لخليفته ان كان بحيث يعمل له لو لم يعطه صح، وإلا لا". (الدر المختار). "أي: لأن المدفوع يكون بمنزلة العوض". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۵۶/۲، سعيد)
(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الزكاة، الباب السابع: ۱۹۰/۱، رشيدية)
(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل الثامن: ۲۷۸/۲، إدارة القرآن كراچی)
(۲) "فالحلية: أن يتصدق به المتولي على الفقراء، ثم يدفعونه إلى المتولي، ثم المتولي يصرف إلى ذلك، كذا في الذخيرة". (الفتاوى العالمية، كتاب الوقف، الباب الثاني عشر: ۴۷۳/۲، رشيدية)
"أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء". (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۴۵/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۴۲۲/۲، رشيدية)

(۳) "ويشترط أن يكون الصرف تملكاً لا إباحة كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، ولا إلى كفن =

سود اور زکوٰۃ کے پیسے سے نل لگوانا

سوال [۱۰۵۱۷]: ایک شخص کو بینک سے سود ملتا ہے اور زکوٰۃ کا کچھ روپیہ بھی غریبوں کو دیتا ہے، اب وہ شخص چاہتا ہے کہ سود یا زکوٰۃ کے پیسے سے اپنے گاؤں میں عوام کے لئے کنواں، نل بنوادیں کیا ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو ایسے کنوئیں اور نل سے پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی اجازت نہیں (۱)، جتنا روپیہ اس کنواں نل بنانے میں خرچ کیا ہے، اتنی مقدار مستحقین کو دے

= میت، وقضاء دینہ أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمر بفعل هذه الأشياء. (الدرالمختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۴۴/۲، ۳۴۵، سعید)

”ولا يجوز أن يبنى بالزكاة المسجد، وكذا القناطر، والسقايات، وإصلاح الطرقات وكري الأنهار وكل مالا تملك فيه.“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب التاسع: ۱۸۸/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴۴۴/۲، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴۶۲/۱، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ.....﴾ الخ (التوبة: ۶۰)

”ويشترط أن يكون الصرف تملكاً لا إباحة كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، ولا إلى كفن ميت، وقضاء دینہ.“

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله نحو مسجد) كبناء القناطر والسقايات، وإصلاح الطرقات، وكري الأنهار، والحج، والجهاد، وكل مالا تملك فيه.“ (الدرالمختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۴۴/۲، سعید)

”سئلت: فيمن يملك نصيباً من حرام هل تجب عليه فيه الزكاة.“

الجواب: لا تجب عليه فيه الزكاة، بل يلزمه التصديق بجميعه على الفقراء لا بنية الثواب إن لم يكن صاحب المال موجوداً. (الفتاویٰ الكامليہ، کتاب الزکاة، ص: ۱۵، مكتبة القدس)

”في القسنية: لو كان الخبيث نصيباً لا يلزمه الزكاة؛ لأن الكل واجب التصديق عليه، فلا يفيد إيجاب التصديق ببعضه ومثله في البرازية.“ (الدرالمختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زكاة الغنم:

دے، اس کنواں اور نل سے پانی پینا اس کو بھی جائز ہے، دوسروں کو بھی جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زکوٰۃ کا لحاف طلبہ کو دے کر واپس لینا

سوال [۱۰۵۱۸]: ایک مدرسہ کے لئے زکوٰۃ کے مال سے رقم آئی، مہتمم صاحب نے طلباء کے لئے لحاف، بستر وغیرہ بنائے، اب مدرسہ کا سالانہ امتحان ہو گیا ہے، وہ لحاف و بستر جو طلباء کو مہتمم صاحب نے دیئے تھے، مدرسہ کے صدر مدرس صاحب نے طلباء سے واپس فرمائے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ طلباء گھر سے اس مدرسہ میں واپس نہ آئیں، جو طلباء آئندہ سال آئیں گے، وہ ان کے کام آئیں گے، واپس لئے، ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں ہے؟ زکوٰۃ کے روپیہ سے لحاف تھے، جو اہل خیر حضرات نے مدرسہ کے لئے دیئے تھے، صدر مدرس نے ایسا کر لیا کہ لحاف طلباء سے جاتے وقت واپس لے لئے، تو کیا صدر مدرس صاحب ڈاکو یا خائن یا گنہگار ہے؟ واپس لینے کی اجازت ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے مالک بنادینا ضروری ہے، محض مستعار دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی (۱)، اگر کوئی مدرسہ کا ذمہ دار مال زکوٰۃ کو عاریتہ دے کر واپس لے لیتا ہے، ان کو مالک نہیں بناتا تو ایسے ذمہ دار کو ہرگز زکوٰۃ نہ دی جائے، بلکہ خود طلباء کو یا جس کو مستحق سمجھیں، لوگ زکوٰۃ دے دیا کریں، اب تک جس قدر لحاف وغیرہ اسی طرح طلباء کو دے کر واپس لے لئے، ان کی ذمہ داری صدر مدرس صاحب پر ہے، مہتمم مدرسہ صاحب کو چاہیے کہ صدر مدرس صاحب کو اس طرز عمل سے حکما روک دیں، مہتمم صاحب نے جو لحاف طلبہ کو تملیک کا دے دیئے تھے، طلباء ان کے مالک ہو گئے تھے اور زکوٰۃ ادا ہو گئی تھی، پھر صدر مدرس نے طلباء سے جبراً اگر لحاف واپس لے

(۱) "ویشترط أن يكون الصرف تملیکاً لا إباحة". (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۲/۲۲۳، سعید)

"ولا يجوز أن يئني بالزكاة المسجد وكل مالا تملیک فيه". (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الزکاة، الباب السابع: ۱/۱۸۸، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، باب المصروف: ۲/۲۲۳، رشیدیہ)

لئے، تو یہ طلباء پر زیادتی ہوئی، اس کی مکافات لازم ہے، وہ لحاف ان کو واپس کریں (۱) اور ان سے معافی مانگیں، تب ان کا یہ گناہ معاف ہوگا اور ان کو ڈاکو یا خائن کہنے کی اجازت نہ ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود عثیٰ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱/۹/۸۸ھ۔

بھائی کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۱۹]: ایک شخص مالدار ہے اور اس کا ایک حقیقی بھائی غریب ہے دونوں ایک ساتھ نہیں رہتے جدا جدا رہتے ہیں، مالدار بھائی اپنے غریب بھائی کو زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ ایک ساتھ دو چار ہزار روپیہ دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غریب بھائی کو زکوٰۃ دینا درست ہے، بلکہ غیروں کے مقابلہ میں بھائی کو دینا افضل ہے (۳)، کتب فقہ،

(۱) ”عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، ص: ۲۵۵، قدیمی)

”لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الحدود، الباب السابع في حد القذف، فصل في التعزير: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۵/۲۸، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تنازعوا بالألقاب بسئ الاسم الفسوق بعد الإيمان﴾ (الحجرات: ۱۱)

”فمن فعل ما نهى الله عنه من السخرية، والهمز، والنبر فذلك فسوق، وذلك لا يجوز“۔

(الجامع لأحكام القرآن، الحجرات: ۱۱، الجزء ۱۶/۲۱۱، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(۳) ”وقيد بأصله وفرعه؛ لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم وهو أولى؛ لما فيه من الصلة مع

الصدقة، كالإخوة والأخوات والأعمام والعمت والأخوال والخالات الفقراء“۔ (البحر الرائق، کتاب

الزکاة، باب المصروف: ۲/۲۲۵، رشیدیہ)

”والأفضل في الزکاة والفطر والنذور الصرف أولاً إلى الإخوة والأخوات، ثم إلى أولادهم، ثم =

بحر (۱) عالمگیری (۲)، شامی (۳) وغیرہ میں یہ مسئلہ مذکور ہے، کسی مستحق زکوٰۃ کو اتنی مقدار زکوٰۃ دے دینا مکروہ ہے، جس سے وہ خود صاحب نصاب ہو جائے (۴)۔ مراقی الفلاح (۵) و درمختار (۶) میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وکیل کا اپنی ماں کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۲۰]: ہندہ کے پاس بقدر نصاب زیور ہے، ہندہ کے پاس پیسے نہیں ہے، لیکن اپنے خاوند سے کہہ رکھا ہے کہ میرے زیور کی زکوٰۃ تم ادا کرو اور جہاں چاہو دے دینا، ہندہ کے خاوند نے منظور کر لیا،

= إلى الأعمام والعمات كذا في السراج الوهاج. (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الزكاة، الباب السابع: ۱/۱۹۰، رشیدیہ)

”قال في النهر: والأولى صرفها إلى إخوانه الفقراء، ثم أولادهم، ثم أعمامه الفقراء، ثم أخواله، ثم ذوي الأرحام، ثم جيرانه، ثم أهل سكنه، ثم أهل ربضه.“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، باب المصروف، ص: ۷۲۲، قدیمی)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۴۲۵، رشیدیہ)

(۲) (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الزكاة، الباب السابع: ۱/۱۹۰، رشیدیہ)

(۳) (ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۳۴۶، سعید)

(۴) ”وكره الإغناء.“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۲۱، قدیمی)

”وكره إعطاء فقير نصاباً أو أكثر.“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۳۵۳، سعید)

”كره أن يدفع إلى فقير ما يصير به غنياً وندب الإغناء عن سؤال الناس.“ (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۴۳۵، رشیدیہ)

(۵) ”وكره الإغناء.“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۲۱، قدیمی)

(۶) ”وكره إعطاء فقير نصاباً أو أكثر.“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۳۵۳، سعید)

ہندہ کے خاوند نے بھی اپنی بیوی ہندہ کے زیور کی زکوٰۃ لے کر روپے اپنی والدہ کو جو کہ زکوٰۃ کی مستحق ہے، اس کو دے دیئے، اب فرماؤں زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۸۹ھ۔

جس بچہ کی ماں سیدہ ہو، اس کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۲۱]: میرے ایک تایا زاد بھائی تھے، ان کا انتقال ہو گیا، وہ خود سید نہیں تھے، لیکن بیوی جو انہوں نے چھوڑی، وہ سیدہ ہے، ان کے تین چار نابالغ بچے بھی ہیں، کیا شرعاً ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے؟ اگر نہیں تو کیا شرعی حیلہ سے دی جاسکتی ہے؟ ان لوگوں کی حالت بہت قابل رحم ہے، نہ بچوں کو ٹھیک سے روٹی مل سکتی ہے، نہ کپڑائی زمانہ یہ ممکن نہیں کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی کسی کی مالی امداد کی جاسکے۔ امید ہے کہ اس امر پر خصوصی توجہ دے کر ان کے لئے کوئی راستہ سمجھائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان بچوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۲)، نسب باپ سے چلتا ہے، ان بچوں کا باپ سید

(۱) "وللوکیل أن يدفع لولده الفقير وزوجه لالنفسه، إلا إذا قال ربها "ضعها حيث شئت".

(رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۶۹، سعید)

"وفي "الجامع الأصغر" سئل أبو حفص عمن دفع زكاة ماله إلى رجل وامرأة أن يتصدق بها، فأعطى ولد نفسه الكبير أو الصغير أو امرأته وهم محاييج، جاز". (المحيط البرهاني، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۴۴۴، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۶۹، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (التوبة: ۶۰)

"ويؤخذ من هذا أن من كانت أمها علوية مثلاً، وأبوها عجمي يكون العجمي كفواً لها، وإن كان =

نہیں تھا (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

علمائے ربانی کی تکفیر کرنے والے کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۲۲]: زمانہ کے مسلمانوں کا ایک گروپ علمائے ربانی و حقانی کو کافر و مرتد قرار دیتا ہے اور اس مہینہ رمضان میں خصوصی طور سے زکوٰۃ، عطیات، فطرہ کی رقم کی وصولی کے لئے بھی تشریف لائے ہیں، تو ایسے حضرات کو جو علمائے حق کو کافر و مرتد کہتے پھرتے ہیں، تو ایسے شخص کو زکوٰۃ عطیات فطرہ کی رقم دی جاسکتی ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بخاری شریف کی حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کو کافر کہے اور وہ واقعہً کافر نہ ہو، تو یہ کلمہ (کفر) اس

= لہا شرف ما؛ لأن النسب للآباء، ولهذا جاز دفع الزكاة إليها“۔ (ردالمحتار، کتاب النکاح، باب الکفء
ع: ۸۷/۲، سعید)

”(وقوله: وبني هاشم) اعلم أن عبد مناف وهو الأب الرابع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أعقب أربعة وهم: هاشم، والمطلب، ونوفل وعبد شمس، ثم هاشم أعقب أربعة، انقطع نسل الكل إلا عبد المطلب، فإنه أعقب اثني عشر، تصرف الزكاة إلى أولاد كل إذا كانوا مسلمين فقراء إلا أولاد عباس وحرث وأولاد أبي طالب من علي وجعفر وعقيل، قهستاني“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۵۰/۲، سعید)

(۱) ”أما أصل النسب فمخصوص بالآباء..... فإن العلماء ذكروا أن من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ينسب إليه أولاد بناته، فالخصوصية للطبقة العليا، فأولاد فاطمة الأربعة..... فينسبون إليه صلى الله تعالى عليه وسلم، وأولاد زينب وأم كلثوم ينسبون إلى فاطمة ولا إلى أبيها صلى الله تعالى عليه وسلم لأنهم أولاد بنت بنته لا أولاد بنته، فيجوز فيهم الأمر على قاعدة الشرع الشريف في أن الولد يتبع أباه في النسب لا أمه“۔ (ردالمحتار، کتاب الوصايا، باب الوصية للأقارب.....: ۲۸۵/۲، سعید)

”أن الحسب والنسب يختصان بالأب دون الأم“۔ (الفتاوى العالمكيرية، کتاب الوصايا،

الباب السادس: ۱۱۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا في بدائع الصنائع، کتاب الوصايا: ۲۴۶/۲، رشیدیہ)

کہنے والے ہی کی طرف لوٹ جاتا ہے (۱)، اس لئے جب تک غیر مشتبہ دلائل سے کسی کا کفر ثابت نہ ہو جائے، تو اس کو کافر کہنا نہایت خطرناک ہے، جس کی وجہ سے اس کہنے والے کا ایمان متذبذب ہو جاتا ہے (۲)، جن لوگوں نے علمائے حق کو کافر کہنا ہی اپنا شعار اور مشغلہ زندگی بنا رکھا ہے، ان کو اپنی زکوٰۃ دینا زکوٰۃ کو خطرے میں ڈالنا ہے، وہ اس زکوٰۃ سے وہی کام انجام دیں گے، جو ان کا مشغلہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بریلوی مکتب فکر کے مدارس میں زکوٰۃ دینا؟

سوال [۱۰۵۲۳]: بھئی میں رواج ہو رہا ہے کہ بریلوی حضرات اپنی رقم زکوٰۃ کو دیوبندی مدرسہ میں دینا ناجائز اور حرام سمجھتے ہیں اور ہمارے سفراء کو زکوٰۃ کی رقم نہیں دیتے ہیں، تو کیا ان کے سفراء کو زکوٰۃ کی رقم دیں

(۱) ”عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق، ولا يرميه بالكفر، إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما ينهى عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قديمی)

(و صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر: ۵۷/۱، قديمی)

(و مشکاة المصابيح، كتاب الأدب، باب حفظ اللسان والغيبة والشتيم: ۲۱۱/۲، قديمی)

(۲) ”وذلك أن المعاصي كما قالوا ”بريد الكفر“ ويخاف على المكثّر منها أن يكون عاقبة شؤمها المصير إلى الكفر“۔ (شرح النووي، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر: ۵۷/۱، قديمی)

”وفي الخلاصة: من أبغض عالماً من غير سبب ظاهر خيف عليه الكفر“۔ (شرح الفقه الأكبر، فصل في العلم والعلماء، ص: ۱۷۳، قديمی)

”ويخاف عليه الكفر إذا شتم عالماً أو فقيهاً من غير سبب“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، الباب التاسع: ۲۷۰/۲، رشيدية)

(۳) قال الله تعالى: ﴿تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (المائدة: ۲)

وقال الله تعالى: ﴿قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهير للمجرمين﴾ (القصص: ۱۷)

”ولا يجوز صرفها لأهل البدع“۔ (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۵۴/۲، سعيد)

اور زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا ہم بھی ان کے مدرسہ والوں کو زکوٰۃ کی رقم نہ دیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ متقی دیندار کو دی جائے، جیسا کہ کتب فقہ میں ہے (۱)، جو شخص جماعت یا مدرسہ حق اور اہل حق کی مخالفت و تکفیر کرے، اس کے لئے کوشش میں مصروف رہے، اس کو زکوٰۃ نہ دی جائے، اس کو زکوٰۃ دینا مخالفت حق کی اعانت کرنا ہے۔

﴿تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان﴾ (۲). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

شیعہ کو زکوٰۃ و فطرہ دینا

سوال [۱۰۵۲۲]: روافض جو صحابہ کرام اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو برا کہنے والے اور عقائد خلاف شریعت ثابت ہوتے ہوں، ان کو زکوٰۃ اور فطرہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر دے دیا، تو اس کے بارہ میں کیا حکم ہے؟

(۱) ”أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة، قال صلى الله تعالى عليه وسلم: لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي“ وهذا لأن التقي يستعين به على التقوى فتكون شريكاً له في طاعته بإعانتك إياه، وقال عليه السلام: ”أطعموا طعامكم الأتقياء، وأولوا معروفكم المؤمنين“ (إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الزكاة، الفصل الثاني، الوظيفة الثامنة: ۲۸۲/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وكره نقلها، إلا إلى قرابة، أو أحوج، أو أصلح، أو أروع، أو أنفع للمسلمين وفي المعراج: التصديق على العالم الفقير أفضل“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۵۳/۲، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، باب المصروف، ص: ۷۲۲، قديمي)

(۲) (المائدة: ۲)

قال الله تعالى: ﴿قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيراً للمجرمين﴾ (القصص: ۷۷)

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس کے عقائد نصوص قطعیہ کے خلاف ہوں، اس کو زکوٰۃ و فطرہ دینا درست نہیں (۱)، اگر دے دیا ہو تو دوبارہ دیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۹۵ھ۔



(۱) ”قوله (ولا يصح دفعها لكافر) قال في التنوير وشرحه: ولا تدفع لذي، وجاز دفع غيرها، وغير العشر والخراج إليه، ولو واجباً كنذرو كفارة فطرة خلافاً للثاني وبه يفتى“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۲۰، قديمی)

”ثم الذين لا يجوز صرف الزكاة إليهم سبعة عشر نفراً: ومنها الكافر“۔ (خزانة الفقه، كتاب الزكاة، من لا تصرف إليهم الزكاة، ص: ۷۳، مكتبه إسلاميه كوئٹہ)
(وكذا في الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۸، سعيد)

(۲) ”دفع بتحرر لمن يظنه مصرفاً فبان أنه عبده، أو مكاتبه، أو حربي، ولو مستأمناً أعادها“۔
(الدر المختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۳۵۲، سعيد)

”قال في مشكلات خواهر زاده: قوله ”ثم ظهر أنه غني أو هاشمي أو كافر“ أي: ذمي؛ لأن الإجماع منعقد أنه لو كان مستأمناً أو حربياً فإنه تجب الإعادة“۔ (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۴۳۳، رشيدية)

”وفي ”التحفة“: أجمعوا أنه لو ظهر أنه حربي، أو مستأمن لا يجوز كذا في ”غاية البيان“۔
(النهر الفائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۱/۴۶۸، رشيدية)

”ومن ذلك قول الأئمة الأربعة وغيرهم: إنه لا يجوز دفع الزكاة إلى الكافر“۔ (كتاب الميزان، كتاب الزكاة، باب قسم الصدقات: ۲/۲۶۵، عالم الكتب بيروت)

فصل في صرف الزكاة في المدارس

(مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)

زکوٰۃ وعشر وغیرہ مدرسہ میں دینا

سوال [۱۰۵۲۵]: ایک اسلامیہ اسکول ہے، جس کے اندر زکوٰۃ کے مد کی تمام رقوم وصول کی جاتی ہیں، مثلاً: چرم قربانی، عشر وغیرہ اور مدرسہ کے مدرسین کی تنخواہ اور مدرسہ کی دوسری ضروریات بھی اسی سے پوری کی جاتی ہے اور اس کے لئے دوسرے ذرائع بھی ہیں، مثلاً: بورڈ کی امداد، مدرسہ کا چک وغیرہ، اس مدرسہ کی نوعیت یہ ہے کہ اسلامی وغیر اسلامی تہوار کی چھٹیاں اور انگریزی حیثیت کی تعطیلات باقاعدہ ہوتی ہیں اور ہندو طلباء بھی اس کے اندر تعلیم پاتے ہیں، لہذا کون سی ترکیب ہے کہ چرم قربانی وغیرہ دینا اس کے اندر جائز ہوگا؟ اور ان کے لئے کوئی شرط ہے یا نہیں؟ مدلل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کنز الدقائق میں ہے:

”الزکوٰۃ هي تملك المال بغير عوض من فقير مسلم“ الخ، ص: ۵۵ (۱).

درمختار شامی میں ہے:

”لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، كبناء القناطر، والسقايات، وإصلاح

الطرق، وكري الأنهار، والحج، والجهاد، وكل مالا تملك فيه“ (درمختار

(۱) (كتاب الزكاة، ص: ۵۵، مكتبة حقانيہ ملتان)

”هي تملك جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير الخ“ (الدر المختار، كتاب الزكاة:

۳۵۶-۳۵۸، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الأول: ۱/۱، رشيدية)

مع الشامی: ۳۴۴/۲، طبع کراچی (۱)۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”ويهب منها أي: من الأضحية ماشاء للغني، والفقير، والمسلم،

والذمي“ (عالمگیری: ۳۰/۵) (۲)۔

مجالس الأبرار میں ہے:

”وإن اقتسموا اللحم وزناً، وتصدقوا بالجلد على فقير، أو وهبوا للغني

يجوز“ (ص: ۲۲۸) (۳)۔

ہدایہ میں ہے:

”ولو باع الجلد، واللحم بالدراهم أو بما لا ينتفع به، إلا بعد استهلاكه

تصدق بثلثه؛ لأن القرية انتقلت إلى بدله“ (ہدایہ: ۴/۴۵۰، کتاب الأضحية

في ضمن قوله ويتصدق بجلدها، طبع ياسر ندیم اینڈ کمپنی دیوبند) (۴)۔

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ و عشر کل مال مدرسین کی تنخواہ اور مدرسہ کی عمارت میں نہیں صرف کر سکتے، ہاں! طلبہ مسلمان عاقل بالغ نادر کو دے سکتے ہیں اور یہ لوگ چاہیں اپنے مصرف میں لائیں یا دوسرے

(۱) (کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۴۴/۲، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، باب المصروف: ۴۲۴/۲، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب السابع: ۱۸۸/۱، رشیدیہ)

(۲) (کتاب الأضحية، قبیل الباب السادس: ۳۰۰/۵، رشیدیہ)

(۳) (مجالس الأبرار (اردو)، مجلس: ۳۵، قربانی کا گوشت تقسیم کرنے کا طریقہ، ص: ۲۸۰، دارالاشاعت کراچی)

”ويهب ما يشاء فقيراً أو غنياً مسلماً أو ذمياً ماشاء“ (مجمع الرموز، کتاب الأضحية:

۳۶۴/۲، سعید)

(۴) (الهدایة: ۴/۴۵۰، شرکت علمیہ)

(و کذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الأضحية: ۳۲۸/۲، سعید)

(و کذا في مجمع الأنهر، کتاب الأضحية: ۱۷۴/۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

کار خیر میں صرف کریں اور چرم قربانی کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ جب تک قربانی کرنے والا چمڑے فروخت نہ کرے، ہر شخص کو ہبہ کر سکتا ہے، خواہ جس کی ملک کرے غریب ہو یا صاحب نصاب ہو یا ناظم مدرسہ ہو یا غیر ناظم اور اگر روپیہ پیسوں کے عوض فروخت کر دیا، تو اس کی قیمت کا غرباء و مساکین پر صدقہ کرنا واجب ہے، لیکن جس کو چرم قربانی یا اس کی قیمت کا مالک بنایا جائے، اس کو اختیار ہے کہ اپنے مصرف میں لائے یا مدرس کی تنخواہ میں صرف کرے یا تعمیر مدرسہ میں لگائے، پس اگر چرم قربانی کسی کو تملیک کا دے دی جائے یا اس کی قیمت غریب آدمی کو دی جائے اور یہ لوگ مدرس کی تنخواہ یا مدرسہ کے دوسرے کام میں صرف کریں تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۹ھ۔

فصل سے نکالا ہوا غلہ مسجد میں لگانا

سوال [۱۰۵۲۶]: ایک مسجد ہے، مدرسہ کے متعلق مسجد کے اکثر کام مدرسہ ہی کی جانب سے انجام دیئے جاتے ہیں، مسجد کا حساب مدرسہ سے علیحدہ ہے، مدرسہ کی مالی حالت کمزور ہے، مدرسہ علم دین کی مستحکم خدمت انجام دیتا ہے، بیرونی طلباء بھی کثیر تعداد میں تعلیم پاتے ہیں، اس صورت میں فصل کا غلہ جو کہ بعد چالیسواں نکالا جاتا ہے، مسجد میں لگانا گویا صرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جواز کی صورت میں بہتر کس کے لئے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ غلہ صدقہ واجبہ نہیں (۲) دینے والے مسجد کے لئے دیں، تو مسجد کے مصارف میں صرف کرنا بھی

(۱) "الملک ما من شأنه أن يتصرف فيه بوصف الاختصاص". (رد المحتار، کتاب البیوع، مطلب فی

تعریف المال والملک والمتقوم: ۵۰۲/۲، سعید)

"کل يتصرف في ملكه كيف شاء..... لا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبداً، إلا إذا أضر

بغيره". (شرح المجلة لسليم رستم باز، الباب الثالث، المادة: ۱۱۹۲، ۱۱۹۷، ۱: ۶۵۳، ۶۵۷،

دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) صدقہ واجبہ اس لئے نہیں ہے، خاتمہ زمینداری کے بعد جب سرکار نے لوگوں کو زمینیں دیں (چاہے بالعوض یا بلا عوض) تو وہ

تقسیم سے قبل استیلاء سے سرکار کی ملک ہو گئی تھیں، لہذا عشر نہ رہا۔ تفصیل کے لئے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ کریں:

درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۴/۹۶ھ۔



(اسلام کا نظام اراضی، ص: ۱۷۹، دارالاشاعت)

(امداد الفتاویٰ، فصل فی العشر والخراج: ۲/۶۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(تالیفات اشرفیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، عشر وخراج کے احکام کا بیان، ص: ۳۶۶، ادارہ اسلامیات)

(۱) ”علیٰ انہم صرحوا بأن مراعاة غرض الواقفين واجبة“۔ (الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب:

مراعاة غرض الواقفين واجبة والعرف يصلح مخصصاً: ۴/۴۴۵، سعید)

”والواقف لو عين إنساناً للمصرف، تعين حتى لو صرف الناظر لغيره كان ضامناً“۔ (البحر الرائق،

کتاب الوقف: ۵/۳۸۱، رشیدیہ)

”فإن شرائط الواقف معتبرة إذا لم تخالف الشرع، وهو مالک فله أن يجعل ماله حيث شاء ما

لم یکن معصية“۔ (الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب شرائط الواقف: ۴/۳۴۳، سعید)

باب صدقة الفطر ومصارفها

(صدقۃ فطر اور اس کے مصارف کا بیان)

صاع کی مقدار

سوال [۱۰۵۲۷]: صدقة الفطر ہر شخص پر کتنا واجب ہے؟ کتابوں میں جو نصف صاع لکھتے ہیں، اسی تولہ سیر کے حساب سے اس کا صحیح وزن کیا ہے؟ ”کریم اللغات“، ص: ۱۲۹، پر درج، صاع وزن ہے دو سو چونتیس تولہ کا، اس لغت کے اعتبار سے نصف صاع ایک سیر ساڑھے سات چھٹانک ہوتے ہیں، بریں بنا ہم تو ڈیڑھ سیر کے حساب سے دیتے ہیں، فی الحال ایک مولانا صاحب نے فرمایا کہ صدقة الفطر ہر شخص پر پونے دو سیر یا اس سے کچھ زائد ہے، احتیاطاً دو سیر دینا بہتر ہے، اب دریافت کرنا ہے کہ صدقة الفطر کس حساب سے اور کتنا ادا کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۶۲ میں صدقة الفطر سہارنپور کی تول کے ڈیڑھ سیر پختہ گندم لکھا ہے (۱)، احتیاطاً دو سیر بتایا جاتا ہے (۲)۔ جو شخص پورا دو سیر دے دے، وہ مزید ثواب کا مستحق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ”صاع اور مد ہندوستانی وزن سے کتنے کے ہیں“، ص: ۳۶۲، سعید)

(۲) ”لما فی مبسوط السرخسی: من أن الأخذ بالاحتیاط فی باب العبادات واجب“۔ (رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، مطلب فی مقدار الفطر بالمد الشامی: ۳۶۲/۲، سعید)

”أن الأخذ بالاحتیاط عند الاشتباه واجب“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الطہارة، باب نواقض الوضوء: ۱۲۴/۱، رشیدیہ) =

صاع وغیرہ کے اوزان

سوال [۱۰۵۲۸]: صاع کے مسئلہ پر ایک فتویٰ۔

استفتاء: انگریزی دور حکومت میں ہندوستان کے مختلف شہروں میں مختلف طرح کے وزن رائج تھے، کہیں ۶۴/ تولہ کا سیر تھا، کہیں ۸۰/ تولہ کا سیر اور تول میں بھی فرق تھا، اس زمانہ میں صدقة الفطر کی مقدار متعین کرنے میں بڑا اختلاف تھا، کوئی پونے دو سیر بتاتا تھا، کوئی دو سیر، کوئی دو سیر آدھ پاؤ اور کوئی سوا دو سیر اور بعض علماء نے ڈیڑھ سیر تک بیان کیا ہے، اس لئے ہر جگہ کے لوگ اپنے اپنے علماء کی تحقیق پر اعتماد کرتے ہوئے صدقة الفطر ادا کرتے آئے ہیں۔

اب سیر کا وزن متروک ہو چکا ہے اور اس کی جگہ تمام ہندوستان میں کلو گرام نے لے لی ہے اور اس کا رواج ہو گیا ہے، اس لئے بہتر ہو کہ علماء کرام ایک تحقیق پر متفق ہو کر وزن مقرر کریں، تاکہ صدقة فطر صحیح طریقہ سے ادا ہو سکے، نیز یہ بھی ارشاد فرمائیں کہ صدقة فطر کے لئے صاحب نصاب ہونا شرط ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ اس مسئلہ پر تحقیق انیق فرما کر عند اللہ ماجور ہوں گے۔

المستفتی: ڈاکٹر محمد عمر احاطہ منشی دارالانسی

الجواب حامداً ومصلیاً:

صاع ایک عربی پیمانہ ہے، جس سے غلہ ناپ کر دیا جاتا ہے (۱) اور آج بھی عرب میں ناپ ہی کر غلہ فروخت کرتے ہیں اور صدقة فطر ادا کرنے کا دستور ہے، صدقة فطر ادا کرنے کے لئے حدیث میں چار چیزیں بیان کی گئی ہیں:

= "وأبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ یقول: الأخذ بالاحتیاط فی العبادات أصل." (المبسوط

للسرخسی، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱/ ۲۲۵، حبیبیہ)

(۱) "الصاع کیل یسع فیہ ثمانیۃ أرتال." (شرح الوقایۃ، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر: ۱/ ۳۰۰، إمدادیہ)

"لأن النص جاء بالصاع وهو اسم للمكيال." (البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر:

۲/ ۴۴۴، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر: ۲/ ۳۶۵، سعید)

۱- گیہوں یا اس کا آٹا نصف صاع، ۲- چھوہارا، ۳- منقہ، ۴- جو یا اس کا آٹا۔

ان تینوں چیزوں میں سے ایک صاع دینے کا حکم ہے (۱)، ان میں موجودہ گرائی کے زمانہ میں آسان اور افضل گیہوں نصف صاع ہے، صاع کی تحقیق میں علماء محققین کو ہر زمانہ میں اختلاف رہا ہے، حنفیہ کے نزدیک عراقی صاع معتبر ہے، جس پر تمام صحابہ کرام نے اتفاق کیا ہے (البحر الرائق) (۲)۔

اس مسئلہ پر غالباً سب سے پہلے ملا ”بیہقی لکھنوی“ اور ان کے فرزند ”ملا معین“ نے فارسی میں ایک رسالہ تالیف کیا ہے، جس میں صاع کا جدید وزن مقرر کیا اور اس کے اتباع میں ”مولانا عبدالحی فرنگی محلی“ نے ”عمدة الرعاية حاشیہ شرح الوقایہ“ میں اسی جدید وزن کو قبول کیا (۳)۔ اور اس پر مولانا عبد الشکور صاحب لکھنوی اور دیگر علماء کان پور بہار وحیدرآباد نے اعتماد کر کے ”دوسیر ایک پاؤ تو تولہ سات ماشہ“ بیان کیا ہے اور مولانا کرامت علی جوہری نے ”مفتاح الجنة“ میں جوہری سیر سے ”تین سیر بارہ تولہ نو ماشہ دورتی دو جو“ اور مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”ساڑھے تین سیر“ بیان کیا ہے (۴)۔

(۱) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، قال: كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام، أو صاعاً من شعير، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من أقط، أو صاعاً من زبيب، متفق عليه“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۱/۲۵، قدیمی)

”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان الناس يخرجون صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صاعاً من شعير، أو تمر، أو سلت، أو زبيب نصف صاع حنطة مكان صاع من تلك الأشياء“۔ (سنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب كم يؤدي في صدقة الفطر: ۱/۲۳۸، رحمانیہ)

”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير الخ“۔ (مؤطا الإمام مالك، كتاب الزكاة، باب مكيلة زكاة الفطر: ۱/۳۲۲، میر محمد کتب خانہ کراچی)

”فهو الصاع الذي يكال به الشعير والتمر“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة: ۲/۲۰۵، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۲/۴۴۳، رشیدیہ)

(۳) (عمدة الرعاية حاشیہ شرح الوقایہ، كتاب الزكاة، باب صدقة النافلة، رقم الحاشیة: ۳: ۱/۳۰۰،

مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۴) (کفایت المفتی، كتاب الزكاة: ۴/۳۱۱، دارالاشاعت)

یہ تمام تحقیقات اپنے اپنے شہروں کے اوزان کے اعتبار سے ہوئیں اور حساب لگانے کے بعد بھی فرق پڑتا ہے، ان تمام تحقیقات پر اعلیٰ حضرت بریلوی کی تحقیق ”تین سوا کیا ون بھر“ کی ہے، جو ساڑھے چار سیر کے قریب ہے اور حساب لگانے سے یہی حساب زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایک صاع ایک ہزار چالیس درہم کا ہوتا ہے اور ایک درہم کے چودہ قیراط اور قیراط کا وزن ۵ جو غیر نقش اور دم بریدہ ہو، اس لئے ایک درہم کے $۵ \times ۱۴ = ۷۰$ جو ہوئے (۱)۔ اس وزن کو تمام فقہاء نے تسلیم کیا ہے اور موجودہ گرام کے وزن سے ایک درہم برابر ۷۰ یا ۴ گرام ہے، اس لئے ۱۰۴۰ درہم $۴ \times ۲۶۰ = ۱۱۶۰$ گرام یا ۴ گلو ایک سو ساٹھ گرام کے اور نصف صاع دو گلو ۸ گرام کے برابر ہوا، جو سوادوسیر کے برابر ہے، اس طرح فاضل بریلوی کا پرانا وزن اس لئے حساب سے بالکل مطابق ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے، جس طرح زکوٰۃ کے نصاب میں ہندوستان کے تمام علماء نے فاضل بریلوی کے نصاب کو تسلیم کیا ہے، یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی اور ساڑھے سات تولہ سونا اس کا مذکورہ بالا حساب کے مطابق قریب قریب ۸۰۰ گرام چاندی اور سو گرام سے کچھ کم سونا کا جدید نصاب ہوتا ہے، خاکسار کو اس وزن کا حساب لگانے میں سخت دقتوں کا سامنا کرنا پڑا اور جو کو تول کر ہر طرح اطمینان کر لیا گیا ہے، اس وزن کے صحیح ہونے کی ایک بڑی دلیل یہ بھی ہے کہ ۱۳۲۹ھ میں خاکسار کے والد ماجد مولانا مفتی محمد ابراہیم صاحب جب زیارت حرمین شریفین سے واپس تشریف لائے، تو اپنے ساتھ دُر نبوی کی بھی نقل بنوا کر لائے، جس کی سند اور اجازت حضرت شیخ الدلائل مولانا شاہ عبدالحق صاحب مہاجر کی نور اللہ مرقدہ سے والد صاحب کو حاصل ہوئی، یہ دُر ان کے پاس تھا، اس دُر سے سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ۶/۷ دُر کا ایک صاع کے برابر ہوتا ہے اور باقی ۳/۴ اماموں کے نزدیک درست کیا ہے، تحقیقات مذکورہ سے واضح ہو گیا کہ نصف صاع کا جدید وزن دو گلو ۸۰/۸ گرام اور قدیم وزن سوادوسیر ہے اور صدقہ فطر صرف صاحب نصاب پر

(۱) ”ثم اعلم أن الدرهم الشرعي أربعة عشر قيراطاً... فإذا كان الصاع ألفاً وأربعين درهماً شرعياً“

”وقال الرافعي رحمه الله تعالى: “(قوله: فإذا كان الصاع الخ) تقدم للمحشي أن قيراط

الدرهم الشرعي خمس حبات... فعلى هذا يكون حبات الشرعي سبعين“ (الدر المختار مع

ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر، مطلب في تحرير الصاع والمد...: ۳۶۵/۲، سعيد)

(وكذا في عمدة الرعاية شرح الوقاية، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۳۰۰/۱، رقم الحاشية: ۳، إمداديه)

واجب ہے، جو ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا نصاب رکھتا ہو (۱)۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: عبدالسلام نعمانی المجددی (مفتی خطیب جامع مسجد عالمگیری بنارس)

الجواب حامداً ومصلیاً:

عربی پیمانہ کو جب ہندی وزن میں منتقل کیا گیا، تو اس وقت سے اختلاف چلا آ رہا ہے، یہ اختلاف صدقة الفطر کی مقدار اور سونے چاندی کے نصاب سب ہی میں ہے، اگر اوزان کو جو سے وزن کیا جاتا ہے، مگر جو بھی مختلف کھیتوں اور علاقوں کے سب یکساں نہیں ہوتے، ان میں بھی فرق ہوتا ہے، سرخ سے وزن کیا جائے، اس میں بھی فرق ہے، اس فرق اور اختلاف سے بچنے کی کوئی صورت نہیں، احتیاط پر عمل کرنا دوسری بات ہے۔ اور سب کو ایک چیز پر مجبور و پابند کرنا الگ چیز ہے، قدرت کی طرف سے پیدا شدہ چیزوں میں جب اختلاف ہے اور ان کے اختلاف سے وزن متعین کرتے ہیں، تو اختلاف پیدا ہوتا ہے، تو اس اختلاف کو ختم کر کے اتحاد کی سعی بے محل ہے، اس اختلاف کی بناء پر باہم دست و گریباں ہونا غلط ہے، ہر ایک کو اپنے معتقد علیہ پر اعتقاد ہوتا ہے، خود ہر شخص حساب کر کے وزن متعین نہیں کر سکتا، ہم کو اپنے اکابر پر اعتماد ہے کہ انہوں نے جو حساب لگا کر وزن متعین کر دیا وہ صحیح ہے۔ خواہ دوسروں کے حساب سے بھی موافق ہو جائے، جیسا کہ سونے چاندی کے نصاب میں ایک ہی وزن سب کے حساب میں یا دوسروں کے حساب سے مختلف ہو جائے، جیسا کہ صاع کے حساب میں ہوا۔ سیر، چھٹانک، تولہ، ماشہ کو کلو گرام میں منتقل کرنا کچھ دشوار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نصف صاع کی مقدار موجودہ وزن سے

سوال [۱۰۵۲۹]: صدقة فطر کے متعلق یہاں کے مقامی اخبار ”سیاست“ مورخہ یکم شوال ۱۴۰۰ھ

(۱) ”تجب علی حر مسلم مکلف مالک لنصاب أو قیمته، وإن لم يحل علیه الحول عند الطلوع الفجر يوم الفطر، ولم يكن للتجارة، فارغ عن الدين، وحاجته الأصلية وحوائج عياله“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ص: ۷۲۳، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر: ۲/۳۶۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثامن: ۱/۱۹۱، رشیدیہ)

میں محمد رضی الدین معظم صاحب کا ایک مضمون شائع ہوا ہے، انہوں نے صاع کا وزن اور اس کے حساب سے کس قدر فطرہ دینا چاہیے، تحریر فرمایا ہے، صاع کا وزن ڈھائی (۲ کلو ۳۳۷ گرام) اور ساڑھے تین سیر (۳ کلو ۲۶۵ گرام) مقرر ہے، اس لحاظ سے نصف صاع کا وزن علی الترتیب سوا سیر یعنی (ایک کلو ۱۶۶ گرام) یا ۳/۴ سیر یعنی (ایک کلو ۶۳۲ گرام) ہے، یہ اختلاف دراصل اس وجہ سے ہے کہ عہد نبوی میں مدینہ طیبہ میں کئی اقسام کے مقدار کے صاع رائج تھے، لہذا بعد کے علماء نے کم از کم اور زیادہ سے زیادہ صاع کو تسلیم کیا اور ان کی مقدار ڈھائی سیر یا پونے تین سیر بتلائی۔

اب اپنے سمجھ بوجھ کی بات ہے کہ قانون کی آڑ لے کر کم سے کم یا زیادہ سے زیادہ دیں، یہاں پر جو اوقات سحر و افطار کے متعلق پرچے شائع ہوتے ہیں، اس میں صدقہ فطر کے متعلق ڈیڑھ کلو ہے، کہیں دو کلو ۳۰ گرام ہے، عام لوگ جس میں بندہ ناچیز بھی شامل ہے، ان کے لئے مشکل کا سامنا ہے، لہذا براہ کرم مطلع فرمائیے کہ صدقہ فطر کے لئے کم از کم کتنا گیہوں یا جو دینا چاہیے یا زیادہ سے زیادہ کتنا دیا جائے۔ صدقہ فطر ایک ہی غریب کو دے سکتے ہیں یا مختلف لوگوں کو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع گندم اور ایک صاع جو ہے (۱)، صاع بھی عرب میں مختلف تھے اور سیر بھی مختلف تھے، نیز جو، رتی، میں اختلاف تھا، ان سب کو دیکھتے ہوئے جو حساب لگایا گیا، تو اسی کے سیر سے یعنی اسی قولہ کا سیر مانا جائے، تو نصف صاع ڈیڑھ سیر کا ہوا، پھر احتیاط کے طور پر پونے دو سیر فطرہ تجویز کیا گیا، ایک صاع کا وزن اس سے دو گنا ہے، سیر بعض مقامات پر نوے کا، بعض جگہ سو کا، بعض جگہ زائد کا ہوتا ہے، انگریز کے

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، قال: في آخر رمضان أخرجوا صدقة صومكم، فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر أو شعير، أو نصف صاع من قمح". (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۱/۱۰، قدیمی)

"يجب نصف صاع من بر أو دقيقه أو سويقه، أو زبيب، أو صاع تمر، أو شعير". (الدر المختار

مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۲/۳۶۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۲/۴۴۱-۴۴۳، رشیدیہ)

دور میں سیر ۸۰ کا بنایا گیا۔

فتاویٰ رشیدیہ میں صاع کا وزن کا طریقہ مذکور ہے (۱)، اب موجودہ وقت میں کلورانج ہے، اس کے اعتبار سے نصف صاع کا وزن ایک کلو ۶۴۴ گرام ہے، اتنی مقدار دینے سے واجب ادا ہو جائے گا، کچھ زائد دے دیا جائے تو بہتر ہی بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

صدقہ فطر کس نرخ سے ادا کریں؟

سوال [۱۰۵۳۰]: کنٹرول قیمت پر فطرہ جائز ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں کنٹرول کا حال یہ ہے کہ سوائے خاص علاقہ کے ہر جگہ کنٹرول قیمت سے اشیاء دستیاب نہیں، اب عام طور سے جواز یا عدم جواز کا قول صحیح ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس نرخ سے اپنے اہل و عیال کا غلہ خریدا جاتا ہے، اس نرخ سے فطرہ ادا کریں۔

”ویشم رائحة الاستدلال من قوله تعالى: ﴿من أوسط ما تطعمون

أهليکم﴾“ (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صدقہ الفطر ادا کرنے کے بعد عید کے روز قیمت بڑھ گئی، تو کیا کرے؟

سوال [۱۰۵۳۱]: صدقہ فطر پہلے ادا کر دیا تھا، جب عید کا دن آیا تو قیمت بڑھ گئی، تو اب بڑھی ہوئی

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، باب صدقة الفطر، ”صاع اور مد ہندوستانی وزن سے کتنے کے ہیں، ص: ۴۴۶، سعید)

(واحسن الفتاوی، بسط الباع لتحقيق الصاع: ۳۸۵/۴، سعید)

(۲) (المائدہ: ۸۹)

”ويقوم في البلد الذي المال فيه“۔ (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲۸۶/۲، سعید)

”ويقوم العرض بالمصر الذي هو فيه“۔ (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب زكاة المال:

۴۰۰/۲، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوی العالمگیریہ، كتاب الزكاة، الفصل الثاني: ۱۸۰/۱، رشیدیہ)

قیمت ادا کی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیمت میں جتنا اضافہ ہوا، وہ اوردے دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۹/۹۴ھ۔

صدقہ فطر عید کی صبح ادا کرنا اولیٰ ہے یا رمضان میں؟

سوال [۱۰۵۳۲]: صدقہ فطر رمضان شریف میں ادا کرنا اولیٰ اور ستر گنا ثواب رکھتا ہے، یا عید کی صبح

کو دینا اولیٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی صبح کو صدقہ فطر ادا کرنے کا مقصد یہ ہے کہ غرباء کی حوائج پوری ہو سکیں، اگر عید کی تاریخ شروع ہونے سے پہلے رمضان ہی میں ادا کر دیا جائے، تو اس مقصد میں زیادہ معین ہے (۲) اور رمضان کا خصوصی ثواب

(۱) "جاز دفع القيمة في زكاة، وعشر، وخراج، وفطرة، ونذر، وكفارة غير الإعتاق. وتعتبر القيمة يوم الوجوب، وقالوا: يوم الأداء وفي السوائم يوم الأداء إجماعاً". (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۸۵، سعید)

"وإن أدى قيمتها فعنده تعتبر القيمة يوم الوجوب في الزيادة والنقصان". (البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۲/۳۸۶، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۱/۴۳۱، رشیدیہ)

(۲) "فإن أراد به الشرط فوجهه: أن وجوبها لإغناء الفقير في يوم الفطر، ويوم المقصود يحصل بالتعجيل بيوم أو يومين؛ لأن الظاهر أن المعجل يبقى إلى يوم الفطر فيحصل الإغناء يوم الفطر". (بدائع الصنائع، كتاب الصوم: ۲/۲۰۷، رشیدیہ)

"وكان عليه الصلاة والسلام يخطب قبل الفطر بيومين يأمر بإخراجها ذكره الشمني".

(الدر المختار).

"وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى بعد ثلاثة صفحات: والأولى الاستدلال بحديث البخاري

وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين، وهذا مما لا يخفى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل لا بد =

مستقل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۸/۱۳۹۹ھ۔

ضرورت سے زائد زمین کی ملکیت پر قربانی اور صدقۃ الفطر کا حکم

سوال [۱۰۵۳۳]: میں نفس زمین کا مالک رہا ہوں ایک مرحلہ تک، یعنی ذات ارض میری مملوکہ رہی ہے، جس کی مقدار اتنی تھی کہ اس کی آمدنی اور پیداوار سے میں اکثر سالوں میں ایسی زندگی بسر کرتا ہوں، یعنی اس کی آمدنی سے نہ جمع کرنے کے لئے بچتا تھا اور نہ معاش و اخراجات میں کمی آتی تھی کہ دوسروں سے قرض لیا جائے، یہ تو اکثر کی حالت تھی یعنی زمین بقدر ضرورت تھی، مگر بعض سالوں میں ایسا بھی ہوتا کہ پیداوار زیادہ ہونے کی وجہ سے سال بھر کے خرچ نکالنے کے بعد کچھ جمع بھی کیا جاسکتا تھا اور بعض سالوں میں پیداوار کم ہونے

= من كونه بإذن سابق، فإن الإسقاط قبل الوجوب مما لا يعقل، فلم يكونوا يقدمون عليه إلا بسمع“۔
(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصوم: ۲/۳۵۸-۳۶۷، سعید)

”(قال) مالک، عن نافع، عن عبد الله بن عمر: أنه كان يبعث بزكاة الفطر إلى الذي يجمع عنده قبل الفطر بيومين أو ثلاثة“۔ (موطأ الإمام مالک، کتاب الزکاة، وقت إرسال الزکاة الفطر، ص: ۳۲۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

”ولأن المقصود منها الإغناء عن الطواف والطلب في هذا اليوم“۔ (كشف المغطاء عن وجه المؤطا علی هامش موطأ الإمام مالک، کتاب الزکاة، ص: ۳۲۷، رقم الحاشیة: ۲، میر محمد کتب خانہ کراچی)
(۱) ”عن سلمان الفارسی رضي الله تعالى عنه، قال: خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر يوم من شعبان فقال: يا أيها الناس من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه، ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه الخ“۔ (مشكاة المصابيح، کتاب الصوم، الفصل الثالث: ۱/۱۷۳، قدیمی)

(و کذا فی الترغیب والترہیب، کتاب الصوم، الترغیب فی صیام رمضان احتساباً: ۲/۲۵۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی کنز العمال، کتاب الصوم، الباب الأول، الفصل الثانی، رقم الحدیث: ۲۳۷۰۹: ۸/۲۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

کی وجہ سے سال بھر کے خرچ میں کمی بھی آجاتی تھی، لہذا دوسروں سے قرض بھی کچھ لینا پڑتا تھا۔ زمین کی مقدار تو یہ تھی، باقی میں نے اس زمین کی آمدنی سے کچھ بھی نہیں لیا ہے، دوران تعلیم میں بلکہ ہمیشہ مرحومہ کو زمین کی آمدنی تبرعاً دیتا رہا ہوں، الا یہ کہ ایک مرتبہ پچاس روپے آمد و رفت وطن کا کرایہ اور جب مکان پر ٹھہرتا تھا، تو میرا کھانا پینا اپنے مکان پر ہوتا تھا اور مرحومہ کے اصرار پر تین عدد لونیاں یعنی کمبل لئے ہیں۔ اب معلوم کرنا ہے کہ مجھ پر قربانی اور صدقہ فطر واجب ہوتا رہا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ یہ زمین آپ کی حوائج اصلیہ سے زائد ہے، کہ آپ نے اس کی پیداوار سے کچھ بھی نہیں لیا، بجز ۵۰ روپے اور تین کمبلوں کے، بلکہ تبرعاً ہمیشہ ہمشیرہ کو پیداوار دیتے رہے، تو آپ پر قربانی بھی واجب ہوئی اور صدقہ الفطر بھی۔ ”وہذا ظاہر لا یخفی“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۷ھ۔

صدقہ فطر سے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو دینا

سوال [۱۰۵۳۲]: صدقہ فطر کے پیسہ سے کیا دینی کتب خریدنا جائز ہے؟ جو ایک جماعت کے لئے خریدی جائے کہ وہ ان کو پڑھ کر دین کی طرف راغب ہوں گے، وہ کتاب فقہ، احادیث یا نماز روزہ وغیرہ کے سلسلہ میں ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقہ فطر کے روپیہ سے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو استفادہ کے لئے دے دینے سے صدقہ فطر ادا

(۱) ”تجب علی حر مسلم ذی نصاب فاضل عن حاجتہ الأصلیہ کدینہ، وحوائج عیالہ، وإن لم ینم“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر: ۲/۳۶۰، سعید)

”تجب علی حر مسلم مکلف مالک لنصاب، أو قیمته، وإن لم یحل علیہ الحول عند طلوع الفجر یوم الفطر، ولم یکن للتجارة فارغ عن الدین، وحاجتہ الأصلیة وحوائج عیالہ، والمعتبر فیہا الکفایة لا التقدير، وهي مسکنه، وأثاثه، وثیابه، وفرسه، وسلاحه، وعبیدہ للخدمة“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ص: ۷۲۳، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثامن: ۱/۱۹۱، رشیدیہ)

نہیں ہوتا، بلکہ اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں (۱)، ان کو دے دیئے جائیں، اگر وہ اپنے مرضی سے بغیر کسی قسم کے دباؤ کے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو دے دیں، تو جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۷ھ۔



(۱) ”مصرف الزکاة والعشر هو فقير، وهو من له أدنى شيء ومسكين من لا شيء له“۔ (الدرالمختار)۔
 ”قال ابن عاين رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وهو مصرف أيضاً لصدقة الفطر، والكفارة، والنذر، وغير ذلك من الصدقات الواجبة كما في القهستاني“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزکاة، باب مصرف: ۳۳۹/۲، سعيد)

”و صدقة الفطر كالزکاة في المصارف“۔ (البحر الرائق، كتاب الزکاة، باب صدقة الفطر: ۴۴۶/۲، رشیدیہ)

(و کذا في الفقه الإسلامي وأدلته، كتاب الزکاة، المبحث الخامس مصرفها أو من يأخذها: ۲۰۴۸/۳، رشیدیہ)
 (۲) ”الملك ما من شأنه أن يتصرف فيه بوصف الاختصاص“۔ (ردالمحتار، كتاب البيوع، مطلب في تعريف المال والملك: ۵۰۳/۲، سعيد)

”كل يتصرف في ملكه كيف شاء“۔ (شرح المجلة، الباب الثالث، المادة: ۱۱۹۲: ۱/۱۵۴،

دارالكتب العلمية بيروت)

باب الصدقات النافلة

(صدقات نافله کا بیان)

صدقہ جاریہ

سوال [۱۰۵۳۵]: ہماری موضع کی مسجد کا دروازہ بوسیدہ ہو گیا ہے، جس کے بنوانے میں اندازاً چار سو روپے کا خرچہ ہے، اگر اس دروازہ کو میں اپنے والد بزرگوار کے نام پر صدقہ جاریہ تعمیر کرا دوں تو کیا میرے والد کے نام صدقہ جاریہ ہو جائے گا؟ اگر ہو جائے تو بہتر ہے، ورنہ مجھے کوئی کام ایسا بتلایا جائے کہ جس کے کرنے سے مرحوم بزرگوار کے نام صدقہ جاریہ ہو جائے، انتقال کے وقت انہوں نے مجھے کچھ کہا تو نہیں تھا، لیکن آپ ایسے کام کے لئے فتویٰ دیجئے، کہ جس کے کرنے سے مرحوم بزرگوار کے نام صدقہ جاریہ ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

والد بزرگوار کے ایصالِ ثواب کے لئے مسجد کا دروازہ بنوادینا، ضرورت کی جگہ کنواں بنوادینا، دینی کتب خرید کر مدارس میں وقف کر دینا وغیرہ، سب کچھ صدقہ جاریہ ہے (۱)۔ اللہ پاک ان کو ثواب پہنچا کر بلند درجہ دے اور آپ کو اجر عظیم دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۳/۹/۹۴ھ۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته: علماً علمه ونشره، وولداً صالحاً تركه، أو مصحفاً ورثه، أو مسجداً بناه أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه، أو صدقة أخرجها من ماله رواه ابن ماجه والبيهقي". (مشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۳۶/۱، قديمی)

"وفي رواية: "سبع يجرى للعبد أجرهن بعد موته وهو في قبره، من علم علماً، أو أجرى نهراً، أو حفر بئراً، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجداً الخ". (مرواة المفاتيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۵۱۴/۱، رشیدیہ)

(وسنن ابن ماجه، مقدمة، باب ثواب معلم الناس الخير، ص: ۲۱، قديمی)

کتاب الصوم

بقر عید کی نماز عید تک کچھ نہ کھانے پینے کا نام روزہ رکھنا

سوال [۱۰۵۳۶]: عید الاضحیٰ میں عرف عام میں جو روزہ بولا جاتا ہے، اس کے متعلق زید کہتا ہے کہ اس کی کوئی اہمیت نہیں، روزہ موزہ کیسا؟ روزہ تو پورے دن کا ہوتا ہے، بکر کہتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ اور سنت رہی کہ بروز عید الفطر آپ نماز عید ادا کرنے سے پہلے کوئی میٹھی چیز تناول فرمالیا کرتے تھے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ آج روزہ نہیں اور بروز عید الاضحیٰ آپ صبح صادق سے لے کر جب تک نماز عید ادا نہ فرمالیتے کچھ کھاتے پیتے نہیں تھے، جس کو عرف عام میں روزہ کہہ دیا جاتا تھا، لوگ یہ سنت اپنانے کی سعی کریں، اس لئے لوگوں میں دوران بیان ترغیب دے دینا چاہیے کہ کسی کو شوق ہو جائے۔

محمد ابراہیم معرفت نجم الحسن تھانوی محلہ مفتی سہارن پور

الجواب حامداً ومصلیاً:

بکر نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق جو کچھ بیان کیا، وہ صحیح ہے (۱)، بعض شراح حدیث

(۱) ”عن عبد اللہ بن بریدۃ، عن ابیہ، قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یخرج یوم الفطر، حتی یطعم، ولا یطعم یوم الاضحیٰ حتی یصلی۔ وفي الباب عن علي وأنس۔“

قال ابو عیسیٰ: وقد استحب قوم من اهل العلم أن لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم شیئاً، ویستحب له أن یفطر علی تمر ولا یطعم یوم الاضحیٰ حتی یرجع۔ (جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب فی الأکل یوم الفطر قبل الخروج: ۱/۱۲۰، سعید)

”(وندب) أي: استحب لمصلي العيد (في) يوم (الفطر ثلاثة عشر شيئاً: أن يأكل بعد الفجر قبل ذهابه للمصلي شيئاً حلوا كالسكر لما روى البخاري عن أنس قال: كان رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یغدو یوم الفطر حتی يأكل وأحكام عید الاضحیٰ کالفطر لکنہ فی الاضحیٰ =

نے بھی ۱۰/ ذی الحجہ کو نماز عید تک نہ کھانے کا نام صوم رکھا ہے، جس کا اظہار قربانی سے ہوتا ہے، اس ناتمام صوم کو بھی یوم کامل کے صوم کے حکم میں قرار دیا ہے۔

”باب في صوم العشر أي: في عشر ذي الحجة، والمراد بعشر تسعة أيام كما في الباب: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم تسع ذي الحجة أي: من أول ذي الحجة إلى التاسع منها، فإن العاشر يوم العيد أو المراد عشر؛ لأن في يوم العيد يكون الإمساك إلى الأضحية، فيكون في حكم صوم يوم الكامل (أنوار المحمود: ۹۱/۲) (۱)۔

”ثم ظاهر الحديث أن استحباب الإمساك لكل رجل يضحي أولاً، وهذا الإمساك أسمىه بالصوم؛ لأن الحديث يسمي صوم عشرة، والحال أن صوم العاشر مكروه فالصوم في اليوم العاشر هو الصوم إلى الصلوة اهـ“ (العرف الشذی، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج، ص: ۲۴۲) (۲)۔

اس کو روزہ کہنے نہ کہنے میں نزاع بیکار ہے، اس سے پرہیز کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

= يؤخر الأكل عن الصلاة لأنه عليه السلام كان لا يطعم في يوم الأضحى حيث يرجع فياً كل منه أضحيتہ۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۲۸-۵۳۶، قدیمی)
(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل ما يستحب يوم العيد: ۲۲۳/۱، رشیدیہ)
(۱) لم أجد هذا الكتاب

(۲) (العرف الشذی علی هامش جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج: ۱۱۹/۱، سعید)

”وعن حفصة، قالت: أربع لم يكن يدعهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: صيام عاشورا والعشر الخ۔

قال الملا علي القارئ رحمه الله تعالى: أي صيام عشر ذي الحجة۔ (مرقاة المفاتيح، کتاب الصوم، باب صيام التطوع: ۴۹۵/۴، رشیدیہ)

(و کذا فی فقہ السنۃ، الصیام، صوم عشر ذي الحجة : ۴۵۰/۱، دارالکتاب العربی)

طویل دن میں روزہ کس طرح رکھے؟

سوال [۱۰۵۳]: گرمیوں میں دن لمبا ہوتا ہے، کینیڈا جب کہ اس سے اوپر تو بیس بائیس گھنٹہ کا دن ہوتا ہے، تو ان لوگوں کے لئے روزہ کا کیا حکم ہوگا؟ پوری مدت امساک ہوگا یا اندازہ کر کے، جیسے کہ وہاں بعض عرب لوگ کہتے ہیں کہ قریب کے علاقہ میں جو مدت امساک ہے، اس وقت تک روزہ ہے، پھر کھول دیا جائے، یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سردیوں میں وہاں دن چھوٹا ہوتا ہوگا (دو چار گھنٹہ کا)، تو اس وقت بھی اتنے ہی وقت کا روزہ رکھتے ہیں یا قریب کے علاقہ کا حساب لگاتے ہیں، نیز پانچ نمازوں کا کیا حساب کرتے ہیں، جو معمول ہو اس کو لکھئے، انشاء اللہ تعالیٰ جواب مکمل آئے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۱۴۰۰ھ۔



باب رؤیۃ الهلال

(رمضان کا چاند دیکھنے اور اختلافِ مطالع کا بیان)

اختلافِ مطالع

سوال [۱۰۵۳۸]: حضرات احناف کا خاص طور پر ہمارے اکابر دیوبند کا اختلافِ مطالع کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آیا معتبر ہے یا نہیں؟ حضرت مفتی عبدالرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک فتویٰ عزیز الفتاویٰ میں ہے کہ معتبر، رائج اور ظاہر الروایات، مفتی بہ، عدم اعتبار اختلافِ مطالع ہے، عزیز الفتاویٰ: ۴۹/۴۳۔ اور الفرقان شمارہ ستمبر ۷۵ء میں ایک مضمون شائع ہوا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلافِ مطالع تمام مذاہب میں معتبر ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اگر معتبر نہیں تو کیا بلادِ مغرب کی رویت بطریق موجب اگر اہل مشرق کو پہنچ جائے خواہ کئی دن میں پہنچ جائے، تو جو آج کل کے دور میں بالکل دشوار نہیں کہ ہوائی جہاز پر بیٹھے اور آ کر شہادت دے تو کیا ان پر افطار اسی حساب سے واجب ہوگی یا نہیں؟ اس مسئلہ کو ذرا خوب تفصیل سے ارقام فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”واختلاف المطالع غیر معتبر علی ظاہر المذہب، وعلیہ اکثر المشائخ، وعلیہ الفتویٰ. فیلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب، وقال ”الزيلعي“: الأشبه أنه يعتبر، لكن قال: ”الكمال“: الأخذ بظاهر الرواية أحوط. (درمختار مع هامش الشامی: ۹۶/۲-۹۷) (۱).

فقہاء نے اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی ہے، یوم الشک ۲۹/ تاریخ کو مطلع صاف نہ ہو اور بطریق موجب رویت ثابت ہو جائے تو قابل قبول ہے، یہی ظاہر مذہب ہے۔ ۲۸/ تاریخ کو رویت کا ثبوت پہونچے، تو وہ ناقابل التفات ہے (۱)۔ آپ کو جو خلجان ہو وہ لکھیں، تو جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

رویت ہلال میں اہل توقیت کا قول

سوال [۱۰۵۳۹]: زید کہتا ہے کہ عرب ستاروں کی چال کے حساب سے واقف نہ تھے، اس لئے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ رویت ہلال سے مہینوں کی ابتداء مانی جائے، چنانچہ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہے:

”إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب، الشهر هكذا وهكذا، يعني مرة

تسعة وعشرين ومرة ثلاثين“ (بخاری شریف، کتاب الصوم: ۱/ ۲۵۶) (۲)۔

لیکن اب اللہ رب العزت کا فضل و کرم ہے کہ اس امت میں بہت لوگ ایسے ہیں کہ جو ستاروں کی چال کے حساب سے خوب واقف ہیں، اس لئے اس زمانہ میں از روئے حساب جس دن پہلا رمضان ہو، اس دن روزہ رکھنا اور جس دن پہلی شوال اور دسویں ذی الحجہ ہو، اس دن عید کرنا لازم ہے، خواہ رویت ہلال ہو یا نہ ہو،

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/ ۴۷۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱/ ۱۹۸-۱۹۹، رشیدیہ)

(۱) ”یوم الشک هو ما إذا لم ير علامة ليلة الثلاثين، والسماء متغيمه، أو شهد واحد فردت شهادته

..... فأما إذا كانت السماء مصحية، ولم ير الهلال أحد، فليس بيوم الشك“ (البحر الرائق، کتاب

الصوم: ۲/ ۴۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱/ ۲۰۰، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم: ۱/ ۴۴۴، دارالمعرفة بیروت)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا نكتب ولا نحسب:

۱/ ۲۵۶، قدیمی)

اب اس زمانہ میں مہینوں کی ابتدا کو رویت ہلال پر جو لوگ موقوف مانتے ہیں، وہ دراصل رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام انشاء اور غایت و غرض سے بے خبر اور ناواقف ہیں، لہذا آپ مندرجہ ذیل سوالات کا جواب تحریر فرمائیں۔ زید کا قول مذکور آپ کے نزدیک صحیح ہے یا نہیں؟ اور صحیح نہیں ہے تو کیوں؟ مدلل ارشاد فرمائیں۔

ستاروں کی رفتار سے ثبوت حکم

سوال [۱۰۵۴۰]: ۲..... بقول زید اگلے زمانہ کے عرب ستاروں کی چال کے حساب سے واقف نہ تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حساب اللہ تعالیٰ سے پوچھ کر ان کو کیوں نہیں تعلیم فرمایا اور اگر یہ کہا جائے کہ اس زمانہ کے عرب کو تاہ عقل تھے، تو حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اجتہادی مسائل سب ناقابل اعتماد ہو جائیں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ”ولا عبرة بقول المؤقتين، ولو عدولاً على المذهب“ (الدر المختار مع ماہش

الشامی: ۲/۹۳)۔

أي: في وجوب الصوم على الناس بل في ”المعراج“ لا يعتبر قولهم بالإجماع، ولا يجوز للمنجم أن يعمل بحساب نفسه، وفي ”النهر“: فلا يلزم بقول المؤقتين أنه أي: الهلال، يكون في السماء ليلة كذا، وإن كانوا عدولاً في الصحيح كما في ”الإيضاح“ الخ (شامی، نعمانیہ: ۳/۹۲) (۱)۔

احکام و ارکان اسلام کو ایسے سادہ طریقہ پر قائم کیا گیا ہے، جس کا سمجھنا بلا تکلف آسان ہو، ہیئت و حساب یا دیگر دقیق علوم پر قائم نہیں کیا گیا، جن کے سمجھنے کے لئے بڑے آلات و تکلیفات کی ضرورت پیش آئے، اگر ایسے علوم پر قائم کرنا مقصود ہوتا تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ان کی وحی آتی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۲/۳۸۷، سعید)

”ولا يجوز تقليد المنجم في حسابه لا في الصوم ولا في الإفطار“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ،

کتاب الصوم، الفصل الثانی: ۲/۲۷۰، قدیمی)

”وللاجماع على عدم الاعتداد بقول المنجمين، ولو اتفقوا على أنه يرى“۔ (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب الصوم، باب رؤیۃ الهلال، الفصل الأول: ۳/۴۶۲، رشیدیہ)

علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام کو ان کی بھی تعلیم دیتے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان کی تبلیغ و اشاعت فرماتے، علامہ سبکی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اہل توقیت کے قول کو معتبر مانا ہے، مگر خود شوافع میں سے علامہ ابن حجر، ابن شہاب رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے بھی ان کی تردید کی ہے اور علامہ ابن عابدین نے ”معراج“ سے اجماع نقل کیا ہے کہ اہل توقیت کا قول معتبر نہیں (۱)۔

۲- اس کا جواب نمبر ۱ میں آگیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۸۹ھ۔

ہوائی جہاز کے ذریعہ چاند کی جستجو کرنا

سوال [۱۰۵۴۱]: برطانیہ میں امسال رمضان کے آغاز کے سلسلہ میں کافی اختلاف رہا، اسلامک کلچر سینٹر نے حجاز مقدس کی خبر کو ملحوظ رکھتے ہوئے پیر ۲۹/ نومبر ۶۹ء کو پہلے روزے کا اعلان کیا، ایسٹ لندن مسجد (مرکز تبلیغ جماعت) نے جنوبی افریقہ کی خبر کے تحت منگل کے روز اور برطانیہ کے علماء کی جماعت نے متفقہ طور پر اس بات کا فیصلہ کیا کہ بیرونی ممالک کے خبروں کو قابل اعتبار نہ سمجھا جائے اور اگر برطانیہ میں چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس روز مکمل کر کے اور اسی طرح قابل وثوق برطانیہ ہی کی خبر نہ ملنے کی صورت میں رمضان کے بھی تیس روزے مکمل کئے جائیں اور اس طرح انہوں نے بدھ کے روز پہلا روزہ رکھا۔

برطانیہ کا موسم اس قابل نہیں کہ چاند آسانی سے دیکھا جاسکے، اس صورت میں کوئی اسلامی مہینہ علماء حضرات کی رائے کے تحت تیس روز سے کم نہیں ہوگا الا ماشاء اللہ، ایک جماعت نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ رصد گاہ کی اطلاعات کے مطابق ہلال افق میں موجود ہوتا ہے، لیکن بادلوں کی وجہ سے نظر نہیں آتا، اس وجہ سے اگر بادلوں سے اوپر پرواز کی جائے، تو چاند نظر آنے کے امکانات قوی تر ہیں، اس جماعت کا یہ خیال ہے کہ چند قابل ثقہ

(۱) ”لا عبرة بقول المؤقتين وبل في المعراج: لا يعتبر قولهم بالإجماع وللإمام السبكي

الشافعي رحمه الله تعالى تأليف مال فيه إلى اعتماد قولهم؛ لأن الحساب قطعي قلت: مقاله

السبكي: رده متأخروا أهل مذهبه: منهم ابن حجر والرملي في شرح المنهاج“. (رد المحتار، كتاب

الصوم، مطلب: لا عبرة بقول المؤقتين في الصوم: ۲/۳۸۷، سعيد)

حضرات کو لے کر غروب آفتاب کے فوراً بعد بذریعہ ہوائی جہاز بادلوں سے اوپر سفر کیا جائے اور چاند کو دیکھا جائے اور اس طرح مسلمانوں کے اس اختلاف کو دور کیا جائے، جس نے اس سال بہت شدت اختیار کر لی ہے اور جس کی وجہ سے باطل طاقتیں اسلام کے خلاف اپنی تحریکوں کو مضبوط کر رہی ہیں، احادیث میں رویت ہلال کے ضمن میں کسی اونچے مقام پر جانے کا مضمون وارد ہوا ہے، کیا اس پر قیاس کرتے ہوئے ہوائی جہاز کے اس سفر کے جواز کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برطانیہ میں اگر بادل کی وجہ سے ۲۹/ شعبان کو چاند نظر نہ آئے، تو آس پاس جہاں نظر آئے، وہاں سے بذریعہ ہوائی جہاز دیکھنے والوں کو طلب کر کے ان سے تحقیق کر لی جائے، اگر وہ معتبر اور ثقہ ہوں تو ان کے قول کو تسلیم کر کے ثبوت رمضان کا حکم کر دیا جائے (۱)، اگر مہینہ ۲۸/ یا ۳۱/ کا نہ بن جاتا ہو، تو دوسرے مقامات کی شہادت معتبر ہوگی (۲)۔ ہوائی جہاز کے ذریعہ بادلوں سے بلندی پر جا کر دیکھنے کو شرعاً ضروری قرار نہیں دیا جائے گا، اس سے اقرب یہ ہے کہ چاند دیکھنے والے ہوائی جہاز سے آکر گواہی دیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "إن كان بالسما علة، فشهادة الواحد على هلال رمضان مقبولة، إذا كان عدلاً مسلماً عاقلاً بالغاً، حراً كان أو عبداً، ذكراً أو أنثى". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱/ ۱۹۷، رشیدیہ) (و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصوم: ۱/ ۲۱۵، شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الفصل الأول: ۱/ ۱۹۷، رشیدیہ)
(۲) "لأن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين يوماً؛ لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "الشهر هكذا وهكذا" وأشار إلى جميع أصابع يديه، ثم قال: الشهر هكذا وهكذا" ثلاثاً، وحبس إبهامه في المرة الثالثة، فثبت أن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين". (بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطها: ۲/ ۵۷۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصوم: ۲/ ۱۵۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/ ۴۶۱، رشیدیہ)

(۳) "عہد رسالت میں مانا کہ ہوائی جہاز نہ تھے، مگر مدینہ میں "سُلع" پہاڑ سامنے کھڑا ہے، اس کے اوپر کچھ آبادی بھی ہے، جبل =

ریڈیو کے اعلان کی حیثیت

سوال [۱۰۵۲۲]: بعض شہروں میں مثلاً بمبئی، دہلی وغیرہ میں رؤیت ہلال کمیٹی قائم ہے، ان کی فیصلوں کی پیروی کتنے میل کے فاصلہ تک جائز ہے اور کن پر نہیں؟ جب کہ ان کے اعلانات اور فیصلے محض ریڈیو کے ذریعہ پہنچتے ہوں اور محض خبر پر اعتماد کر لینا کیا حکم ہے؟ جب کہ یہ کہا جاتا ہے کہ فلاں صاحب کے مرنے یا منتخب ہونے یا حادثہ کی خبر کیوں مانتے ہو؟ یعنی گواہ شرعاً کیسا ہو اور کن خوبیوں کا حامل ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر رؤیت ہلال کمیٹی اہل علم اور دیانت حضرات پر مشتمل ہو اور باقاعدہ ثبوت رؤیت فراہم ہونے پر وہ ریڈیو سے اعلان کرے، تو وہ اعلان رؤیت ہے، شہادت نہیں (۱)، جس طرح توپ اور نقارہ کے ذریعہ اعلان معتبر ہے، اسی طرح یہ اعلان بھی معتبر ہے (۲) اور جہاں تک اس اعلان کو تسلیم کرنے سے مہینہ ۲۸/ کا نہ رہ جائے = پہاڑ بھی ساتھ لگا ہوا ہے، مکہ معظمہ تو سب طرف سے پہاڑوں میں گھرا ہوا ہے، صفا اور مروہ کی پہاڑیاں اور جبل ابی قیس بالکل شہر سے لگے ہوئے ہیں، لیکن عہد رسالت میں پھر خلافت راشدہ اور قرون خیر میں کہیں نظر سے نہیں گزرا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ نے اتنا اہتمام فرمایا ہو کہ لوگوں کو ان پہاڑوں کے کسی اونچے مقام پر چڑھ کر چاند دیکھنے کے لئے بھیجا ہو..... عہد رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلافت راشدہ اور قرون خیر کے اس تعامل کی بناء پر ہمارے نزدیک کسی طرح مستحسن اور پسندیدہ نہیں کہ ہوائی جہازوں میں اڑ کر چاند دیکھنے کا اہتمام کیا جائے۔ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام، ہوائی رؤیت ہلال، ص: ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، إدارة المعارف کراچی)

(۱) "والشهادة لغة: إخبار قاطع، وفي عرف أهل الشرع: إخبار صدق لإثبات حق بلفظ الشهادة في مجلس القضاء.

(قوله في مجلس الحكم بلفظ الشهادة يخرج الأخبار الصادقة غير الشهادات)." (فتح

القدیر، کتاب الشهادات: ۳۳۹/۷، عثمانیہ کوئٹہ)

"هي شرعاً: إخبار لإثبات حق بلفظ الشهادة في مجلس القضاة." (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب الشهادات: ۴۶۱/۵، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمگیریة، کتاب الشهادات، الفصل الأول: ۴۵۰/۳، رشیدیہ)

(۲) "والظاهر أنه يلزم أهل القرى الصوم بسماع المدافع، أو رؤية القنایيل من المصر؛ لأنه علامة =

اور ۳۱/ کانہ ہو جائے، وہاں تک یہ اعلان معتبر ہوگا، بشرطیکہ ۲۹/ کی رویت کے متعلق ہو (۱) اور مطلع صاف نہ ہو اور اعلان کے الفاظ بھی ذمہ دارانہ ہوں، ثبوت ہلال عید کے لئے خبر محض کافی نہیں، بلکہ شہادت شرط ہے (۲)، لہذا اس کو دوسری چیزوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اگر حکومت مسلمہ کی طرف سے ریڈیو پر اعلان ہو، تو اس کی حیثیت سرکاری اعلان کی ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ظاهرة تفيد غلبة الظن، وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرح حوا به. (رد المحتار، كتاب الصوم: ۳۸۶/۲، سعيد)

”تسمہ: لم يذكروا عندنا العمل بالأمارات الظاهرة الدالة على ثبوت الشهر، كضرب المدافع في زماننا، والظاهر وجوب العمل بها على من سمعها..... فصرح ابن حجر في التحفة: أنه يثبت بالأمارات الظاهرة الدالة التي لا تختلف عادة كروية القناويل المعلقة بالمنائر“. (البحر الرائق، كتاب الصوم: ۴۷۲/۲، رشیدیہ) (و کذا فی آلات جدیدہ کے شرعی احکام، ہلال کے معاملہ میں آلات جدیدہ کی خبروں کا درجہ، ص: ۱۹۰، إدارة المعارف کراچی) (و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، (امداد المفتیین)، کتاب الصوم، رویت ہلال کی خبر ریڈیو پر کن شرائط کے ساتھ معتبر ہے: ۴۰۲/۲، دارالاشاعت)

(۱) ”لأن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين يوماً؛ لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الشهر هكذا وهكذا“ وأشار إلى جميع أصابع يديه، ثم قال: الشهر هكذا وهكذا“ ثلاثاً، وحسب إبهامه في المرة الثالثة، فثبت أن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين“. (بدائع الصنائع، كتاب الصوم، فصل في شرائطها: ۵۷۹/۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصوم: ۱۵۶/۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم: ۴۶۱/۲، رشیدیہ)

(۲) ”و شرط للقطر مع العلة والعدالة نصاب الشهادة، ولفظ ”أشهد“. (رد المحتار، كتاب الصوم:

۳۸۶/۲، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم: ۴۶۸/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱۹۸/۱، رشیدیہ)

ریڈیو کی خبر کا حکم

سوال [۱۰۵۴۳]: یہاں موضع بھاول پور ضلع جلگاؤں میں عبدالفطر کا تیسواں چاند نظر نہیں آیا اور نہ کوئی عینی شاہد ملا، صرف ریڈیو پر بمبئی سے اطلاع ملی کہ وہاں کی رویت ہلال کمیٹی نے عید کا اعلان کر دیا ہے، یہاں پر کچھ لوگوں نے اس پر اعتماد کر کے تیسواں روزہ نہیں رکھا اور عید منائی اور لوگوں کا روزہ بھی توڑ دیا کہ یہ آج کا روزہ حرام ہے اور کچھ لوگوں نے ۳۰ پورے روزے رکھے، تو اب ریڈیو کی خبر اور شہادت پر روزہ رکھنا یا توڑنا کیسا ہے؟ ریڈیو کی خبر، خبر ہے یا شہادت اور ایسا کرنے والوں پر شرعاً کیا حکم ہے؟ اور جن لوگوں نے روزہ توڑ دیا، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شاہد کا مجلس شہادت میں حاضر ہونا ضروری ہے، غائب کی شہادت اگرچہ وہ یہ کہے کہ ”میں شہادت دیتا ہوں، شرعی شہادت نہیں“ (۱)، اس لئے کہ ریڈیو کی خبر خبر ہی ہے، خبر اگر مستفیض ہو، تو اس پر بھی حکم کرنا درست ہے (۲)۔ ایک دوری کی خبر کافی نہیں، بلکہ ۲۹/۱ کو اگر مطلع صاف ہو، تو ایک دو کی شہادت بھی کافی نہیں۔

(۱) ”(ہی) شرعاً (اخبار صدق لإثبات حق بلفظ الشهادة في مجلس القاضي“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الشهادات: ۵/۴۶۱، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمگیریة، کتاب الشهادات، الفصل الأول: ۳/۴۵۰، رشیدیہ)

(و کذا في فتح القدير، کتاب الشهادات: ۷/۳۳۹، عثمانیہ)

(۲) ”لو استفاض الخبر في البلدة الأخرى لزومهم على الصحيح من المذهب، مجتبیٰ وغیرہ“۔ (الدر المختار)۔ ”قال الرحمتي رحمه الله تعالى: معنى الاستفاضة: أن تأتي من تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم يخبر عن أهل تلك البلدة أنهم صاموا عن رؤية، لا مجرد الشيوع من غير علم بمن أشاعه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۲/۳۹۰، سعید)

” (قوله: لزوم سائر الناس) في سائر أقطار الدنيا إذا ثبتت عندهم الرؤية بطريق موجب كان يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستفيض الخبر بخلاف ما إذا أخبر أن أهل بلدة كذا رواه؛ لأنه حكاية“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، ص: ۶۵۶، قدیمی)

”إنما تقبل شهادة رجلين على هلال شوال إذا أخبر أنها رأيا في غير البلد، وإن كانت =

”وشرط للفطر مع العلة والعدالة نصاب الشهادة، ولفظ أشهد اه“ درمختار.
 ”قوله مع العلة أي: غيم وغبار ودخان اه..... وقبل بلا علة جمع عظيم
 يقع العلم الشرعي بخبرهم اه“ الدرالمختار مع هامش الشامي: ٩٣/٢ (١).
 ”نعم! لو استفاض الخبر في البلدة الأخرى لزمهم على الصحيح من
 المذهب اه“ درمختار.

”قال الرحمتي معنى الاستفاضة: أن تأتي من تلك البلدة جماعات
 متعددون كل منهم يخبر عن أهل تلك البلدة اه“ شامي نعمانيه: ٩٤/٢ (٢).

خبر عادل اور اصول ہیئت میں تعارض ہونا

سوال [١٠٥٣٢]: إذا تعارض المحقق بحسب علم الهندسية، وخبر العادل بروية

الهلال لأيهما الترجيح، وقد وقع الاختلاف في هذا الأمر بين علماء؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قال العلامة الحصكفي: ”ولا عبرة بقول المؤقتين، ولو عدولاً على
 المذهب اه“. (قوله: ولا عبرة بقول المؤقتين) أي: في وجوب الصوم على
 الناس، بل في ”المعراج“: لا يعتبر قولهم بالإجماع، ولا يجوز للمنجم أن

= شهادتهما أنهما رأياه في البلد والبلد كثير الأهل، لا يقبل فيها قول الواحد والاثنين، وإنما يقبل قول
 جماعة لا يتصور اجتماعهم على الكذب“. (فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب
 الصوم، الفصل الأول: ١٩٤/١، رشيديه)

(١) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم: ٣٨٦/٣-٣٨٨، سعيد)

(٢) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم: ٣٩٠/٣، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصوم: ٣٤١/٢، رشيديه)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، الباب الثاني في رؤية الهلال: ١٩٨/١، رشيديه)

یعمل بحساب نفسه اه“ درمختار نعمانی: ۹۲/۲ (۱)۔

”ظهر من العبارة المنقولة أن علم الهندسة ليس بحجة في روية الهلال لوجوب الصوم،

بل الحجة خبر العادل كما هو مصرح في كتب المذهب، وقيل: للصوم مع علة كغيم وغبار

خبر عدل الخ“ (الدرالمختار) (۲)۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ أعلم۔

حرره العبد محمود غفرله، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۱۳۹۶ھ (۳)۔



(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصوم: ۳۸۷/۲، سعید)

”لا يجوز تقليد المنجم في حسابه لا في الصوم ولا في الإفطار“۔ (الفتاویٰ التاتارخانية، کتاب

الصوم، الفصل الثاني: ۲/۲۷۰، قدیمی)

”وللإجماع على عدم الاعتداد بقول المنجمين، ولو اتفقوا على أنه يرى“۔ (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب الصوم، باب رؤیۃ الهلال، الفصل الأول: ۴۶۲/۲، رشیدیہ)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصوم: ۳۸۵/۲، سعید)

”وقبل بعله خبر عدل، ولو قنأ، أو أنثى لرمضان، وحرين، أو حر وحرتين للفطر، وإلا فجمع

عظیم“۔ (البحر الرائق، کتاب الصوم: ۴۶۲/۲-۴۷۰، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الصوم، الباب الثاني: ۱۹۸/۱، رشیدیہ)

(۳) **ترجمہ سوال:** رؤیت ہلال کے سلسلے میں ماہرین فلکیات کے اصول ہیئت اور خبر عادل میں تعارض ہو جائے تو کس

کو ترجیح حاصل ہوگی۔ اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔

ترجمہ جواب: علامہ حسکفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رائج مذہب کے مطابق اہل توقیت کے قول کا کوئی اعتبار

نہیں، اگرچہ وہ عادل ہوں۔ یعنی روزوں کے واجب ہونے کے سلسلے میں (ان کا قول غیر معتبر ہے)، بلکہ ”معراج“ میں ہے کہ

(اہل توقیت کے قول کے عدم اعتبار پر اجماع ہے اور (اس صورت میں) ستاروں کی چال جاننے والے کے لئے اپنے حساب پر

عمل کرنا جائز نہیں۔

عبارت منقولہ سے ظاہر ہوا کہ رؤیت ہلال کے سلسلے میں وجوب صوم کے لئے ماہرین فلکیات کا حساب حجت نہیں،

بلکہ اس بارے میں خبر عادل حجت ہے، جیسا کہ کتب مذہب میں اس بات کی تصریح کی گئی ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اگر آسمان پر

بادل ہو یا قضا غبار آلود ہو تو ایسی صورت میں وجوب صوم کے لئے ایک عادل آدمی کی خبر بھی کافی ہے۔

باب مایفسد الصوم وما لا یفسد

(مفسداتِ صوم کا بیان)

کچی ڈکار آنا

سوال [۱۰۵۲۵]: عوام میں جو یہ مشہور ہے کہ کچی ڈکار آنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس کی کیا حقیقت ہے؟ کیونکہ کبھی کبھی تو کم سے کم کھانے پر بھی آرام نہ ملنے کی وجہ سے اس طرح کی ڈکار آ ہی جاتی ہے، یا گلا جلنے ہی لگتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچی ڈکار سے بھی روزہ فاسد نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۱۳۹۹ھ۔

بحالتِ روزہ ڈکار میں کھانے کا ذائقہ محسوس ہونا

سوال [۱۰۵۲۶]: زید روزہ رکھتا ہے، لیکن اس کو ڈکار (ریاحی) آتی ہے، اگر وہ روکتا ہے، تو اس کا پیٹ پھول جاتا ہے، تکلیف ہونے لگتی ہے، لیکن اگر ڈکار لیتا ہے، تو جو کچھ اس نے کھایا ہے، اس کا ذائقہ اندر

(۱) ”وإن ذرعه القيء فإن عاد بلا صنعه ولو ملء الفم مع تذكره للصوم لا تفسد، أي: عند محمد

وهو الصحيح؛ لعدم وجود الصنع، ولعدم وجود صورة الفطر، وهو الابتلاع“۔ (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم: ۲/۴۱۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم: ۲/۴۷۹، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم الخ: ۱/۴۵۸،

دارالمعرفة بیروت)

سے باہر آتا ہے، اس کا روزہ اگر وہ ڈکار لیتا ہے، ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ڈکار آنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، اگرچہ ذائقہ بھی اس کے ساتھ آجائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۱۳۹۹ھ۔

کیا جلق کی وجہ سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے؟

سوال [۱۰۵۴۷]: عادت جلق مذہبی اعتبار سے غلط ہے یا نہیں؟ اس سے غسل اور وضو تو خیر واجب ہی ہو جاتا ہے، مگر روزہ کی حالت میں روزہ پر کیا اثر پڑتا ہے؟ اور کیا اس کا کرنے والا زانی شخص کے برابر گنہگار ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مذہبی اعتبار سے غلط ہے، ناجائز ہے، گناہ ہے (۲)۔ اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا (۳)، ایسا کرنے

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”چکی ڈکار آنا“۔

(۲) قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعِدُونَ﴾ (المؤمنون: ۷)

”وكذا اختلف في استمناء الرجل بيده، يسمى الخضخضة و جلد عميرة، فجمهور الأئمة على تحريمه، وهو عندهم داخل في ما وراء ذلك ومن الناس من استدل على تحريمه بشيء آخر نحو ما ذكره المشائخ من قوله عليه الصلاة والسلام: ”ناكج اليد ملعون“ وعن سعيد بن جبیر: عذب الله تعالى أمة كانوا يعبثون بمذاكيرهم، وعن عطاء: سمعت قوماً يحشرون، وأيديهم حبالي، وأظن أنهم الذين يستمنون بأيديهم والله تعالى أعلم ولا يخفى أن كل ما يدخل في العموم تفيد الآية حرمة فعله على أبلغ وجه“. (روح المعاني، المؤمنون: ۱۸/۱، ۱۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وعامة العلماء على تحريمه (الاستمناء) وقال بعض العلماء: إنه كالفاعل بنفسه، وهي معصية أحدثها الشيطان، وأجراها بين الناس حتى صارت قيلة“. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، المؤمنون: ۱۲/۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) ”(قوله: الاستمتاع بالكف) أي: كونه لا يفسد، لكن هذا إذا لم ينزل، أما إذا أنزل فعليه القضاء كما سيصرح به، وهو المختار“. (رد المحتار، كتاب الصوم، مطلب في حكم الاستمتاع بالكف: ۳۹۹/۲، سعيد)
”قالوا: الصائم إذ عالج ذكره حتى أمني يجب عليه القضاء، وهو المختار، كذا في التجنيس =

والا زنا کی سزا کا مستحق نہیں، اس پر حد زنا جاری نہیں کی جائے گی (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۲/۹۵ھ۔



= والولوالحیة، وبہ قال عامة المشایخ کذا فی النہایة“ (البحر الرائق، کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم وما لا یفسدہ: ۲/۴۷۵، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل: فساد الصوم: ۲/۲۴۳، رشیدیہ)

(۱) ”من الناس من یعتقد فی کل وطء حرام أنه زنی، ولأن الشرع سمی الفعل فیما دون الفرج زنی، قال: ”العینان تزنیان وزناهما النظر والیدان تزنیان وزناهما البطش..... الخ“۔ والحد لا یجب إلا بالجماع فی الفرج ألا ترى أن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم استفسر ما عزا حتی فسّر کالمیل فی المکحلة، والرشا فی البئر؟ وقال له مع ذلك: لعلک قبلتها، لعلک مسستها حتی إذا ذکر الکاف، والنون قبل إقراره. والزنی لغة مأخوذ من الزنی وهو الضیق، ولا یكون ذلك إلا بالجماع فی الفرج، فلهذا سألهم عن ماهیة الزنی، وکیفیتہ“ (المبسوط للسرخسی، کتاب الحدود: ۵/۳۱، ۳۲، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)

(وکذا فی الفقہ الحنفی وأدلته، کتاب الحدود، حد الزنی، الأسئلة الموجهة إلى الشهود: ۲/۲۹۱،

إدارة القرآن کراچی)

باب قضاء الصوم و کفارتہ و فدیتہ

(روزے کی قضاء، اس کے کفارہ اور فدیہ کا بیان)

اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو کیا کرے؟

سوال [۱۰۵۲۸]: چونکہ بکریاں چرانا بہت مشکل کام ہے، ایک شخص کی عمر ۴۵ سال ہے، اس کام میں دوڑ دھوپ زیادہ کرنی پڑتی ہے، کیا وہ بکریاں چرانے میں رمضان المبارک کے روزے فوت کر سکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر روزہ برداشت نہیں کر سکتا، تو جن ایام میں برداشت کر سکے، ان ایام میں غیر رمضان قضاء رکھے، برداشت نہ کر سکنے کا مطلب یہ ہے کہ بھوک پیاس کی وجہ سے ہلاک ہونے یا بدحواس ہو جانے کا ظن غالب ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۸۹ھ۔

(۱) ”سنلت: عن حصاد لم يقدر على حصاد زرعہ مع الصوم، وإذا آخره يهلك هل، يجوز له الإفطار حينئذ.

فالجواب: نعم! يجوز له ذلك حينئذ، فقد نقل المحقق ابن عابدين رحمه الله تعالى في حواشيه على الدر عن الخير الرملي مانصه: وعلى هذا الحصاد إذا لم يقدر عليه مع الصوم، ويهلك الزرع بالتأخير، لا شك في جواز الفطر والقضاء والله تعالى أعلم.“ (الفتاوى الكاملية، كتاب الصوم، ص: ۱۶، ۱۷، مكتبة القدس)

”وفي القهستاني عن الخزانه مانصه: إن الحر الخادم أو العبد أو الذاهب لسد النهر أو كرية إذا اشتد الحر وخاف الهلاك فله الإفطار، كحررة أو أمة ضعفت للطبع أو غسل الثوب.“ (رد المحتار،

كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۲/۲۲۲، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصوم: ۲/۲۵۲، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۲/۳۵۶، عثمانیه)

جواب صحیح ہے، لیکن جب بکریاں چرانا ہی اس کا ذریعہ معاش ہے، تو ایسا انتظام کرنا بھی ضروری ہے کہ ٹھنڈے وقتوں میں بکریاں چرا کر بقیہ دن سکون سے رہ کر روزے پورے کر لیا کرے (۱)۔

بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۲/۸۹ھ۔

نذرو قضاء روزوں میں کون سے پہلے رکھے؟

سوال [۱۰۵۴۹]: ایک شخص جس کے رمضان کے روزے کسی عذر کی وجہ سے قضا ہو گئے، اس کے بعد اس شخص نے نذر کے روزے مانے، مسئلہ یہ ہے کہ وہ شخص اگر رمضان کے قضاء روزے رکھنے سے پہلے نذر کے روزے رکھتا ہے، تو نذر کے روزے رکھنا جائز ہو گا یا رمضان کے روزوں کی قضاء کے بعد وہ نذر کے روزے رکھے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قضاء اور نذر مطلق روزوں کے لئے شریعت نے وقت متعین نہیں کیا (۲)، پس اگر نذر کے روزے پہلے رکھے، پھر قضاء کے روزے رکھے، تب بھی بری الذمہ ہو جائے گا۔

لقوله تعالى: ﴿فعدة من أيام أخر﴾ (۳). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”لا يجوز أن يعمل عملاً يصل به إلى الضعف فيخبر نصف النهار ويستريح الباقي“۔ (الدر المختار، كتاب الصوم، قبيل فصل في العوارض: ۲/۴۲۰، سعيد)

”وفيهما: سألت أبا حامد عن خبازٍ يخبز في شهر رمضان، ويضعف في آخر النهار، هل يجوز له أن يعمل هذا العمل؟ فقال: لا يجوز..... ولكن يخبز نصف النهار ويستريح في النصف الباقي“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصوم، الفصل السابع: ۲/۲۹۲، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۲/۴۹۳، رشيدية)

(۲) ”وأما القسم الثاني: وهو ما يشترط له تعيين النية وتبنيها، فهو قضاء رمضان..... والنذر المطلق لأنها ليس لها وقت معين“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، ص: ۶۲۵، قديمي)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم: ۲/۳۱۶، عثمانية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصوم: ۲/۳۸۰، سعيد)

(۳) (البقرة: ۱۸۵)

کفارہ صوم میں بیماری کی وجہ سے اگر تسلسل نہ ہو سکے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۵۵۰]: رمضان المبارک کے روزے رکھ کر عداً توڑنے پر کفارہ لازم آتا ہے، اس کفارہ میں ایک تخفیف تو معلوم ہو چکی ہے، کہ ایک رمضان المبارک کے متعدد روزے رکھ کر توڑے ہوں یا متعدد رمضانوں کے رکھ کر توڑے ہوں، تو کفارہ میں تداخل ہو کر ایک کفارہ کافی ہوگا، بشرطیکہ سب روزوں کے توڑنے کے بعد کفارہ ادا کر دیا جائے، یہ معلوم کرنا ہے کہ کوئی دوسری تخفیف بھی اس باب میں ہے، مثلاً: تابع صیام اگر کسی عذر کی وجہ سے باقی نہ رہ سکیں، مثلاً: تیس روزے رکھنے کے بعد بیماری کی وجہ سے ایک دو روزے چھوٹ گئے، پھر تیس روزے رکھ کر ساٹھ پورے کر دے، تو کفارہ ادا ہوگا یا از سرے نو روزے رکھ کر ساٹھ پورے کرے گا، نیز کفارہ کے بعد قضاء صیام بھی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفارہ صوم میں بہ نسبت کفارہ ظہار کے ایک تخفیف اور بھی ہے، وہ یہ ہے کہ صیام شہرین متتابعین کے لئے کفارہ ظہار میں قبل المس کی قید بھی ہے اور کفارہ صوم میں یہ قید نہیں ہے (۱)، تابع بہر حال ضروری ہے، صرف ایام حیض کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ایام نفاس کو مستثنیٰ نہیں کیا گیا، مرد کے لئے کوئی عذر معتبر نہیں، جس طرح بھی تابع میں فرق آجائے گا، استیناف لازم ہوگا۔

”کفارة المظاهر أي: مثلها في الترتيب فيعتق أولاً، فإن لم يجد

صيام شهرين متتابعين، فإن لم يستطع أطعم ستين مسكيناً، فلو أفطر ولو لعذر

استأنف إلا لعذر الحيض“ (شامي نعمانية: ۲/۱۰۹) (۲)۔

”وأما النفاس فيقطع التتابع في صوم كل كفارة اه“ (شامي

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّ سَا﴾ (المجادلة: ۴)

”في التشبه إشارة إلى أنه لا يلزم كونها مثلها من كل وجه فإن الميسس في أثنائها يقطع التتابع

في كفارة الظهار مطلقاً عمداً أو نسياناً، ليلاً أو نهاراً للآية بخلاف كفارة الصوم والقتل؛ فإنه لا يقطعه

فيها“۔ (رد المحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم، مطلب في الكفارة: ۲/۴۱۲، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۲/۳۴۳، عثمانیه)

نعمانیة: ۲/۵۰۸ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۶ھ۔

کفارہ صوم میں ایک مسکین کو دو ماہ کھانا کھلانا

سوال [۱۰۵۵۱]: میرے ذمہ قصد روزہ توڑنے کی وجہ سے دو ماہ کا کفارہ لازم ہے، اب مجھ میں غلام کے آزاد کرنے کی اور مسلسل دو ماہ روزہ رکھنے کی دشواری ہے، اگر میں ساٹھ مسکینوں کی جگہ ایک طالب علم یا غریب کو دو ماہ مسلسل کھلا دوں، دونوں وقت کا کھانا ایک طالب علم یا غریب کو مقرر کر دوں، تو یہ میرا کفارہ ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک طالب علم کو مقرر کر دیں کہ وہ روزانہ دونوں وقت آپ کے مکان پر آ کر کھانا کھالیا کرے، جتنی مقدار وہ کھائے اور سیر ہو جایا کرے، ان شاء اللہ تعالیٰ اس طرح بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔

”ولو أطعم فقيراً ستين يوماً أجزاء؛ لأنه بتجدد الحاجة بكل يوم يصير

بمنزلة فقير آخر، والشرط إذا أباح الطعام أن يشبعهم اه“ (مراقی الفلاح ما

یفسد به الصوم، ص ۵۵۲) (۳)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصوم، مطلب فی الکفارة: ۲/۴۱۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم: ۲/۴۸۵، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الفصل الخامس:

۴۰۷/۱، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الطلاق، باب الکفارة: ۳/۴۷۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق، فصل فی الکفارة: ۴/۱۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة الرعاية علی شرح الوقایة، کتاب الطلاق، باب الظهار: ۲/۱۳۳، رقم الحاشیة: ۶، إمدادیہ)

(۳) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب ما یفسد به الصوم، ص: ۶۷۰، قدیمی)

جب ساٹھ دن پورے ہو جائیں گے کفارہ ادا ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۶ھ۔

متعدد روزوں میں زنا کرنے سے کفارہ ایک ہو گا یا زیادہ؟

سوال [۱۰۵۵۲]: زید نے ہندہ کے ساتھ رمضان شریف میں روزہ رکھتے ہوئے زنا کیا اور وہ اس ماہ کے اندر پانچ یا چھ مرتبہ کیا اور زید نے زنا کرنے کے بعد فوراً غسل کیا اور یہ جب نماز پڑھنے کے لئے مسجد گیا تو مقتدیوں نے زید کو امام بنادیا اور زید نے حیض کی حالت میں بھی زنا کیا ہے ایک یا دو مرتبہ اسی ماہ کے اندر، اب زید کو کتنے روزے رکھنے چاہیے، آیا متواتر روزہ رکھنا چاہیے یا جدا جدا یا صدقہ وغیرہ؟ ان مقتدیوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ یا پھر نماز کو لوٹانا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید و ہندہ نے اپنے فعل شنیع سے جتنے روزے فاسد کئے ہیں، ان سب کی قضاء لازم ہے اور جب کہ روزہ توڑ کر کفارہ ادا کرنے سے پہلے پہلے دوسرا روزہ توڑ دیا تو کفارہ میں تداخل ہو جائے گا، یعنی قضاء تو ہر روزہ کی لازم ہوگی، مگر کفارہ ایک ہی کافی ہوگا، جو ساٹھ روزہ ہے۔

”لو تكرر فطره ولم يكفر للأول يكفيه واحدة، ولو في رمضانين عند محمد

رحمه الله تعالى وعليه الاعتماد“ بزازیہ و مجتبیٰ و غیرہما۔ (درمختار: ۱۱۰/۲)۔

اس میں دوسرا قول بھی ہے وہ یہ کہ ہر روزہ کا کفارہ جدا گانہ ادا کرنا ہوگا (۱)، زید و ہندہ کا باہمی تعلق کا

= ”ولو أطعم مسكيناً واحداً ستين يوماً كل يوم أكلتين مشبعتين جاز“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

كتاب الطلاق، باب الظهار، الباب العاشر: ۵۱۴/۱، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب الظهار: ۱۲۶/۳، مكتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۱) ”لو تكرر فطره..... واختار بعضهم للفتوى أن الفطر بغير الجماع تداخل وإلا لا“۔ (الدرالمختار

مع ردالمحتار، كتاب الصوم، مطلب في الكفارة: ۴۱۳/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد: ۲۸۴/۲، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصوم، ما يفسد الصوم مع كفارتہ: ۲۵۹/۲، رشیدیہ)

منقطع کرنا ضروری ہے، دونوں کی علیحدہ علیحدہ شادی کرادی جائے، جن لوگوں نے زید کے پیچھے نماز پڑھی وہ ادا ہوگئی، جب تک زید کچی توبہ نہ کرے، اس کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

فدیہ کتنے مال سے دیا جائے؟

سوال [۱۰۵۵۳]: فدیہ متروکہ مال کی کس مقدار سے دیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک تہائی ترکہ سے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اگر قلت مال سے فدیہ پورا نہ ہو سکے تو.....

سوال [۱۰۵۵۴]: اگر مقدار سے ادا نہ ہو سکے، تو پھر کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے زائد ورثاء کے ذمہ واجب نہیں، اگر بالغ ورثاء اپنا اپنا کل حصہ میراث فدیہ میں دے دیں تو

(۱) ”ویکفرہ إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى“. (الدرالمختار). ”قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: أن كراهة تقديمه كراهة تحریم“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعید)
(وکذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۲، ۳۰۳، قديمی)

(وکذا في مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱۰۸/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) ”وإذا أوصى بذلك يعتبر من الثلث“. (بدائع الصنائع، کتاب الصوم: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(وکذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل في العوارض: ۴۹۸/۲، رشیدیہ)

(وکذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصوم، ص: ۶۸۶، قديمی)

تبرع ہوگا، نابالغ کا نہ دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مرض وفات کے روزوں کا فدیہ

سوال [۱۰۵۵۵]: مرض الوفات کے روزہ کا فدیہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرض الوفات کے روزوں کا فدیہ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

رمضان کے متعدد روزوں کی قضاء کا طریقہ

سوال [۱۰۵۵۶]: زید نے قضاے عمری کے روزوں کی نیت اس طرح پر کی کہ ”میرا جو روزہ قضاء

ہوا ہے، وہ رکھ رہا ہوں“ اسی طرح نیت کر کے سب نے سب روزے رکھ لئے، یہ درست ہوئے یا نہیں؟ جب کہ

مسئلہ شاید یوں ہے کہ نیت یوں کرے، کہ پہلے سال کے رمضان کی قضاء، دوسرے تیسرے کی قضاء رکھ رہا ہوں
علی الترتیب۔

(۱) ”فلو زادت الفدية على الثلث لا يجب الزائد إلا بإجازة الوارث“ (رد المحتار، کتاب الصوم، فصل
في العوارض: ۴۲۴/۲، سعید)

”ولا يجوز بما زاد على الثلث إلا ان يجيزه الورثة بعد موته وهم كبار“ (الفتاویٰ العالمگیریہ،
کتاب الوصایا، الباب الأول: ۹۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

(۲) ”(فإن ماتوا فيه) أي: في ذلك العذر (فلا تجب) عليهم الوصية بالفدية، لعدم إدراكهم عدة من أيام
آخر“ (الدر المختار، کتاب الصوم: ۴۲۲/۲، ۴۲۴، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل في العوارض: ۴۹۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصوم، الفصل السابع: ۴۹۲/۲، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعیین کر لیتا، تو بلا اختلاف یہ قضاء درست ہو جاتی ہے (۱)، اب بلا تعین روزے پورے کر لئے، تب بھی ایک قول پر درست ہو گئے، بحوالہ خلاصہ مراقی الفلاح میں اس قول کو بھی صحیح لکھا ہے، دوبارہ قضاء رکھنے کی ضرورت نہیں (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۸۶ھ۔



(۱) ”وأما القسم الثاني: وهو ما يشترط له تعين النية وتبنيها فهو قضاء رمضان، وقضاء ما أفسده من نفل، وصوم الكفارات بأنواعها، والنذر المطلق“، (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، ص: ۶۲۵، قديمی)

”ولو وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد، الأولي أن ينوي أول يوم وجب علي قضاءه من هذا رمضان“، (فتح القدير، كتاب الصوم: ۳۱۶/۲، عثمانیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصوم: ۳۸۰/۲، سعيد)

(۲) ”وإذا كثرت الفوائت يحتاج لتعيين كل صلاة، فإذا أراد تسهيل الأمر عليه نوى أول ظهر عليه أو آخره، وكذا الصوم من رمضانين على أحد تصحيحين مختلفين صحح الزيلعي: لزوم التعيين وصحح في الخلاصة: عدم لزوم التعيين“، (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، ص: ۴۴۶، قديمی)

”ولو وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد، الأولي أن ينوي أول يوم وجب علي قضاءه من هذا رمضان، وإن لم يعين الأول جاز، وكذا لو كانا من رمضانين على المختار، حتى لو نوى القضاء لا غير جاز“، (فتح القدير، كتاب الصوم: ۳۱۶/۲، عثمانیہ)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الصوم، الفصل الثاني: ۲۵۲/۱، رشیدیہ)

فصل فی التسحر و الإفطار

(سحری اور افطار کا بیان)

افطار کے بعد اذان دینا

سوال [۱۰۵۵۷]: رمضان میں اذان مغرب افطار سے قبل دی جائے یا افطار کے بعد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

افطار کر کے اذان دی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

افطار، غروب پر یا اذان پر؟

سوال [۱۰۵۵۸]: رمضان یا اس کے علاوہ روزوں میں افطار غروب آفتاب پر موقوف ہے یا اذان مغرب

پر، بعض لوگ باوجود غروب ہونے کے افطار نہیں کرتے اور اس کے لئے اذان کو شرط جانتے ہیں۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غروب متحقق ہو جانے پر افطار کا وقت ہو جاتا ہے، اذان پر موقوف نہیں (۲)، لیکن عموماً لوگ غروب کا

(۱) ”عن سهل رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر متفق عليه“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الصوم، باب الفصل الأول: ۱/۱۷۵، قدیمی)

”ويستحب له ثلاثة أشياء: لقوله عليه السلام: ”ثلاث من أخلاق المرسلين: تعجيل الإفطار وتأخير السحور.....“۔ (مراقي الفلاح، كتاب الصوم، قبيل فصل في العوارض، ص: ۲۸۳، قدیمی)

”وتعجيل الإفطار أفضل فيستحب أن يفطر قبل الصلاة“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الصوم، الباب الثالث: ۲۰۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”وعن عمر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا أقبل الليل من =

اندازہ نہیں کرتے یا اذان غروب پر ہی ہوتی ہے، اس لئے اذان پر افطار کی عادی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰۵۵۹]: کیا روزہ افطار کرنے کے لئے غروب آفتاب شرط ہے یا اذان؟ جب کہ پچاس
فٹ اونچے بانس پر لال بتی کا انتظام کیا گیا ہے، جس کو دیکھ کر روزہ افطار کرتے ہیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

روزہ افطار کرنے کے لئے دن کا ختم ہونا اور رات کا شروع ہو جانا ضروری ہے اور یہ چیز آفتاب
غروب ہونے سے ہوتی ہے (۱) ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (۲) اور اذان غروب آفتاب سے پہلے
درست نہیں (۳)، بعض جگہ غروب سے کچھ وقفہ کے بعد ہوتی ہے، بعض مقامات پر سرخ بتی بھی غروب پر
روشن کی جاتی ہے، لیکن اگر غروب متحقق ہو جائے اور سرخ بتی روشن نہ ہو، تو اس کی وجہ سے افطار کو مؤخر کرنے

= مہنا، وأدبر النهار من ههنا، وغربت الشمس، فقد أفطر الصائم متفق عليه“۔ (مشكاة المصابيح،

كتاب الصوم، باب الفصل الأول: ۱/۷۵، قدیمی)

”إذا وجدت الظلمة حساً من جهة المشرق، فقد ظهر وقت الفطر، أو صار مفطراً في الحكم؛

لأن الليل ليس ظرفاً لصوم“۔ (رد المحتار، كتاب الصوم: ۲/۳۷۱، سعید)

”ولا يفطر ما لم يغلب على ظنه غروب الشمس، وإن إذن المؤذن“۔ (البحر الرائق، كتاب

الصوم، فصل في العوارض: ۲/۵۱۲، رشیدیہ)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: افطار غروب پر کیا جائے یا اذان پر۔

(۲) (البقرة: ۱۸۷)

(۳) ”وأما بيان وقت الأذان والإقامة، فوقيتهما ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول

الوقت لا يجزيه، ويعيده في الصلوات كلها“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة: ۱/۲۵۸، دار الكتب

العلمية بيروت)

”ولا يؤذن قبل وقت ويعاد فيه“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵۷، رشیدیہ)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۲۵۳، مصطفى البابي الحلبي مصر)

کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۹/۱۳۹۹ھ۔

غروب سے پہلے چاند دیکھ کر روزہ توڑنا

سوال [۱۰۵۶۰]: تیسواں چاند اگر وقت افطار سے گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ قبل نظر آجائے، تو روزہ توڑ دینا چاہیے یا نہیں؟ کیونکہ بعض لوگوں نے یہ کہہ کر روزہ توڑ دیا ہے، ایسے لوگوں کے متعلق کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

چاند اگر غروب آفتاب سے ڈیڑھ گھنٹہ قبل نظر آجائے، تب بھی غروب تک روزہ پورا کرنا لازم ہے، غروب سے پہلے روزہ توڑنا اور دوسروں کا روزہ توڑنا حرام ہے۔

”رؤیتہ بالنهار لیلۃ الآتیہ اھ“ بط (الدر المختار مع هامش الشامی: ۱۹۵/۲، نعمانیۃ (۱) تحفة: ۱۳۰/۲). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ریڈیو کی خبر پر روزہ توڑ دینا

سوال [۱۰۵۶۱]: جن لوگوں نے ۳۰ روزے پورے کئے، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثبوت روایت نہ ہونے کی بناء پر جنہوں نے یہ عمل کیا، صحیح کیا۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصوم: ۳۹۲/۲، سعید)

”نعم، لو روي التاسع والعشرين بعد الزوال كان كرؤیتہ لیلۃ الثلاثین اتفاقاً“۔ (البحر الرائق،

کتاب الصوم: ۴۶۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیۃ، کتاب الصوم، الفصل الثانی: ۲۶۸/۲، قدیمی)

(و کذا فی فتاوی قاضی خان علی هامش الفتاوی العالمگیریۃ، کتاب الصوم: ۱۹۸/۲، رشیدیہ)

”کما مر من الدر المختار: ”شرط للفطر“ الخ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

افطاری کے بعد کلی کرنا

سوال [۱۰۵۶۲]: کیا افطاری کے بعد نماز میں شرکت کے لئے کلی کرنا ضروری ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایسی چیز کھائی ہے کہ اس کے اجزاء منہ میں باقی ہیں، تو کلی کر لی جائے، ورنہ اگر عین نماز کی حالت میں وہ اجزاء اندر چلے گئے، تو فساد نماز کا خطرہ ہے (۲)، اگر ایسی چیز نہیں کھائی، تو یہ خطرہ نہیں، تاہم کلی کر لینا اعلیٰ

(۱) ”و شرط للفطر مع العلة، والعدالة نصاب الشهادة ولفظ أشهد وقبل بلا علة جمع عظیم يقع

العلم الشرعي بخبرهم“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۳۸۶/۲-۳۸۸، سعید)

”قوله لزوم سائر الناس) في سائر أقطار الدنيا إذا ثبتت عندهم الروية بطريق موجب كان

يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستفيض الخبر“۔ (حاشية الطحطاوي على

مراقی الفلاح، کتاب الصوم، ص: ۶۵۶، قدیمی)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱۹۸/۱، رشیدیہ)

(۲) ”و یفسدها أكل ما بین أسنانه إن كان كثيراً، وهو قدر الحمصة، ولو بعمل قليل لا مکان الاحتراز

عنه بخلاف القليل بعمل قليل؛ لأنه تبع لريقه“۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة،

ص: ۳۲۳، قدیمی)

”إذا كان بین أسنانه شيء من الطعام فابتلعه إن كان قليلاً دون الحمصة لم تفسد صلاته، إلا أنه

یکره، وإن كان مقدار الحمصة فسدت. کذا في السراج الوهاج ناقلاً عن الفتاوى ولو أكل شيئاً من

الحلاوة، وابتلع عينها فدخل في الصلاة، فوجد حلاوتها في فيه، فابتلعها لا تفسد صلاته“۔ (الفتاوى

العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب السابع: ۱۰۳/۱، رشیدیہ)

”وأكله وشربه مطلقاً إلا إذا كان بین أسنانه مأکول دون الحمصة كما في الصوم هو الصحيح =

بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

رمضان میں غروب کی کتنی دیر بعد جماعت کھڑی ہو، اکابر کے معمولات

سوال [۱۰۵۶۳]: رمضان میں غروب کے بعد نماز جماعت میں کم از کم اور زیادہ سے زیادہ کتنی منٹ تاخیر کی گنجائش ہے، یعنی افطار کے لئے کتنے منٹ نکالے جائیں، یہاں برطانیہ میں افطار کے بعد نماز کے بارے میں اکثر جگہوں میں اختلاف ہوتا رہتا ہے، بعض کہتے ہیں: مختصر افطاری کر کے نماز کھڑی کر دی جائے، بعض کہتے ہیں: حسب خواہش افطاری کرنی چاہیے، لہذا اس سلسلے میں اپنے اکابر خصوصاً حضرت گنگوہی، حضرت تھانوی، حضرت مدنی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے معمولات تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے معمولات میں ہے، ”رمضان میں روزانہ عموماً مدرسہ میں مہمانوں کے ساتھ افطار فرماتے ہیں اور اذان، اول وقت، ٹھیک وقت پر ہوتی ہے اور اطمینان کے ساتھ افطار کر کے ہاتھ دھو کر کلی کر کے بظمانیت و سکون نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں، اذان اور جماعت کے درمیان اتنا وقت بخوبی ہوتا ہے کہ کوئی چاہے تو اطمینان سے وضو کرے اور تکبیر اولیٰ نہ جائے، اہل محلہ اپنے گھروں میں افطار کر کے بخوبی تکبیر اولیٰ میں شریک ہوتے ہیں“۔ اھ (معمولات اشرفیہ، اکابر کا رمضان، ص: ۳۰) (۲)۔

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے معمولات میں ہے: ”۸-۱۰ منٹ اس افطار میں لگ جاتے ہیں۔ اھ“ (اکابر کا رمضان، ص: ۴۲) (۳)۔

= قالہ الباقانی۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۱/۶۲۲، سعید)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده۔ رواه الترمذي و ابو داود۔“ (مشكاة المصابيح، کتاب الأطعمة، الفصل الثاني: ۲/۳۶۶، قدیمی)

(وسنن أبي داود، کتاب الأطعمة، باب غسل اليد قبل الطعام: ۲/۱۷۲، رحمانیہ)

(شمائل الترمذي، باب ماجاء في صفة وضوء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ)

(۲) (حضرت حکیم الامت نور اللہ مرقدہ کے معمولات رمضان، ص: ۳۴، مکتبہ الشیخ)

(۳) (ص: ۴۹، مکتبہ الشیخ)

حضرت سہارنپوری کے معمولات میں ہے: ”تقریباً دس منٹ کا فصل ہوتا تھا تا کہ اپنے گھروں سے افطار کر کے آنے والے نماز میں شریک ہو سکیں۔“ (اکابر کا رمضان، ص: ۹۶) (۱)۔

حضرت مولانا یحییٰ صاحب کے معمولات میں ہے: ”حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی نور اللہ مرقدہ کے دور میں مغرب کی اذان خود کہنے کا بہت معمول تھا، اس میں جہری الصوت اور نہایت طویل اذان کا معمول تھا، وہ (مولانا یحییٰ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ) اکثر فرمایا کرتے تھے کہ میں اس وجہ سے اہتمام کرتا تھا کہ اطمینان سے لوگ اپنے اپنے گھروں سے فارغ ہو کر آجائیں، دور تک آواز پہنچتی رہے، میری اذان کے درمیان بہت اطمینان سے آدمی افطار سے فارغ ہو سکتا ہے۔ اور اذان کے بعد اپنے گھر سے چلے تو حضرت قطب امام ربانی قدس سرہ کے یہاں تکبیر اولیٰ میں شریک ہو سکتا ہے، حضرت قطب عالم قدس سرہ کے یہاں نصف النہار سے گھڑیوں کے ملانے کا بہت اہتمام تھا، والد صاحب فرماتے تھے کہ میں غروب سے ایک دو منٹ پہلے خانقاہ کی چھت پر چلا جایا کرتا تھا، خود روگھاس کے دو چار پتے توڑ کر، ان کو چبا کر، ان سے افطار کر کے، اذان شروع کر دیتا تھا اور بہت ہی لمبی اور اطمینان سے اذان کہا کرتا تھا اھ۔“ (اکابر کا رمضان، ص: ۹۴) (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔



(۱) (ص: ۸، مکتبۃ الشیخ)

(۲) (معمولات حضرت اقدس والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۷۴، مکتبۃ الشیخ)

باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

عشرہ اخیر کے اعتکاف کے لئے کیا صوم شرط ہے؟

سوال [۱۰۵۶۲]: ایک شخص رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف کرتا ہے، مگر ایک دن بھول سے صبح ہو جانے پر سحری کھالی، رات سمجھتے ہوئے، اب دن غروب ہونے پر افطار کرتا ہے، تو واجب اعتکاف کے اندر خلل تو واقع نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اعتکاف کے لئے صوم شرط نہیں۔

”والصوم شرط لصحة الاعتكاف المنذور اه“ (طحطاوي على مراقي الفلاح، ص:

۵۷۸) (۱). فقط والله تعالى اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۵ھ۔

کیا اعتکاف کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے؟

سوال [۱۰۵۶۵]: رمضان شریف میں ایک عشرہ کا تین روز کا اعتکاف فرض کفایہ مسجد میں کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ ایک شخص مسجد کے آداب کا لحاظ رکھتے ہوئے کہتا ہے کہ مسجد میں کپڑے بھی خراب ہو سکتے ہیں، ہوا بھی

(۱) (کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۱، قدیمی)

”وشرط الصوم لصحة الأول (أي: المنذور) اتفاقاً“ (الدر المختار، کتاب الصوم، باب

الاعتکاف: ۲/۴۴۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۵۲۳، رشیدیہ)

خارج ہو سکتی ہے، مسجد کے علاوہ بھی دوسری جگہ اعتکاف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مسجد کے نیچے کا حصہ جس کو تحت الثریٰ بولتے ہیں، اس میں اعتکاف کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس میں لیٹنا، بیٹھنا جانوروں کا باندھنا کیسا ہے؟

ماسٹر مقصود علی امرولی بڑا گاؤں میرٹھ یو پی

الجواب حامداً ومصلیاً:

رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف فرض کفایہ نہیں، بلکہ سنت کفایہ ہے (۱) اور یہ مسجد ہی میں ہوتا ہے، خارج مسجد کسی مکان میں یا صحن مسجد سے الگ جہاں جوتے اتارتے ہیں، جو نماز کے لئے متعین نہیں ہے، وہاں درست نہیں (۲)، عورت البتہ اپنے مکان میں اعتکاف کرے گی (۳)، اگر مسجد میں اعتکاف کی حالت میں بدن ناپاک ہو جائے، کپڑے خراب ہو جائیں، تو مسجد سے باہر جا کر پاکی حاصل کر لے (۴)، اعتکاف کی

(۱) "وسنة مؤكدة في العشر الأخير من رمضان أي: سنة كفاية، كما في البرهان". (الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۲۲۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۲۱۱، رشیدیہ)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۰، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ (البقرة: ۱۸۷)

"أنه لا يصح الاعتكاف إلا في المساجد". (بدائع الصنائع، كتاب الصوم، باب الاعتكاف:

۲/۲۸۰، رشیدیہ)

"والكون في المسجد والنية من مسلم شرطان". (الدر المختار، كتاب الصوم، باب

الاعتكاف: ۲/۲۲۱، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۰، قدیمی)

(۳) "وللمرأة الاعتكاف في مسجد بيتها". (مراقی الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۶۹۹، قدیمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۲۲۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۵۲۳، رشیدیہ)

(۴) "ولا يخرج منه إلا لحاجة شرعية، أو حاجة طبيعية، كالبول والغائط، وإزالة النجاسة، واغتسال من

جنابة باحتلام". (مراقی الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف: ۱/۲۶۷، رشیدیہ)

حالت میں وہاں کھانا، پینا، سونا سب درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۹۵ھ۔

اعتکاف میں استثناء کرنے کا حکم

سوال [۱۰۵۶۶]: کیا معتکف اجتماعات میں شریک ہونے کو اور دینی خدمات میں شرکت کو، نیت کرتے وقت مستثنیٰ کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بذریعہ نذر اعتکاف کو اپنے اوپر لازم کرتے وقت اگر شرکت اجتماع کو مستثنیٰ کر لے، تو پھر شرکت کے لئے نکلنے سے اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔

”ولو شرط وقت النذر والالتزام أن يخرج إلى عيادة المريض وصلوة الجنازة

وحضور مجلس العلم يجوز له ذلك اه“ (عالمگیری: ۱/۲۱۲) (۲)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۵ھ۔

پورے رمضان کا اعتکاف کرنا

سوال [۱۰۵۶۷]: پورے رمضان میں اعتکاف کرنا کیسا ہے؟ اگر کسی نے پورے رمضان شریف اعتکاف کر لیا ہو تو اس کا ثواب ہوگا یا نہیں؟ حدیث سے دس روز ثابت ہے اور جو چیز ثابت نہ ہو اس کو ثواب سمجھ کر

= (و کذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۲۶/۲، رشیدیہ)

(۱) ”(قوله: وأكله وشربه ونومه ومبايعته فيه) يعني يفعل المكثف هذه الأشياء في المسجد“.

(البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۳۰/۲، رشیدیہ)

(و کذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۴۸/۲، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصوم، الباب السابع في الاعتکاف: ۲۱۲/۱، رشیدیہ)

(۲) (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصوم، الباب السابع في الاعتکاف: ۲۱۲/۱، رشیدیہ)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(و کذا في الفتاوى التاتاریخانیة، کتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتکاف: ۳۱۲/۲، قدیمی)

کرنا کیسا ہے؟ مکمل جواب مع دلائل کے تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اخیر دس روز کا اعتکاف ماہ رمضان میں سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے (۱)، پورے ماہ کا اعتکاف بھی لیلۃ القدر کی تلاش میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، بیس روز کا بھی ثابت ہے، پس پورے رمضان کا اعتکاف کرنا بھی موجب ثواب ہوگا، بدعت نہیں ہوگا۔

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله، ثم اعتكف أزواجه من بعده“ متفق عليه، مشکاة: ۱/۱۸۳ (۲)۔

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: كان يعرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن كل عام مرة، فعرض عليه مرتين في العام الذي قبض، وكان يعتكف كل عام عشراً فاعتكف عشرين في العام الذي قبض رواه البخاري“ مشکاة: ۱/۱۸۳ (۳)۔

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله

(۱) ”وسنة مؤكدة في العشر الأخير من رمضان أي: سنة كفاية“، (الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۴۴۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۱۱۱، رشیدیہ)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص ۷۰۰، قدیمی)

(۲) (كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۱/۱۸۳، قدیمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الاعتكاف: ۱/۳۷۱، قدیمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الصوم، باب الاعتكاف في العشر والأواخر: ۱/۲۷۱، قدیمی)

(۳) (كتاب الصوم، باب الاعتكاف، الفصل الأول: ۱/۱۸۳، قدیمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الصوم، باب الاعتكاف في العشر الأوسط: ۱/۲۷۴، قدیمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب: أين يكون الاعتكاف: ۱/۳۵۶، رحمانیہ)

تعالیٰ علیہ وسلم اعتکف العشر الأول من رمضان، ثم اعتکف العشر الأوسط في قبة تركية، ثم اطلع رأسه فقال: إني اعتكف العشر الأول ألتمس هذه الليلة، ثم اعتكف العشر الأوسط ثم أتيت فقیل لي إنها في العشر الآخر، فمن كان اعتكف معي، فليعتكف العشر الآخر متفق عليه اهـ“ (مشکوٰۃ شریف) (۱)۔

ہاں! اس کو سنت مؤکدہ کہنا صحیح نہیں ہوگا، جیسے کوئی شخص تہجد کی نماز اتنی ہی رکعات پڑھے، جتنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، ان کو سنت مؤکدہ علی الکفایہ تصور کرے، پھر اس سے زیادہ پڑھے حتیٰ کہ ساری رات پڑھتا رہے، تو اس کو بدعت یا ناجائز نہیں کہا جائے گا، بلکہ اس کا یہ پڑھنا موجب اجر و ثواب ہوگا۔ اور ایسا کرنا بکثرت صحابہ و ائمہ سے ثابت و منقول بھی ہے (۲)، اگر ایک ماہ کا اعتکاف قربت نہ ہوتا تو اس کی نذر بھی درست نہ ہوتی، حالانکہ فقہاء نے تصریح کی ہے، ایک ماہ رمضان المبارک کے اعتکاف کی نذر صحیح ہے، ایک ماہ کی نذر کرے یا کم و بیش کی۔

”فلو نذر اعتکاف شهر رمضان لزمه، وأجزاء صوم رمضان عن صوم

(۱) (كتاب الصوم، باب ليلة القدر، الفصل الأول: ۸۱/۱، ۱۸۲، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الصوم، باب التمسوا ليلة القدر: ۲۷۰/۱، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الصوم، باب فضل ليلة القدر: ۳۷۰/۱، قديمی)

(۲) ”كان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوي كدوي النحل، حتى يصبح. وأن سفيان الثوري رحمه الله تعالى شبع ليلة فقال: إن الحمار إذا زيد في علفه زيد من عمله، فقام تلك الليلة، حتى أصبح.

وكان طاوس رحمه الله تعالى إذا اضطجع على فراشه يتقلّى عليه كما تتقلّى الحبة على المقلاة، ثم يشب، ويصلى إلى الصباح.

وكان أبو حنيفة يحيي نصف الليل فمرّ لقوم فقالوا: إن هذا يحيي الليل كله، فقال: إني استحيي أن أوصف بمالا أفعل، فكان بعد ذلك يحيي الليل كله.

وقيل: حج مسروق فما بات ليلة إلا ساجداً، الخ“۔ (إحياء علوم الدين، كتاب الأذكار

والدعوات، فضيلة قيام الليل: ۲۵۲-۲۵۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

الاعتکاف، وإن لم يعتكف قضی شهرًا غیره بصوم مقصود اهـ“ الدرالمختار

مع هامش الشامی نعمانیہ: ۲/۱۳۰، ۱۳۱ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۱/۹۲ھ۔

اعتکاف میں بیڑی پینا

سوال [۱۰۵۶۸]: حالت اعتکاف میں مسجد کے اندر بیڑی پینا جائز ہے یا نہیں؟

۲..... اگر جائز ہے، تو کراہت کے ساتھ جائز ہے یا بغیر کراہت کے؟

۳..... اس سے پہلے مفتی صاحب فتویٰ دے چکے ہیں کہ قضاء حاجت کے وقت بیڑی وغیرہ پی کر منہ کو

مسواک سے خوب صاف کر کے مسجد میں داخل ہو، تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ قضائے حاجت تو صرف زیادہ سے زیادہ دو مرتبہ ہو سکتا ہے اور بیڑی پینے کی ضرورت دس مرتبہ ہوتی ہے، تو یہ دس مرتبہ کہاں استعمال کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... منع ہے (۲)۔

(۱) (کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۴۴۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۵۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۲۷۹، رشیدیہ)

(۲) ”وعن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أكل من هذه الشجرة المنتنة؛ فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“. متفق عليه.

(قوله: المنتنة) أي: الثوم، يقاس عليه البصل والفجل وماله رائحة كريهة، كالكراث“. (مرقاۃ

المفاتيح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة: ۲/۴۱۲، رشیدیہ)

”يجب أن تصان عن إدخال الرائحة الكريهة لقوله عليه السلام: من أكل الثوم والبصل والكراث،

فلا يقربن مسجدنا الخ“. (الحلي الكبير، أحكام المساجد، ص: ۶۱۰، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وكره تحريماً..... وأكل نحو ثوم ويمنع منه، وكذا كل مؤذ ولو بلسانه“. (الدرالمختار مع

ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۵۶، ۶۶۲، سعید)

۲..... مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

۳..... مسجد میں ہرگز نہ پئے (۲)، جب سب مرغوبات کو ترک کیا ہے، تو اس سے بھی صبر کرے، اعتکاف کا مقصد بھی یہی ہے کہ زیادہ سے زیادہ صبر کی عادت پیدا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۹۲ھ۔

معتکف کا بلا عذر شرعی وطبعی حدود مسجد سے نکلنا

سوال [۱۰۵۶۹]: رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف کرنے والا اگر بغیر عذر شرعی وطبعی مسجد کی حد سے کچھ دیر کے لئے باہر چلا جائے تو اس کا اعتکاف فاسد ہوگا یا نہیں؟ کیا اس مسئلہ میں اس زمانہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو رائج قرار دیا ہے (۳)، مگر صاحب

(۱) راجع الحاشیۃ المتقدمة انفاً

(۲) راجع الحاشیۃ المتقدمة انفاً

(۳) ”ولا يتم مبنى هذا الاستحسان، فإن الضرورة التي يناط بها التخفيف هي الضرورة اللازمة أو الغالبة الوقوع، ومجرد عروض ما هو ملجئ ليس بذلك ولو سلم أن القليل غير مفسد لم يلزم تقديره بما هو قليل بالنسبة إلى مقابله من بقية تمام يوم أو ليلة، بل بما يعد كثيراً في نظر العقلاء الذين فهموا معنى العكوف، وأن الخروج ينافيه“. (فتح القدير، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۴۰۲، عثمانیہ)
اور اسی طرح مندرجہ ذیل کتب میں بھی اس کی تائید ملتی ہے:

”وقد أطل في تحقيق ذلك كما هو دأبه في التحقيق رحمه الله تعالى، وبه علم أنه لم يسلم كونه استحساناً حتى يكون مما رجع فيه القياس على الاستحسان كما أفاده الرحمتي، فافهم.“
(رد المحتار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۴۴۷، سعید)

”ورجح المحقق في فتح القدير قوله؛ لأن الضرورة التي يناط بها التخفيف اللازمة أو الغالبة وليس هنا كذلك بما قررناه. ظهر القول بفساده الخ.“ (البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۵۲۹-۵۳۰، رشیدیہ)

ہدایہ کے طرز سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحبین کا قول راجح ہے (۱)، اس لئے اس مسئلہ میں نزاع نہیں چاہیے، امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اورع ہے اور صاحبین کا قول اوسع ہے (۲)، صراحۃً فتویٰ کسی مذہب پر نہیں دیکھا، صرف قیاس و استحسان کے لفظ سے ترجیح معلوم ہوتی ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰۵۷۰]: اگر مذکورہ مسئلہ میں امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ ہے، تو اس کے حد بھی ایسے عالم کے لئے جو مفتی نہ ہو، کیا گنجائش رہتی ہے کہ وہ خود بھی صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر عمل کرے اور دوسرے عوام کو بھی صاحبین کے قول پر عمل کا کہے اور امام صاحب کے قول کو چھوڑ دے، اس کا ایسا کرنا کیسا ہے؟ جب کہ شرح عقود رسم المفتی ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے ص: ۲۷ پر تحریر فرمایا ہے:

”والمرجوح في مقابلة الراجح كالعدم“

اس کے بعد لکھا ہے:

(۱) صاحب ہدایہ راجح قول کو آخر میں ذکر کرتا ہے اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول کو بھی آخر میں ذکر کیا ہے، اس لئے وہی راجح معلوم ہوتا ہے، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے۔

”ولو خرج من المسجد ساعة بغير عذر فسد اعتكافه عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، لوجود المناسفي وهو القياس، وقالوا: لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم، وهو الاستحسان لأن في القليل ضرورة“۔ (الهداية، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲۴۸/۱، رحمانیہ)

(۲) ”فإن خرج من المسجد لغير عذر فسد اعتكافه في قول أبي حنيفة، وإن كان ساعة. وعند أبي يوسف ومحمد لا يفسد حتى يخرج أكثر من نصف يوم، قال محمد رحمه الله تعالى: قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى: أقيس، وقول أبي يوسف أوسع“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲۸۴/۲، رشیدیہ)

(و کذا في تحفة الفقهاء، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۳۷۴/۱، موقع یعسوب)

(۳) دلائل حاشیہ نمبر ۲ کے تحت ملاحظہ ہوں۔

”اعلم أن من يكتفي بأن يكون فتواه أو عمله موافقاً لقول أو وجه في

المسئلة، ويعمل بما شاء من الأقوال والوجوه من غير نظر في الترجيح فقد

جهل وخرق الإجماع“ (۱).

براہ کرم حوالہ سے عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اب اس کے جواب کی خاص ضرورت باقی نہیں رہی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

معتکف کا تبلیغی اجتماع میں شرکت کرنا

سوال [۱۰۵۷]: کیا معتکف تبلیغی اجتماعات میں تقریر وغیرہ کرنے کے لئے شریک ہو سکتا ہے؟

جب کہ اس کی شرکت کے بغیر اجتماع کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جن حوائج طبعیہ شرعیہ کے لئے معتکف کو مسجد سے نکلنے کی اجازت دی گئی ہے، اس میں شرکت اجتماع

نہیں (۲)، اس لئے اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا (۳)، یہ اور بات ہے کہ اس کی وجہ سے اس سے باز پرس نہ ہو

(۱) (شرح عقود رسم المفتی، مطلب: يجب اتباع الراجح ولا يجوز العمل ص: ۴۲، ۴۳،

دارالکتاب کراچی)

(۲) ”وحرّم عليه الخروج إلا لحاجة الإنسان طبيعية كبول وغائط أو شرعية كعيد وأذان لو مؤذناً،

وباب المنارة خارج المسجد والجمعة“ (الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۴/۲، سعید)

”ولا يخرج المعتكف من المسجد إلا لحاجة لازمة شرعية، كالجمعة أو لحاجة طبيعية،

كالبول والغائط“ (خلاصة الفتاوی، کتاب الصوم، الفصل السادس: ۲۶۷/۱، رشیدیہ)

(وکذا في مراقي الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(۳) ”فإن خرج ساعة بلا عذر معتبر فسد“ (مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۳، قدیمی) =

اور اس کو گنہ گار قرار نہ دیا جائے (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۵ھ۔

معتکف کا جامع مسجد میں جمعہ کے لئے جانا

سوال [۱۰۵۷۲]: ایک مسجد میں تین آدمی اعتکاف میں بیٹھے ایک ساتھ، اب الوداع جمعہ آیا اور یہ اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے دوسرے محلہ میں تھی اور جامع مسجد کا محلہ دوسرا ہے اور یہ تینوں معتکف اس مسجد سے جامع مسجد گئے نماز جمعہ کے لئے، اس میں سے ایک آدمی جامع مسجد کا پیش امام ہے، اس نے جاتے ہی ایک آدمی سے عام آدمیوں کے سامنے پوچھا کہ گھڑی میں چابی دی گئی ہے یا نہیں؟ اور نماز عید کے بارے میں ٹائم معلوم کرنے کو عام آدمیوں کے سامنے کچھ باتیں کیں اور قریب بیس منٹ کچھ دین کی باتیں بھی بیان کیں، حالانکہ دین کی باتیں اور گھڑی میں چابی یہ سب پیش امام ہی ہر جمعہ کو دیتا رہا ہے، اب علماء دین کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ اور میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اجماع امت کا کیا حکم ہے اس مسئلہ میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں ان لوگوں کا اعتکاف فاسد نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

= (و کذا فی الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۴۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۵۲۹، رشیدیہ)

(۱) ”وبما قررناه ظهر القول بفساده إذا خرج لانهدام المسجد أو خرج لجنابة، وإن تعينت عليه، أولنغير

عام نعم الكل عذر مسقط للإثم“. (البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۵۲۹، رشیدیہ)

”وإن خرج بعذر يغلب وقوعه وهو مأمور لا غير لا يفسد، وأما ما لا يغلب كانجاء غريق وانهدام

مسجد فمسقط للإثم لا للبطلان“. (الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۴۴، سعید)

”إلا أنه لا يائثم إذا كان الخروج بعذر“. (خلاصة الفتاوى، کتاب الصوم، الفصل السادس:

۲۶۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۳، قدیمی)

(۲) ”ولو أقام في الجامع أكثر من ذلك لم يفسد اعتكافه؛ لأنه موضع الاعتكاف إلا أنه يكره“۔

معتکف کا خارج مسجد سے ہو کر اذان کے لئے جانا

سوال [۱۰۵۷۳]: معتکف مسجد کے زینہ پر سے جو کہ مسجد سے خارج ہے، اذان کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔



= (البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۲۷/۲، رشیدیہ)

”ولو مکث اکثر لم یفسد؛ لأنه محل له، وکره تنزیهاً لمخالفة ما التزمه بلا ضرورة“.

(الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۴۶/۲، سعید)

”ولا یخرج منه إلا لحاجة شرعية، ثم یعود، وإن أتم اعتکافه فی الجامع صح، وکره“۔ (مراقی

الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(۱) ”وفی فتاویٰ قاضی خان والولوالحیة: وصعود المئذنة إن کان بابها فی المسجد لا یفسد

الاعتکاف، وإن کان الباب خارج المسجد فکذلک فی ظاهر الروایة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصوم،

باب الاعتکاف: ۵۲۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۴۵/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السابع: ۲۱۲/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الصوم، الفصل السادس: ۲۶۹/۱، رشیدیہ)

کتاب الحج

باب فرضیۃ الحج و شرائطہ و أركانہ

(حج کی فرضیت، شرائط اور ارکان کا بیان)

کیا استطاعت کے بعد اکیلا ہونا عذر ہے؟

سوال [۱۰۵۷۴]: کوئی شخص حج کے قابل ہے، لیکن نہیں جاسکتا اکیلے ہونے کی وجہ سے، اگر وہ اس روپیہ کو مدرسہ اور غریب پر تقسیم کر دے یا کسی مقروض آدمی کو دے تو ٹھیک ہے یا نہیں؟

نفل حج کا ارادہ کر کے چوٹ لگنے کی وجہ سے معذور ہو جانا

سوال [۱۰۵۷۵]: ۲..... اسی طرح نفل حج کے لئے ایک آدمی نے حج کا ارادہ کیا، اس کو چوٹ بہت لگ گئی، چلنے پھرنے کے قابل نہیں رہا، اگر وہ بھی اسی طرح تقسیم کر دے تو ٹھیک ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

..... جس کے ذمہ حج فرض ہے اور اکیلا ہونے کی وجہ سے نہیں جاسکتا، تو اس کو روپیہ بھی خرچ نہیں کرنا چاہیے (۱)، بلکہ ساتھی تلاش کرے، جب گھر سے نکلے گا تو امید ہے کہ اس کے ساتھی ایک نہیں کئی مل جائیں گے۔

(۱) رفیق سفر کا نہ ہونا کوئی ایسا عذر نہیں کہ جس کی وجہ سے حج کو چھوڑ دیا جائے، البتہ ایک اچھے ساتھی کا ساتھ ہونا بہر حال بہتر ہے۔

”وينبغي أن يلتزم رفيقاً صالحاً عاقلاً ورعاً، سافر قبل ذلك، حسن الأخلاق، راغباً في الخير، كارهاً في الشر، معيناً له على الطاعة، رادعاً له عن المنكر والمعصية، وإن كان عالماً مع هذه الأوصاف فهو أولى“ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، مقدمة، ص: ۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/ ۵۲۱، رشيدية) =

۲..... جو شخص نفلی حج کا ارادہ رکھتا تھا اور اس کو چوٹ لگ گئی، جس کی وجہ سے سفر سے معذور ہو گیا، تو اس کو حق ہے کہ روپیہ غریبوں کو دے دے یا اپنی طرف سے کسی کو حج کے لئے بھیج دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۶/۹۱ھ۔

غبن کے روپے سے حج اور کاروبار کرنا

سوال [۱۰۵۷۶]: زید دو سال قبل ملازم تھا، ملازمت خود ہی سے چھوڑ کر دو سال ہو گئے ہیں، زید کی ملازمت سات سال رہی۔

۱..... زید سے دوران ملازمت غبن (خرد برد) ہوا غبن میں زید اکیلا نہیں تھا، بلکہ کارخانہ کے اور لوگ بھی شریک تھے، دوران ملازمت زید نے غبن کا روپیہ جمع کر کے ایک دکان کھولی ہے، دکان تین سال تک زید کے دو بھائی چلا رہے تھے، اب زید خود بیٹھ کر کاروبار چلا رہا ہے۔ اللہ کے فضل و کرم سے دکان اچھی چل رہی ہے، ہر سال زکوٰۃ بھی ادا کرتا ہے، اب کچھ روپیہ جمع ہو گیا ہے اور وہ حج کو جانا چاہتا ہے، حج کو جاسکتا ہے یا نہیں؟ اب حرام کمائی سے دکان کھولی ہے، جو رقم جمع ہو رہی ہے، کھانے پینے، کپڑوں میں استعمال ہو رہی ہے۔

زید کا یہ خیال ہے کہ حرام روپیہ غبن کیا ہوا روپیہ سے جو دکان کھولی ہے، جتنا بھی روپیہ غبن کیا ہے، پورا

= (و کذا فی غنیۃ الناسک، باب ما ینبغی لمزید الحج الخ، ص: ۴۰، إدارة القرآن کراچی)

(۱) حج فرض ادا کرنے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ صدقہ کرے یا حج نفل، لیکن فقہاء نے صدقہ کو ترجیح دی ہے اور خاص کر جہاں فقراء کو زیادہ ضرورت ہو۔

”قال الشيخ العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله ورجح في البرازية أفضلية الحج) حيث قال: الصدقة أفضل من الحج تطوعاً، وإذا كان الفقير مضطراً أفضل من حجات وعمر وبناء ربط.“
(رد المحتار، کتاب الحج، باب الهدی، مطلب فی تفضیل الحج علی الصدقة: ۲/۲۲۱، سعید)

”قلت: قد يقال إن صدقة التطوع في زماننا أفضل لما يلزم الحاج غالباً من ارتكاب المحظورات، ومشاهدته لفواحش المنكرات وشح عامة الناس بالصدقات، وتركهم الفقراء والأيتام في حشرات، ولا سيما في أيام الغلاء وضيق الأوقات، وبتعدى النفع تتضاعف الحسنات، ثم رأيت في متفرقات اللباب الجزم بأن الصدقة أفضل منه.“ (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۴۴، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب المناسک، باب المتفرقات: ۲/۵۷۲، إدارة القرآن کراچی)

کا پورا کسی صورت سے کارخانہ میں جمع کر دینا چاہتا ہوں، پوری کی پوری رقم یکمشت ادا نہیں کر سکتا کاروبار پر بڑا اثر پڑتا ہے، زید کا خیال ہے کہ دس پندرہ سال تھوڑا تھوڑا روپیہ کارخانہ کو واپس کر دینا چاہتا ہوں، زید کا خیال یہ بھی ہے کہ دکان کی رقم ابتدائی کو حلال کر لے اور کارخانہ کو قسط وار انداز میں رقم واپس کر دے، تو دکان کی ابتدائی رقم حلال ہوئی یا نہیں؟

۲..... پورا کا پورا واپس ہونے تک زید حج کو جاسکتا ہے یا نہیں؟

۳..... زید کارخانہ میں رقم جمع کرے یا کسی دینی ادارے کو دے دے یا خاموش رہے، کون سا عمل بہتر ہے؟ (فتویٰ و تقویٰ دونوں مطلوب ہیں)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حق العبد مقدم ہے، پہلے اس کو ادا کرنا چاہیے (۱)، تاہم اگر روپیہ قرض لے کر حج کرے تو یہ زیادہ اچھا ہے، اس لئے کہ جائز روپیہ لے کر جائے (۲)۔ جتنا روپیہ غبن تھا اس کو واپس کرنا لازم ہے، اب اس کو اپنے اوپر یا مشتبہ قرض تصور کر لیا جائے اور وہ روپیہ جہاں سے لیا ہے، وہیں واپس کر دے (۳)۔ دینی اداروں میں دینا

(۱) ”(قوله: لتقدم حق العبد) أي: على حق الشرع لا تهاوناً بحق الشرع، بل لحاجة العبد، وعدم حاجة الشرع. ألا ترى أنه إذا اجتمعت الحدود، وفيها حق العبد يبدأ بحق العبد لما قلنا؛ ولأنه ما من شيء إلا والله تعالى فيه حق، فلو قدم حق الشرع عند الاجتماع بطل حقوق العباد، كذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في قولهم يقدم حق العبد: ۲/۲۶۲، سعيد) (و كذا في فتح القدير، كتاب الإكراه، فصل: ۹/۲۴۴، عثمانیه)

(و كذا في الباب في شرح الكتاب، كتاب الحج: ۱/۱۶۴، قديمی)

(۲) ”إذا أراد الرجل أن يحج بمال حلال فيه شبهة فإنه يستدين للحج، ويقضى دينه من ماله، كذا في فتاوى قاضي خان في المقطعات“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب المناسك، الباب الأول: ۱/۲۲۰، رشيدیه) (و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القارئ، مقدمة، ص: ۵، دار الكتب العلمية بيروت) (و كذا في فتاوى قاضي خان، كتاب الحج، فصل في المقطعات: ۱/۳۱۳، رشيدیه)

(۳) ”ویردونها على أربابها إن عرفوهم وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب الخبيث التصديق، إذا تعذر الرد على صاحبه“. (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲/۳۸۵، سعيد) =

کافی نہیں، یکدم نہیں کر سکتا تو آہستہ آہستہ دے، مگر پورے روپیہ کی واپسی لازم ہے۔ کارخانہ والوں سے صاف صاف کہہ دے اور قسط وار ادا کرنے کا معاملہ کر لے، ورنہ شاید ادا کرنے کی نوبت نہ آئے، نفس رکاوٹ ڈال دے، تقویٰ تو یہ ہے کہ ہر قسم کی تنگی برداشت کر کے روپیہ واپس کر دے، یہ نہ سوچے کہ سب روپیہ ایک دم واپس کرنے سے کاروبار پر اثر پڑے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۴/۹۱ھ۔

حج مقبول و مبرور میں فرق

سوال [۱۰۵۷۷]: حج مبرور اور حج مقبول میں کیا فرق ہے؟ حج مقبول و مبرور دونوں مترادف الفاظ ہیں یا متضاد؟ اگر متضاد تو دونوں میں کیا فرق ہے؟ اور حج نفلی مبرور اور مقبول ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقبول و مبرور کے درمیان عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے، مبرور وہ جس میں کوئی جنایت نہ کی ہو جس سے دم یا کفارہ لازم آئے (۲)، مقبول جسے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے (۳)، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جنایت کے

= ”والحاصل: أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم، وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له، ويتصدق به بنية صاحبه“۔ (رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۵/۹۹، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الخامس عشر: ۵/۳۲۹، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ۚ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (الطلاق: ۲، ۳)

وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ (الأعراف: ۹۶)

(۲) ”هو (أي: الحج المبرور) ما لا جنایة فیہ“۔ (فیض الباری، باب فضل الحج المبرور: ۳/۶۲، خضر راہ بک ڈپو دیوبند)

”والمبرور الذي لا يخالطه إثم“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط

الحج، ص: ۳۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”فعلى هذا يخرج الحج من أن يكون مبروراً بارتكاب الجنایة عمداً مرة بعد أخرى، وإن كفر =

باوجود قبول ہو جائے تو مقبول ہے مبرور نہیں ہے کبھی جنایت سے پاک صاف ہونے کے باوجود قبول نہیں ہوتا، مثلاً: ناجائز روپیہ سے حج کیا تو وہ مبرور ہے مقبول نہیں (۱)، مبرور و مقبول کبھی ایک دوسرے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۹۴ھ۔

حج اکبر کی تشریح

سوال [۱۰۵۷۸]: حج اکبر کی تعریف کیا ہے؟ اور اس کی حقیقت کیا ہے؟

= عنہا صاحبہا..... ومن فعل شيئاً مما يحكم بتحريمه، فقد أخرجه عن أن يكون مبروراً“۔ (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات: ۲۳/۳، رشیدیہ)

(۳) ”ثم القبول قسمان..... الثاني: كون الشيء يترتب عليه من وقوعه عند الله جل ذكره موقع الرضا، ويترتب عليه الثواب والدرجات“۔ (معارف السنن شرح جامع الترمذي، أبواب الطهارة: ۲۹/۱، سعید)

”والقبول المترتب عليه الثواب“۔ (الدر المختار، کتاب الحج: ۲۵۶/۲، سعید)

(و کذا في العرف الشذی علی هامش الجامع الترمذی، أبواب الطهارة: ۳/۱، سعید)

(۱) ”لا يلزم من صحة العمل قبوله ووجود ثوابه لقوله تعالى: ﴿إنما يتقبل الله من المتقين﴾“۔ (مرقاۃ المفاتیح، حدیث النية المسمى بطليعة كتب الحديث: ۱۰۰/۱، رشیدیہ)

”فإنه لا يقبل بالنفقة الحرام كما ورد في الحديث مع أنه يسقط الفرض عنه معها، ولا تنافي بين سقوطه، وعدم قبوله فلا يشاب لعدم القبول، ولا يعاقب عقاب تارك الحج“۔ (الدر المختار، کتاب

الحج، مطلب فيمن حج بمال حرام: ۲۵۶/۲، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الحج: ۵۴۱/۲، رشیدیہ)

(۲) ”المبرور: المقبول، وقال غيره: الذي لا يخالطه شيء من الإثم، وقال الطيبي: الأقوال التي ذكرت في تفسيره مقاربة المعنى“۔ (فتح الباري، باب فضل الحج المبرور: ۳۸۲/۳، دارالمعرفة بيروت)

”والمبرور الذي لا يخالطه إثم، وقيل المتقبل“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي

القاري، باب شرائط الحج، ص: ۳۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و کذا في مرقاۃ المفاتیح، کتاب المناسک، الفصل الأول: ۴۲۲/۵، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمرہ کو حج اصغر کہتے ہیں اور حج جس میں طواف، نحر، حلق، رمی داخل ہے، اس کو حج اکبر کہتے ہیں (۱) اور سورہ توبہ کے شروع میں بھی ہے ﴿یوم الحج الأكبر﴾ (۲) اس کی تفسیر میں ابن زبیر اور ابن عباس، عطاء طاؤس و مجاہد نے کہا کہ مراد عرفہ کا دن ہے، کیونکہ بڑے ارکان اس دن ادا ہوتے ہیں اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ نے کہا کہ یوم نحر مراد ہے (۳)۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حج فرمایا، چونکہ اس دن یوم جمعہ واقع ہوا تھا، اس لئے اس حج کو جو جمعہ کے دن ہو، حج اکبر سے تعبیر کرنے لگے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "الحج الأكبر في عرف الحديث هو الحج، وأما الحج الأصغر فالعمرة". (العرف الشاذلي على هامش الترمذي، كتاب الحج: ۱/۱۸۹، سعيد)

(و كذا في أحكام القرآن للجصاص، براءة: ۳/۱۲۰، قديمي)

(و كذا في تفسير الطبري، براءة: ۱۰/۴۹-۵۴، دار المعرفة بيروت)

(۲) (التوبة: ۳)

(۳) "عن معقل بن داود قال: سمعت ابن الزبير يقول يوم عرفة هذا يوم الحج الأكبر."

عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: يوم الحج الأكبر يوم عرفة. عن غالب بن عبيد الله قال: سألت عطاء عن يوم الحج الأكبر فقال: يوم عرفة، عن ابن جريج قال: أخبرني طاؤس، عن أبيه قال: قلنا ما الحج الأكبر؟ قال: يوم عرفة.

حدثنا عبد الوهاب عن مجاهد قال: يوم الحج الأكبر يوم عرفة.

عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال: هذا يوم الحج الأكبر". (تفسير الطبري، التوبة: ۱۰/۴۹-۵۳، دار المعرفة بيروت)

"قال العلامة نوح في رسالته المصنفة في تحقيق الحج الأكبر: قيل: إنه الذي حج فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو المشهور، وقيل: يوم عرفة جمعة أو غيرها، وإليه ذهب ابن عباس، ابن عمرو ابن الزبير رضي الله تعالى عنهم أجمعين". (رد المحتار، باب الهدي، مطلب في الحج الأكبر: ۲/۶۲۲، سعيد)

(۴) "إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة، وهو أفضل يوم في الدنيا، وفيه حج رسول الله =

کیا مکہ مکرمہ جانے سے حج فرض ہو جاتا ہے؟

سوال [۱۰۵۷۹]: ایک شخص مکہ المکرمہ میں جائے اور وہاں جا کر اپنی طرف سے عمرہ کرے یا اپنے والدین یا کسی اور کی طرف سے عمرہ کرے، تو اس پر حج واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اگر اس شخص نے ثواب کی نیت سے عمرہ کیا تو کچھ حرج تو نہیں ہے؟ اور اگر اس نے والدین وغیرہ کی طرف سے عمرہ کیا تو والدین وغیرہ پر حج واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ مکہ المکرمہ کی زیارت کی غرض سے جائے، تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شخص پر حج فرض نہیں تھا اور وہ عمرہ کی غرض سے مکہ المکرمہ پہنچ گیا، جب کہ حج کا زمانہ بھی قریب ہے تو اس کے ذمہ حج فرض ہو گیا ہے، چاہے اپنی طرف سے عمرہ کے لئے گیا ہو یا اپنے والدین کی طرف سے (۱)۔ اگر حج کا زمانہ قریب نہیں تو اس کے ذمہ حج فرض نہیں ہوا (۲)، جو شخص مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو محض

= صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجة الوداع فقال عمر رضي الله تعالى عنه : أشهد لقد أنزلت في يوم عيدین اثین: يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واقف بعرفة قال العلامة نوح في رسالته المصنفة في تحقيق الحج الأكبر: قيل: إنه الذي حج فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو المشهور. (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الهدي، مطلب في فضل وقفة الجمعة: ۲/ ۲۴۱-۲۴۲، سعيد)

(و کذا في إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الحج، الفصل الأول: ۱/ ۳۱۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)
(۱) "اعلم أن الفقير إذا وصل إلى مكة أو لميقات، فقد صرحوا بوجوب الحج عليه". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج، ص: ۴۵، دار الكتب العلمية بيروت)
(و کذا في ردالمحتار، كتاب الحج: ۲/ ۴۶، سعيد)

(و کذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/ ۵۳۸، رشیدیہ)
(۲) "اعلم أن الفقير إذا وصل إلى مكة أو الميقات، فقد صرحوا بوجوب الحج عليه، لكن هل يشترط حصوله في أشهر الحج أولاً، فمتى وصل وجب عليه؟ ومثله أهل مكة لم أجد تصريحاً فيه، وإطلاقهم الفقير إذا وصل إلى الميقات، وجب عليه يدل على عدم اشتراط شهر الحج. وكذلك عبارة الطحاوي ظاهرة في ذلك واشترائهم إدراك الوقت ظاهر، وصريح في اشتراط الأشهر في حقه والحاصل: =

اس میں داخل ہونے کی وجہ سے ان کے ذمہ قربانی واجب نہیں ہوئی (۱)، اگر کسی نے روپیہ دے کر عمرہ یا حج بدل کے لئے بھیجا ہے اور خود اس کے پاس روپیہ اپنا نہیں ہے، تو یہ عمرہ یا حج اس شخص کی طرف سے کرے، اس پر حج فرض نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۱۳۹۹ھ۔

قرض لے کر حج کرنا

سوال [۱۰۵۸۰]: ایک شخص قرض جات کے بارگراں سے دبا ہوا ہے، لیکن اس کے پاس سرمایہ (جائیداد اس قدر ہے کہ اس کو چکانے کے بعد بھی اتنا پس انداز ہوتا ہے) کہ اس سے مصارف حج پورے ہو سکیں اور اس کے اہل و عیال جن کا کہ وہ سرپرست ہے، اس کی غیر حاضری میں اچھے ڈھنگ سے گزر بسر اوقات کر سکیں، نیز واپسی حج کے بعد وہ فارغ البال بھی رہے، کیا ایسے شخص پر حج بیت اللہ فرض ہے؟ اس سلسلہ میں یہ امر بھی دریافت طلب ہے کہ اگر وہ اپنے بارگراں کو بعد واپسی ہی چکا دے تو کیا حرج ہے؟ چونکہ موجودہ حالات

= أن من اشترط إدراك الوقت يشترط على قوله: وصوله في الأشهر، وعلى قول من لا يشترط: إدراك الوقت يجب عليه وإن وصل في غير الأشهر“ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج، ص: ۴۵، ۴۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص: ۴۹، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب في حج الصرورة: ۲/۶۰۳، سعيد)

(۱) ”وفي أجناس الناطقي: قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: الموسر الذي له مائة درهم، أو عرض يساوي مائتي درهم سوى المسكن والخادم والثياب الذي يلبس، ومتاع البيت الذي يحتاج إليه، هذا إذا بقي له إلى أن يذبح الأضحية“ (خلاصة الفتاوى، كتاب الأضحية، الفصل الثاني: ۴/۳۰۹، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الأضحية، الباب الأول: ۵/۲۹۲، رشيدية)

(۲) ”أن الصرورة الفقير لا يجب عليه الحج بدخول مكة“ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي

القاري، باب الحج عن الغير، فصل، ص: ۴۹، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۴، سعيد)

میں بالفرض محال اگر وہ اپنی جزو جائیداد ہی کو فروخت کرے گا تو وہ کم داموں میں فروخت ہوگی اور اغلب یہ ہے کہ فوری طور پر کوئی خریدنے کو آمادہ ہی نہ ہو، مدبران پبلک براتصور کریں گے کہ فلاں اپنی زمین فروخت کر کے حج کو جا رہا ہے، موجودہ زمانے کی روشنی میں اگر وہ احتیاطاً وصیت کرے کہ میرے جائز وراثت میری جائیداد میں سے ایسی قرضہ جات ادا کرنے کے ذمہ دار ہوں گے، تو بعد ہی میں ادا کرنے میں کیا قباحت ہے، یعنی اس کی اقتصادی حالت اس کے سرمایہ سے بہترین ہو سکتی ہے۔ بشرطیکہ قاعدہ کے اندر اس کا منجمنٹ ہو، جس کا وہ کسی مجبوری لائن سے اہل نہ ہو پاتا ہے۔

اس کے ساتھ ہی ساتھ بعض قرضہ جات اس قسم کے ہیں، جو عدالت میں چل رہے ہیں، جن میں اس نے اعتراض کر رکھے ہیں کہ وہ مطالبات گورنمنٹ فوری طور سے سائل کے نام دیئے گئے ہیں، جو ہنوز طے نہیں پائے ہیں، غیر میعادِ طور سے ہو بھی سکتا ہے، وہ ایک سال تک زیرِ معتد ہی رہے، اگر دست گردہ (۱) اور ادھار بھی ہو، جس سے روپیہ لیا ہو، وہ کہہ دے کہ ایک سال یا دو سال پیچھے چکا دینا، ایسی مشکل ہے بھی کیا برائی ہے؟ کہ غیر مشروط میعاد تک اس کی ادائیگی ملتوی رہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ پاک نے جب اتنی وسعت اور گنجائش دے رکھی ہے تو اس کو حج ہی کر لینا چاہیے تاخیر نہ کرے۔ اپنی دوسری حوائج کے لئے قرض لیتا ہی ہے اور لے ہی رکھا ہے اور ادائیگی کے واسطے خدا کا دیا ہوا سب کچھ موجود ہے (۲)،

(۱) ”دست گرداں: بغیر تحریر کے قرضہ، بغیر کسی لکھت کے ادھار، بکا و مال“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۶۴، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”وأما قوله عليه الصلاة والسلام: ”فدين الله أحق“..... ولذا قلنا لا يستقرض ليحج إلا إذا قدر على

الوفاء.“ (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب في قولهم يقدم حق العبد.....: ۲/۲۶۲، سعید)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال.....

قال: ”فاقض دين الله؛ فهو أحق بالقضاء.“ متفق عليه. (مشكاة المصابيح، كتاب المناسك، الفصل

الأول: ۲۲۱/۱، قدیمی)

”إذا أراد الرجل أن يحج بمال حلال فيه شبهة، فإنه يستدين للحج، ويقضى دينه من ماله.“

(الفتاوى العالمکیریة، کتاب الحج، الباب الأول: ۲۲۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمکیریة، کتاب الحج، فصل في المقطعات: ۳۱۳/۱، رشیدیہ)

آپ حج میں تاخیر نہ کریں، جس سے روپیہ لیس، اس کو تحریر لکھ کر کام پختہ کر دیں (۱) کہ اس کا روپیہ ضائع نہ ہو، موت و حیات کا معاملہ سب کے ساتھ ہے، کسی معتبر آدمی کو ادائے قرض کا ذمہ دار بنادے کہ اگر میں ادا نہ کر سکا، تو تم فلاں جائیداد کے ذریعہ سے ادا کر دینا (۲)، یہ اعتراض کہ قرض لے کر حج کیا ہے، وزنی نہیں، جب آدمی اپنا اور اہل و عیال کا حق قرض لے کر پورا کرتا ہے اور پھر قرضہ ادا کر دیتا ہے، تو خدائے پاک کا حق ادا کرنے میں کیا اعتراض ہے۔

”فرض مرة على الفور على مسلم، حر، مكلف، صحيح، بصير، ذي زاد، وراحلة، فضلاً عن مالا بد ومنه المسكن ومرمته، ولو كبيراً يمكنه الاستغناء ببعضه، والحج بالفاضل، فإنه لا يلزمه بيع الزائد، نعم! هو الأفضل. اه“ (درمختار) قوله ومنه المسكن أي: الذي يسكنه هو أو من يجب عليه مسكنه بخلاف الفاضل عنه من مسكن أو عبد أو متاع أو كتب شرعية أو آية كعربية، أما نحو الطب والنجوم وأمثالها من الكتب الرياضية، فتثبت بها الاستطاعة، وإن احتاج إليها كما في ”شرح اللباب عن التاترخانية“. قوله لا يلزمه بيع الزائد؛ لأنه لا يعتبر في الحاجة قدر ما لا بد منه، ولو كان عنده طعام سنة، ولو أكثر لزمه بيع الزائد إن كان فيه وفاء كما في ”اللباب وشرحه“ اه. (شامی نعمانیہ: ۲/۱۴۳، ۱۴۴) (۳).

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ.....﴾ الخ. (البقرة: ۲۸۲)
(۲) ”وينبغي أن يقضى ما أمكنه من ديونه، ويؤكل من يقضي مالم يتمكن من قضائه“. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، ص: ۶، دار الكتب العلمية بيروت)
”وإن كفّل بغير إذن الغريم لا يخرج إلا بإذن الطالب وحده“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحج، الباب الأول: ۲۲۱/۱، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج: ۲/۴۵۶، سعيد)

(۳) (رد المحتار، كتاب الحج: ۲/۴۴۵-۴۶۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۳۷-۵۴۹، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الحج، الفصل الأول: ۲۷۶/۱، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحج، الباب الأول: ۲۱۷/۱، رشيدية)

کیا حج کے لئے والد سے اجازت لینا چاہیے؟

سوال [۱۰۵۸۱]: آج کل چند ماہ سے میں دمام سعودیہ رہ رہا ہوں، میں نے والد صاحب کو خط لکھا کہ آپ اس سال حج کو چلے جاویں، مجھ سے جو کچھ ہو سکے گا میں مدد کروں گا، ابا نے جواب دیا کہ میں تین ہزار روپے کا مقروض ہوں، جب تک ادا نہ ہو جائے ناممکن ہے، میں نے فوراً لکھا کہ یہ قرض میں ادا کر دوں گا، اس کے علاوہ حج کے سلسلہ میں بھی ایک دو ہزار کی مدد کروں گا، مگر ابا نے کوئی جواب نہیں دیا تھا، حالانکہ مجھ کو معلوم ہوا کہ ابا کو میرا خط ملا تھا، جب کہ میں اپنے ذمہ کا قرض ادا کرنے میں ہی پریشان ہوں اور بچوں کے اخراجات کی الگ پریشانی ہے، ۵، ۶ بچے بچیاں ہیں، میرے پاس کوئی جائیداد نہیں ہے، صرف محنت و مشقت سے مزدوری کا سہارا ہے، اب یہ کہ کوشش کر رہا ہوں کہ قرض ادا کر کے حج کو جاؤں، کیونکہ یہاں سے حج کرنے میں آسانی اور خرچ بھی کم ہی ہے۔

اس لئے میں چاہتا ہوں کہ خانہ کعبہ کی زیارت کر لوں، اب اگر ابا کو اجازت کے لئے خط لکھوں تو ہو سکتا ہے جواب بھی نہ دیں، ایسی حالت میں کیا حج کے لئے بھی والدین کی اجازت ضروری ہے، اب مجھے کیا کرنا چاہیے؟ حالانکہ ہم دو بھائی ہیں اور ماشاء اللہ بڑے بھائی ہماری طرح سے خوش حال ہیں، کافی زور و جائیداد والے ہیں، میرے پاس کوئی جائیداد نہیں ہے، صرف محنت و مشقت سے مزدوری کا سہارا ہے، والد صاحب کے پاس بھی کافی جائیداد ہے اور سب کی مجھ کو کوئی فکر نہیں، اطلاعاً عرض ہے کہ آپ کو ساری بات معلوم ہونی چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تحریر کردہ حالات کے پیش نظر آپ حج کر سکتے ہیں، بلکہ حج کر لیں والد صاحب کی اجازت پر موقوف نہ رکھیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”وفي الخلاصة معزياً إلى العيون: إذا أراد الابن أن يخرج إلى الحج، وأبوه كاره لذلك، إن كان الأب مستغنياً عن خدمته فلا بأس به، وإن كان محتاجاً يكره، وكذا الأم“۔ (البحر الرائق، كتاب الحج:

سعودیہ میں رہ کر حج کرنے والے اور باہر سے آنے والے میں سے کس کو ثواب زیادہ ملے گا؟

سوال [۱۰۵۸۲]: ایک شخص بسلسلہ روزگار سعودیہ میں مقیم ہے اور وہ کتنے حج کر سکتا ہے؟ اور آیا اس کا حج اس طرح مقبول حج ہوگا، جس طرح کہ ایک شخص پاکستان یا بھارت سے حج کے لئے سفر کرتا ہے اور مزید یہ کہ یہ شخص اگر مدینۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مقیم ہے، کیا اس کا حج بھی اتنا ہی مقبولیت والا ہے، جتنا کسی دوسرے ملک سے سفر کرنے والے کا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر سال بھی حج کر سکتا ہے، مدینہ طیبہ سے بھی ہر سال حج کر سکتا ہے، مقبولیت کے سلسلہ میں دو چیزیں ہیں: ایک مال زیادہ خرچ کرنا اور سفر بعید کی مشقت برداشت کرنا (۱)، یہ چیز تو ظاہر ہے کہ پاکستان اور بھارت والوں اور دوسرے ممالک بعید والوں کے لئے زیادہ ہیں، دوسری چیز ہے رضائے باری تعالیٰ، اس کا مدار اخلاص پر ہے، جس میں اخلاص زیادہ ہوگا، وہ زیادہ خوشنودی کا ذریعہ ہوگا، اخلاص ایک قلبی کیفیت ہے، جس کا علم

= (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الحج، ص: ۷۲۶، قدیمی)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الحج: ۲/۲۱۲، عثمانیہ)

(۱) ”قال الإمام القرطبي رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: ﴿وأذن في الناس بالحج ياتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق﴾“

الخامسة: وذهب غيرهم إلى أن المشي أفضل لما فيه من المشقة على النفس“ (الجامع

لأحكام القرآن، الحج: ۲۷: ۲۸/۱۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وهو أفضل لحديث فقال: ”يا آل محمد أهلوا بحجة وعمرة معاً، ولأنه أشق“

(الدر المختار). ”(قوله: ولأنه أشق) لكونه أدوم إحراماً وأسرع إلى العبادة، وفيه جمع بين النسكين“

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب القران: ۲/۵۲۹-۵۳۰، سعيد)

(و کذا فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الحج، باب القران: ۲/۶۲۶، رشیدیہ)

خدائے پاک کو ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”الإخلاص في الطاعة ترك الرياء، ومعدنه القلب، وهذه النية لتحصيل الثواب لا لصحة العمل؛ لأن الصحة تتعلق بالشرائط والأركان“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲/۴۲۵، سعيد)

”ولا ينفع من الأعمال كلها إلا ما كان لوجه الله خالصاً“۔ (بستان الواعظین وریاض السامعین، مجلس: ۱۶: ۱/۲۶۳، مؤسسة الكتب الثقافية، بیروت)

قال الله تعالى: ﴿قال إنما يتقبل الله من المتقين﴾ (المائدة: ۲۷)
 ”يجب أولاً على من أراد الحج إخلاصه لله تعالى، فإنه سبحانه لا يقبل إلا الخالص لوجهه الكريم“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، مقدمة، ص: ۴، دارالكتب العلمية بیروت)
 ”ورجح في ”البرازية“ أفضيلة الحج لمشقته في المال والبدن جميعاً، قال: وبه أفتى أبو حنيفة حين حج وعرف المشقة“۔ (الدرالمختار، كتاب الحج، باب الهدي: ۲/۶۲۱، سعيد)

باب اشتراط المحرم للمرأة

(عورت کے لئے محرم کا بیان)

نامحرم کو سفر حج میں ساتھ لے جانا

سوال [۱۰۵۸۳]: غیر محرم عورت کو ساتھ لے کر حج میں جانے میں کوئی گنجائش نکلتی ہے یا نہیں؟ بعض عورتیں بیوہ ہیں اور کوئی محرم بھی ان کے نہیں ہے، اگرنا جائز ہے تو پھر ان کو حج ادا کرنے کی کیا سبیل ہے؟ نیز بعض علمائے دین کے واقعات اس قسم کے ہیں کہ انہوں نے یا تو کسی غیر محرم کے ساتھ کسی غیر محرم عورت کو حج کے لئے بھیجا ہے، مثلاً: یہاں بھیسانی کا ایک واقعہ ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں سے ایک عورت کو کانپور کے کچھ حاجیوں کے ساتھ بھیجا اور علمائے دین کے وفد میں کچھ لوگوں کے ساتھ غیر محرم عورت تھی، مگر انہوں نے کسی قسم کی نکیر نہیں کی۔ اس طرح کی باتوں سے عام رجحان یہ پیدا ہو گیا ہے کہ حج میں غیر محرم کے ساتھ جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس مسئلہ میں کہاں تک گنجائش ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کو بغیر محرم یا بغیر شوہر کے سفر کرنا منع ہے، خواہ مشتہات ہو خواہ غیر مشتہات ہو (۱)، بیوہ کے ساتھ

(۱) ”من شرائط الأداء في خصوص حق النساء (المحرم الأمين) وهو كل رجل مأمون عاقل بالغ منّا كحتها حرام عليه بالتأبید، سواء كان بالقرابة أو الرضاة والصهرية، والزوج للمرأة إذا كانت على مسافة السفر من مكة.“

وقال المحشي رحمه الله تعالى: قوله: للمرأة عجزاً كانت المرأة أو شابة أو صبية بلغت حد الشهوة. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج، ص: ۶۱-۶۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحج: ۲/۴۶۴، سعید)

کوئی محرم نہ ہو، تو وہ نکاح کرے (۱)۔

ایک واقعہ میرے علم میں بھی ہے۔ حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ حج فرمایا، ایک عالم زیارت و ملاقات کے لئے آئے اور اپنی عزیزہ کو مکان پر پہنچا گئے، جس کی حضرت سہارنپوری رحمہ اللہ

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج: ۵۵۱/۲-۵۵۳، رشیدیہ)

(۱) بیوہ کے ساتھ اگر سفر حج کرنے کے لئے محرم نہ ہو تو اس پر نکاح کرنا واجب ہے یا نہیں؟

یہ مسئلہ اس اختلاف پر مبنی ہے کہ وجود محرم و زوج شرط وجوب ہے یا وجوب ادا، علامہ ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرط وجوب ہونے کو ترجیح دی ہے، پس امام ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اگر عورت کے ساتھ حج کرنے کے لئے محرم نہ ہو تو اس پر نکاح کرنا واجب ہے، جیسے کہ مرض اور خوف طریق کی صورت میں اس کے لئے وصیت کرنا ضروری ہے۔ (فتح القدیر، کتاب الحج: ۴۲۲/۲، رشیدیہ)

علامہ کاسانی اور قاضی خان رحمہما اللہ تعالیٰ نے وجود محرم و زوج کے شرط وجوب ہونے کو ترجیح دی ہیں اور انسان پر شرط کا حاصل کرنا واجب نہیں، بلکہ اصل یہ ہے کہ ”إذا وجد الشرط وجد المشروط“ جیسے کہ فقیر آدمی پر حج کے لئے کمانا واجب نہیں، اسی طرح جس عورت کا محرم یا زوج نہ ہو، اس پر حج کے لئے نکاح کرنا واجب نہیں۔ (بدائع الصنائع، کتاب الحج: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

(فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج: ۲۸۳/۱، رشیدیہ)

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس پوری بحث کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ صاحب لباب رحمہ اللہ تعالیٰ نے وجود محرم و زوج کو شرط ادا قرار دینے کے باوجود فرمایا کہ عورت کے ساتھ اگر سفر حج کے لئے محرم نہ ہو تو اس پر نکاح کرنا واجب نہیں، کیونکہ نکاح کرنے کی صورت میں اس کا مقصد پھر بھی حاصل نہ ہوگا، کیونکہ شوہر کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ حج کے لئے نہ جائے۔ (رد المحتار، کتاب الحج: ۴۶۳/۲، ۴۶۵، سعید)

خلاصہ بحث یہ ہے کہ قول وجوب تزوج رائج ہے اور قول عدم وجوب تزوج ارجح و اوسع ہے (اس لئے کہ جن کے ہاں وجود محرم شرط وجوب ادا ہے، ان کے ہاں بھی ایک قول عدم وجوب تزوج کا ہے کما مر عن صاحب اللباب)، لہذا جس عورت کے ساتھ محرم نہ ہو، اس پر سفر حج کے لئے نکاح کرنا واجب نہیں۔

باقی حضرت مفتی صاحب کا جواب کہ ”بیوہ کے ساتھ کوئی محرم نہ ہو تو وہ نکاح کرے“ بطور مشورہ اور تدبیر کے لئے ہے جیسے کہ زبدۃ المناسک (حج فرض ہونے کی شرطیں، ص: ۳۳، سعید) میں مذکور ہے نہ کہ بطور ایک امر کے، کما ثبت

تعالیٰ کو خبر نہیں ہوئی، جب جملہ اہل و عیال گاڑی میں سوار ہوئے اور ٹکٹوں کا حساب کیا گیا، تو ایک ٹکٹ حساب سے زائد تھا، تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ان عالم صاحب کی عزیزہ بھی ساتھ ہیں، یہ ان کا ٹکٹ ہے، اس پر حضرت سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ناگواری کا اظہار فرمایا کہ انہوں نے مجھے خبر تک نہیں کی کہ میں نامحرم کو ہرگز ساتھ نہ لے جاتا، بلکہ واپس کر دیتا، اس پر بعض رفقاء سفر کے مسئلہ دریافت کرنے پر حضرت نے فرمایا کہ ”نامحرم کو ساتھ لے جانا درست نہیں، لیکن جب وہ ساتھ ہوگئی تو اپنے بچوں کی طرح اس کی خبر گیری بھی ہمارے ذمہ لازم ہوگئی۔“ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۸/۹۵ھ۔

رضاعی بیٹی کے شوہر کے ساتھ سفر حج

سوال [۱۰۵۸۴]: اگر ایک عورت اپنا دودھ پلائی ہوئی عورت کے شوہر کے ساتھ جب کہ دوسرا آدمی سفر کرنے کو تیار نہیں ہے سفر حج میں جائے، درآں حالیکہ وہ دودھ پلائی ہوئی عورت بھی حج کرنے اس قافلہ میں جا رہی ہو، تو کوئی قباحہ تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک شوہر یا محرم ساتھ نہ ہو، سفر حج کرنا مکروہ ہے، بچے کو دودھ پلانا سفر سے مانع نہیں۔ ایک عورت نے اگر کسی بچی کو دودھ پلایا ہو تو وہ رضاعی بیٹی ہوگئی اور اس کا شوہر داماد ہوگیا، اس سے نکاح درست نہیں، ایسے داماد کے ساتھ سفر کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۸۷ھ۔

(۱) ”والمحرم من لا يجوز له منا كحتها على التأييد بقراءة أو رضاع أو صهرية“۔ (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب في قولهم يقدم حق العبد على حق الشرع: ۲/۴۶۲، سعید)
(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القارئ، باب شرائط الحج، ص: ۶۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۵۵۱/۲، رشیدیہ)

البتہ اس زمانے میں رضاعی، سرالی رشتہ داروں کے ساتھ حج کے لئے نہ جانا بہتر ہے: =

بہن اور بہنوئی کے ساتھ سفر حج

سوال [۱۰۵۸۵]: حج کے سفر کے لئے بیوی مستورات کس کس رشتہ دار کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہے؟ شوہر کی بہن (یعنی نند) اور اس کا شوہر، کیا اس کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کو اپنے محرم (باپ، بھائی، چچا، ماموں وغیرہ) اور اپنے شوہر کے ساتھ سفر حج میں جانا چاہیے، بغیر ان کے بہنوئی، نندوئی وغیرہ کے ساتھ جانے کی اجازت نہیں، اگرچہ ان کے ساتھ بہن اور نند وغیرہ بھی ہوں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= ”..... مگر اس زمانہ میں سسرالی رشتہ اور دودھ کے رشتہ سے احتیاط کی ضرورت ہے، کیونکہ فتنہ کا زمانہ ہے اس لئے ان

لوگوں کے ساتھ حج نہ کیا جائے۔“ (معلم الحجاج، شرائط وجوب اداء، ص: ۹۰، مکتبہ تھانوی)

(و کذا فی عمدۃ الفقہ، کتاب الحج، شرائط وجوب اداء: ۱۵/۴، زوار اکیڈمی)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ما محرم كوسفر حج میں ساتھ لے جانا، رقم الحاشية: ۱

باب فی واجبات الحج و سننہ

(واجبات و سنن حج کا بیان)

ایک محرم کا دوسرے محرم کا سر مونڈنا

سوال [۱۰۵۸۶]: حج میں سر منڈانا ضروری ہے، اس وقت کوئی حاجی جو ابھی حلال نہیں ہوا ہے، کسی محرم کا سر مونڈے تو کوئی حرج تو نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

احرام سے حلال کرنے کے لئے ایک محرم دوسرے محرم کا سر مونڈے تو کوئی حرج نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۲ھ۔

اپنے بال خود کاٹنا

سوال [۱۰۵۸۷]: عورت اپنے بال اپنے ہی ہاتھ سے کاٹ لے یا حلال شدہ عورت سے بال کٹوائے؟

(۱) ”(وإذا حلق) أي: المحرم (رأسه) أي رأس نفسه (أو رأس غيره) أي: ولو كان محرماً (عند جواز التحلل) أي: الخروج من الإحرام بأداء أفعال النسك (لم يلزمه شيء) الأولى لم يلزمها شيء“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في الحلق والتقصير، ص: ۲۵۳، دارالكتب العلمية بيروت)

”ولو حلق رأسه، أو رأس غيره من حلال أو محرم، جاز له الحلق لم يلزمهما شيء“۔ (غنية

الناسك في بغية المناسك، فصل في الحلق، ص: ۱۷۴، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی معلم الحجاج، ص: ۱۸۲، مکتبہ تہانوی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں طرح درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

سلی ہوئی تھیلی احرام میں رکھنا

سوال [۱۰۵۸۸]: جب حاجی احرام باندھتے ہیں تو وہ چادر ہی ہوتی ہے، سلی ہوئے کپڑے پہننے کی ممانعت ہے، لیکن روپیہ کی حفاظت ایسی حالت میں مشکل ہے، اگر ان کو سلی ہوئی تھیلی میں رکھ لیا جائے، تو یہ صحیح ہے یا نہیں؟ تو اس پردم تو واجب نہیں ہوگا؟ نیز اگر دھاگوں کی بنی ہوئی تھیلی میں رکھ لے جو سلی ہوئی نہیں ہوتی یا پلاسٹک کی تھیلی میں رکھ لے اور اپنے پاس رکھے تو ایسی تھیلیوں کے اندر روپیہ رکھنا حالت احرام میں کیسا ہے؟ تینوں شکلوں کا حکم ارشاد فرمادیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محرم کو ان تین طریقوں پر رکھنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۹۲ھ۔

عورت کا رات کو کنکریاں مارنا

سوال [۱۰۵۸۹]: جمرہ میں کنکری مارنے کے لئے اگر عورتیں رات کو کنکری ماریں تو جائز ہے یا نہیں؟

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "ايك محرم كادوسرے محرم كاسر مونڈنا"۔

(۲) "فيجوز وشدهميان في وسطه ومنطقة وسيف وسلاح وتختم "زيلعي" لعدم التغطية واللبس".

(الدرالمختار). "(قوله: شدهميان) هو شيء يشبه تكة السراويل، يشد على الوسط وتوضع فيه الدراهم

"شمسي". وفي القاموس هو التكة والمنطقة وكيس للنفقة يشد في الوسط". (الدرالمختار مع

ردالمحتار، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۴۹۰، ۴۹۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۷۰، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحج: ۱/۳۹۸، مكتبة غفاريه كوثله)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہجوم کی وجہ سے دن کو موقع نہ ملے تو رات کو ان کے لئے گنجائش ہے (۱)، ورنہ رات کو مکروہ ہے (۲)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

حج اور عمرہ میں زبان سے نیت کرنا

سوال [۱۰۵۹۰]: مدرسہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ سے حج اور عمرہ نام کی ایک کتاب شائع ہو چکی ہے، جس میں حج اور عمرہ کے ضروری احکامات کو بیان کیا گیا ہے، ہم نے اس کا بغور مطالعہ کر کے ایک مسئلہ کے بارے میں پیچیدگی پائی ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے: کتاب مذکورہ بالا کے صفحہ ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸ میں حج اور عمرہ کا تفصیلی بیان شروع کیا گیا ہے، سب سے پہلے نیت کا بیان تحریر کیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ عمرہ اور حج کے موقع پر دل سے نیت کرنے کے علاوہ الفاظ زبان سے ادا کئے جائیں گے، عمرہ اور حج کے علاوہ دوسری عبادات

(۱) "قلت: وهو شامل لخوف الزحمة عند الرمي، فمقتضاه أنه لو دفع ليلاً ليرمي قبل دفع الناس وزحمتهم لا شيء عليه". (ردالمحتار، كتاب الحج، مطلب في الوقوف بمزدلفة: ۵۱۱/۲، سعيد)
"وقته من الفجر إلى الفجر، ويسن من طلوع ذكاء لزوالها، ويباح لغروبها؟ ويكره للفجر".
(الدرالمختار). "قولہ: ويكره للفجر) أي: من الغروب إلى الفجر، وكذا يكره قبل طلوع الشمس بحر، وهذا عند عدم العذر فلا إساءة برمي الضعفة قبل الشمس، ولا برمي الرعاة ليلاً كما في الفتح".
(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، مطلب في رمي جمرة العقبة: ۵۱۵/۲، سعيد)
(و كذا في فتح القدير، كتاب الحج، باب الإحرام: ۵۱۳/۲، عثمانیہ)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۶۱۱/۲، رشیدیہ)

(۲) "فلو رمى ليلاً صح وكره". (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۶۱۰/۲، رشیدیہ)

"والحاصل: أنه لو أخر الرمي في غير اليوم الرابع يرمي في الليلة التي تلي ذلك اليوم الذي أخر رميه وكان أداءً؛ لأنها تابعة له، وكره لتركه السنة". (ردالمحتار، كتاب الحج، مطلب في رمي الجمرات الثلاث: ۵۲۱/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الحج، الباب الخامس: ۲۳۳/۱، رشیدیہ)

مثلاً: نماز، روزہ، طواف وغیرہ میں نیت زبان سے ادا کرنا بدعت قرار دیتے ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احرام باندھتے وقت نیت کے الفاظ زبان سے ادا کئے ہیں، اس لئے حج اور عمرہ میں نیت زبان سے ادا کرنا سنت کی اتباع ہے اور دیگر عبادات مثلاً: نماز، روزہ، طواف وغیرہ کی نیت کو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین سے زبان سے ادا کرنے کی صورت میں ثبوت نہ ملنے کی وجہ سے مسلم، مشکوٰۃ کے درج ذیل حدیث کے ضمن میں لاکر صدیوں بعد کی ایجاد قرار دی گئی ہے۔ ”کل محدثۃ بدعة، وکل بدعة ضلالة“۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بات صحیح ہے کہ نماز کی نیت کے لئے زبان سے الفاظ کا کہنا حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہیں (۱)، درحقیقت نیت نام ہے ارادہ قلبی کا (۲)، بہت سے لوگ ایسے ہیں جن پر خیالات اور وساوس کا

(۱) ”علمنی یا رسول اللہ! فقال: إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء، ثم استقبل القبلة فکبر، ثم اقرأ“ الحدیث. (مشکاۃ المصابیح، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، الفصل الأول: ۱/۵، قدیمی)

”إذ لم ينقل عن المصطفى ولا الصحابة ولا التابعين الخ“۔

قال ابن عابدين: ”قوله: (لم ينقل الخ) في الفتح لم يثبت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق صحيح ولا ضعيف أنه كان يقول عند الافتتاح أصلي كذا، ولا عن أحد من الصحابة والتابعين، زاد في الحلية: ولا عن الأئمة الأربعة، بل المنقول أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا قام إلى الصلاة كبر“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، بحث النية: ۱/۴۱۶، سعيد)

(و جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما يقول عند افتتاح الصلاة: ۱/۱۸۵، رقم الحدیث: ۲۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”النية هي الإرادة والإرادة عمل القلب“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، الكلام في النية: ۱/۳۳۰، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص: ۲۱۵، قدیمی)
(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، بحث النية: ۱/۴۱۴، سعيد)

ہجوم رہتا ہے، جس کی وجہ سے وہ اپنے ارادہ قلبی کو مستحکم و متحضر نہیں کر سکتے، ان کے لئے الفاظ کا ادا کر دینا کافی قرار دیا گیا ہے (۱)، اگر کوئی شخص زبان سے الفاظ نہ کہے دل میں ارادہ کرے، تو بھی بلاشبہ اس کی نماز درست ہے (۲)، اس صورت میں الفاظ ادا کرنے کو بدعت، ضلالت قرار دینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

رکن یمانی کو دور سے اشارہ کرنا

سوال [۱۰۵۹۱]: رکن یمانی سے دور طواف کے وقت رکن یمانی کو کس کس طرح کیا جائے، کیا اشارہ یا مس کرتے وقت دور سے تکبیر پڑھی جائے گی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی طرف اشارہ نہیں کیا جائے گا، نہ ہاتھوں کو چوما جائے گا، بلکہ رکن یمانی سے قریب ہونے کی حالت میں بھی اس کو نہیں چوما جائے گا۔

”واستلم الرکن الیمانی، وهو مندوب، لکن بلا تقبیل“۔ درمختار مع

(۱) ”والمعتبر فیہا عمل القلب إلا إذا عجز عن إحضاره لہموم أصابته فیکفیه اللسان، مجتبیٰ“۔
(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۵، سعید)

”والمعتبر فیہا عمل القلب) أي: لا عمل اللسان حتی لو أخطأ اللسان لا یضر قوله:
فیکفیه اللسان) وحينئذ صار أصلاً“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۹۳، دارالمعرفة بیروت)

(و کذا فی ردالمحتار، کتاب الطہارۃ: ۱/۸۰، سعید)

(۲) ”والشرط أن یعلم بقلبه أي صلاة یصلی، أما الذکر باللسان فلا معتبر بہ“۔ (الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۹۵، رحمانيہ لاہور)

”والمعتبر فیہا عمل القلب فلا عبرۃ للذکر باللسان“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار،

کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۵، سعید)

(و کذا فی الباب فی شرح الکتاب، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها: ۱/۷۸، قدیمی)

ہامش الشامی نعمانیہ: ۱۶۹/۲ . وقوله واستلم الركن اليماني أي: في كل شوط، والمراد بالاستلام هنا لمسه بكفيه أو بيمينه دون يساره بدون تقبيل وسجود عليه، ولانيابة عنه بالإشارة عند العجز عن لمسه للرحمة اهـ (شامی نعمانیہ: ۱۶۹/۲) (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

استلام حجرِ اسود دور سے کرنے کا طریقہ

سوال [۱۰۵۹۲]: حجرِ اسود کا استلام دور سے اشارۃً کس طرح کیا جائے؟ حنفی، شافعی اور دیگر ائمہ کا کیا فتویٰ ہے؟ جواب صحیح بحوالہ کتب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حجرِ اسود کو چھونے کا موقع نہ ملے، بلکہ دور سے طواف کرنے کی نوبت آئے، تو جس وقت حجرِ اسود کے سامنے پہنچے، تو دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ ہتھیلیاں حجرِ اسود کی طرف ہوں، پھر اپنے ہاتھوں کو چوم لے یہ تصور کرے کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھ حجرِ اسود پر رکھ کر چومے ہیں اور تکبیر، تحمید، تہلیل صلوٰۃ و سلام بھی اس وقت پڑھے۔

”وإن عجز عنهما أي: الاستلام والإمساس استقبله مشيراً إليه بباطن

كفيه، كأنه واضعهما عليه، وكبر، وهلل، وحمد الله تعالى، وصلى الله على

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج: ۲/۴۹۸، سعید)

”وأما اليماني فيستحب أن يستلمه ولا يقبله“ (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام:

۲/۵۷۹، رشیدیہ)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب دخول مكة، فصل في مستحباته، ص:

۱۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۷۹، رشیدیہ)

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم يقبل كفيه“ درمختار مع هامش الشامي

نعمانيه: ۱۶۶/۲ (۱).

فقط واللّه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند۔



(۱) (الدرالمختار، كتاب الحج: ۲/۴۹۴، سعيد)

”ويبدأ بالحجر الأسود ويستلمه، والاستلام أن يضع كفيه على الحجر، ويقبله، وإن لم يقدر على الاستلام والتقبيل من غير إيذاء أحد لا يستلمه، ولا يقبله، بل يستقبله، ويشير إليه بباطن كفيه وكبر، وهلل، وحمد الله، وصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“. (الفتاوى التاتارخانية،

كتاب الحج، الفصل الثالث: ۲/۳۳۷، قديمي)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۷۲، رشيديه)

(وكذا في مراقي الفلاح، كتاب الحج، فصل في كيفية ترتيب أفعال الحج، ص: ۷۳۴، قديمي)

باب فی احکام الحج

(حج کے احکام کا بیان)

طواف زیارت کر کے منیٰ آنا

سوال [۱۰۵۹۳]: طواف زیارت اگر بعد میں کرے اور منیٰ میں رُکا رہے تو یہ افضل ہے یا مکہ

جا کر طواف زیارت کر کے منیٰ میں پھر آئے، بہتر طریقہ کون سا ہے؟

۲..... کیا منیٰ میں ٹھہرنا ضروری ہے یعنی واپسی کے وقت جمرہ وغیرہ کو کنکریاں مار کر چلا جائے اور پھر نہ

آئے یا پھر طواف زیارت کے بعد منیٰ آ کر ٹھہرے، کون سا طریقہ بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... افضل یہ ہے کہ دس تاریخ کو طواف زیارت کر کے منیٰ آ جائے، اس کی بھی اجازت ہے کہ دس اور

گیارہ کو منیٰ میں رہے، بارہ تاریخ کو مکہ معظمہ جا کر طواف کرے (۱)۔

۲..... نمبر ۱ میں جواب آ گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”وطواف الزيارة أول وقته بعد طلوع الفجر يوم النحر وهو فيه أي: الطواف في يوم النحر الأول

أفضل، ويمتد وقته إلى آخر العمر، فإن آخره عنها أي: أيام النحر كره تحريماً، ووجب دم لترك

الواجب، ثم أتى منى“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج: ۵۱۸/۲، سعيد)

”وإذا فرغ من الرمي والذبح والحلق يوم النحر أي: أول أيامه فالأفضل أن يطوف للفرض في

يومه ذلك، وهذا باتفاق العلماء وإلا ففي الثاني أو في الثالث ثم لأفضيلة بل الكراهة“۔ (ارشاد الساري

إلى مناسك الملا على القارئ، باب طواف الزيارة، ص: ۲۵۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الحج، الفصل الثالث: ۲۵/۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

عورتیں اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھیں یا حرم میں؟

سوال [۱۰۵۹۴]: عورتیں نمازوں کے لئے حرم شریف میں جاویں یا اپنی قیام گاہ پر پڑھیں، افضل کیا ہے؟ سمجھ میں یہ آتا ہے کہ صبح اور عشاء کی نماز حرم میں پڑھیں، کیونکہ اندھیرے کی وجہ سے پردہ بھی ہے اور حرم میں آنے جانے میں سہولت بھی ہے، اول وقت چلی جائیں اور آخر میں باہر آئیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کو مکان پر نماز پڑھنا بہتر ہے ہر نماز کا یہی حکم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورتیں فجر کی نماز کہاں پڑھیں اور رمی جمرہ عقبہ کس وقت کریں؟

سوال [۱۰۵۹۵]: عورتیں دسویں کی رمی کس وقت کریں؟ اور صبح کی نماز کہاں پڑھیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتیں فجر کی نماز مزدلفہ میں پڑھیں اور جمرہ عقبہ کی رمی طلوع آفتاب کے بعد کریں، زوال کے بعد بھی گنجائش ہے، کوئی عذر ہو تو بعد نماز فجر قبل طلوع شمس بھی کر سکتی ہیں۔ کذا فی رد المحتار (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن صلوتها في بيتها خير من صلوتها في مسجدی“۔ (إعلاء

السنن، کتاب الصلاة، أبواب العیدین: ۸/۸، إدارة القرآن کراچی)

”عن أم حمید امرأة أبي حمید الساعدي: أنها جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت:

يا رسول الله! إني أحب الصلاة معك؟ قال: قد علمت إنك تحبين الصلاة معي، وصلا تك في بيتك

خير لك من صلا تك في حجرتك من صلا تك في مسجدی، قال: فأمرت فبنی لها مسجد في

أقصى شيء من بيتها وأظلمه، فكانت تصلي فيه حتى لقيت الله عز وجل“۔ (مسند الإمام أحمد بن حنبل،

رقم الحديث: ۲۶۵۵: ۴/۵۱۴، ۵۱۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، کتاب الحج: ۵۷۷/۴، سعید)

(۲) ”وصلى الفجر بغلس لأجل الوقوف ثم وقف بمزدلفة، ووقته من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس =

حالت حیض میں طواف زیارت کرنا

سوال [۱۰۵۹۶]: زینب اپنے زوج کے ہمراہ ۱۹۷۳ء میں پاکستان سے حج کو گئی تھی، زینب جب عرفات سے منی شریف کو آگئی اور جمرۃ العقیقی کی رمی کی، تو فوراً اس کو حیض آگیا (یہ حیض دس دن تک رہتا ہے) زینب اور اس کے زوج کی تاریخ روانگی ۱۳/ ذی الحجہ ہے، اب زینب کا طواف زیارت باقی ہے، جب زینب کو مکہ مکرمہ میں اتنا وقت نہیں ملا کہ پاک ہو جائے اور غسل کر کے طواف زیارت ادا کرے، تو زینب نے اپنی رائے اور اجتہاد کے متعلق غسل کر کے حرم شریف کو چلی گئی اور طواف زیارت کر کے دو رکعت نماز پڑھ کر دوسرا طواف شروع کیا کہ یہ طواف الوداع کرتی ہوں، دوسرے طواف الوداع سے فارغ ہو کر نماز پڑھ لی اور ۱۳ تاریخ کو جدہ روانہ ہو گئے، اب سوال یہ ہے کہ کیا زینب کا یہ طواف زیارت صحیح ہے یا بد نہ واجب ہے اور پاکستان میں زینب زوج پر حلال ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں زینب پر ایک بدنہ بحالت حیض طواف زیارت کرنے کی وجہ سے لازم ہوا اور ایک

= ولو ماراً کما فی عرفۃ، لکن لو ترکہ بعد کرمۃ بمزدلفۃ لا شیء علیہ۔ (الدر المختار)۔ ”ثم وقف هذا الوقوف واجب عندنا لاسنة، والبيتوتۃ بمزدلفۃ سنة مؤکدة إلى الفجر..... وهو شامل لخوف الزحمة عند الرمي، فمقتضاه أنه لو دفع ليلاً ليرمي قبل دفع الناس وزحمتهم لا شیء علیہ، لکن لا شک أن الزحمة عند الرمي، وفي الطريق قبل الوصول إليه أمر محقق في زماننا، فيلزم منه سقوط واجب الوقوف بمزدلفۃ، فالأولى تقييد خوف الزحمة بالمرأة، وقال بعد صفحتين: (قوله ويكره للفجر) أي: من الغروب إلى الفجر، وكذا يكره قبل طلوع الشمس، بحر. وهذا عند عدم العذر فلا إساءة برمي الضعفة قبل الشمس، ولا برمي الرعاة ليلاً كما في الفتح“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج: ۵۱۱/۲-۵۱۵، سعيد)

”وبیت بمزدلفۃ فإذا طلع الفجر صلى بغسل..... ثم يعود إلى منی فيرمي الجمار الثلاث في يوم الثاني بعد الزوال..... ثم فعل في اليوم الثالث كذلك“۔ (مجمع الأنهر، كتاب الحج: ۴۱۰/۱، ۴۱۵، مكتبه غفاريه كوثه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۵۹۷-۶۱۱، رشيدیه)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحج، باب الإحرام: ۴۹۳/۲-۵۱۳، عثمانیه)

دم (۱) (بکری یا بھیڑ) طواف وداع اس حالت میں کرنے کی وجہ سے ہوا (۲)، احرام کے حلال ہونے کے لئے قدر متعین بالوں کا کاٹنا ضروری ہے (۳)، اگر اس میں ممنوعات احرام کا ارتکاب یہ سمجھتے ہوئے کیا کہ احرام ختم ہو گیا، تو ایک دم اس کی وجہ سے لازم ہوگا، پھر وہ اپنے شوہر کے لئے حلال ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(منها ما يوجب دماً)..... الأول إذا جامع بعد الوقوف بعرفة قبل الحلق، والثاني إذ طاف للزيارة جنباً أو حائضاً أو نفساء، فإن الواجب في هذين الموضعين البدنة“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الحج، باب الجنایات، ص: ۷۴۱، قدیمی)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في حكم الجنایات في طواف الزيارة، ص: ۳۸۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الحج، باب الجنایات، الفصل الخامس: ۲۴۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۵/۲-۵۵۱، سعید)

(۲) ”ولو طافه أي: الصدر جنباً فعليه شاة على ما في الهداية والكافي والمجمع. وصححه صاحب خزانة الأکمل وغيره“ (إرشاد الساري إلى مناسك لملا علي القاري، فصل في الجنایة في طواف الصدر، ص: ۳۸۸، دارالکتب العلمیة بیروت)

”الواجب دم على محرم بالغ ولو ناسياً..... أو طاف للقدوم أو للصدر جنباً أو حائضاً“.

(الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۴۳/۲-۵۵۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات: ۳۴/۳، رشیدیہ)

(۳) ”ثم بعد الرمي ذبح إن شاء؛ لأنه مفرد ثم قصر بأن يأخذ من كل شعرة قدر الأنملة وجوباً، وتقصير الكل مندوب، والرابع واجب“ (الدرالمختار). ”(بأن يأخذ الخ) قال في البحر: المراد بالتقصير أن يأخذ الرجل والمرأة من رؤوس شعر ربع الرأس مقدار الأنملة، كذا ذكره الزيلعي“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج: ۵۱۶/۲، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الحج، الفصل الرابع في أعمال الحج: ۲۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في الحلق والتقصير، ص: ۲۵۳، دارالکتب)

(۴) ”(وبترك أكثره بقي محرماً) أبداً في حق النساء (حتى يطوف) فكلما جامع لزمه دم إذا تعدد =

حالت احرام میں حیض آجانا

سوال [۱۰۵۹۷]:محبیہ بذریعہ ہوائی جہاز بمبئی سے حج کے لئے روانہ ہونے والی تھی تو اس وقت حائضہ تھی، حیض بند ہو گیا تھا، روانہ ہونے کے وقت غسل کر کے احرام باندھ کر ہوائی جہاز میں سوار ہو گئی اور جدہ پہنچنے کے بعد پھر حیض جاری ہو گیا، تو محبیہ نے احرام اتار دیا اور دوسرے دن پھر موقوف ہو گیا تو غسل کر کے احرام باندھ لیا، کیا محبیہ نے یہ درست کیا؟

۲..... کیا یہاں پر احرام باندھ کر اتار دینے پر دم ضروری ہے؟

۳..... کیا دم اب بھی دے سکتی ہے؟ جب کہ محبیہ حج سے فارغ ہو کر وطن واپس آ چکی ہے۔

۴..... درآں حالیکہ ایام عادت نہ گزرے کہ یہ واقعہ پیش آیا ہے۔

۵..... اور اگر بعد ایام عادت گزرنے کے یہ واقعہ پیش آیا ہے تو اس حالت میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... احرام ختم کر دیا، غلطی کی۔

۲..... جی ہاں! دم ضروری ہے۔

۳..... اب بھی دم کا وجوب ذمہ میں باقی ہے، مکہ مکرمہ کسی کی معرفت روپیہ بھیج کر دم دلوادے۔

۴، ۵..... تب بھی یہی حکم ہے، اگر حالت احرام میں حیض جاری ہو جائے تو احرام نہیں کھولنا چاہیے،

بلکہ عرفات جا کر وٹوف کر لے اور طواف کو مؤخر کر دے، جب حیض ختم ہو جائے اس وقت اگر طواف کر لے، اس

= المجلس إلا أن يقصد الرفض فتح". (الدر المختار). "ويجب دم واحد لجميع ما ارتكب ولو كل

المحظورات، وإنما يتعدد الجزاء بتعدد الجنایات إذا لم ينو الرفض، ثم نية الرفض إنما تعتبر ممن زعم

أنه خرج منه بهذا القصد لجهله مسألة عدم الخروج". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب

الجنایات: ۵۵۳/۲، سعید)

"ولو نوى بالجماع الثاني رفض الفاسدة لا يلزمه بالثاني شيء كذا في فتاوى قاضي خان، مع أن

نية الرفض باطلة؛ لأنه لا يخرج عنه إلا بالأعمال لكن لما كانت المحظورات مستنداً إلى قصد واحد

..... كفاه دم واحد". (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الجنایات: ۲۷/۳، رشیدیہ)

صورت میں کوئی دم لازم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۱۴۰۱ھ۔

حالت احرام میں بضرورت حیض روکنے والی دوا کا استعمال

سوال [۱۰۵۹۸]: میری بیگم صاحبہ میری معیت میں حج کو جا رہی ہے، اب اس دوران کئی مسائل کا پوچھنا ضروری ہے۔ اگر بیگم صاحبہ کو ایام حج میں حیض آ گیا تو شرعاً حج پورا کرنے کی کیا صورت ہے؟ اور اس کے ازالہ کی صورت ڈاکٹری طور پر یوں بھی ہے کہ ایک قسم کی دوا استعمال کی جاتی ہے، جس سے حیض رک جاتا ہے، یا کچھ دن پیچھے آتا ہے، کیا یہ طریقہ جائز ہے؟ جب کہ مقصد اونچا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقوف عرفات بحالت حیض ہو تو بھی درست ہے، البتہ طواف زیارت حیض سے فراغت پر کیا جائے (۲)،

(۱) ”ما روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: أنه قال لعائشة رضي الله تعالى عنها حين حاضت (افعلي ما يفعله الحاج غير أنك لا تطوف في البيت) ولأنه نسك غير متعلق بالبيت، فلا تشترط له الطهارة كرمي الجمار“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في ركن الحج: ۶۵/۳، دارالكتب العلمية بيروت)
(و كذا في مؤطا الإمام مالك، كتاب الحج، باب ما تفعل الحائض في الحج: ۳۵۲/۱، قديمي)
(و كذا في تبين الحقائق، باب الإحرام: ۲۴۹/۲، مكتبة عباس أحمد الباز مكة)

(۲) ”وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نذكر إلا الحج فلما كنا بسرف طمشت، فدخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا أبكي، فقالت: لعلك نفست؟ قلت: نعم! قال: فإن ذلك شيء كتب الله على بنات آدم، فافعلي ما يفعل الحاج؛ غير أن لا تطوف في البيت حتى تطهري“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب المناسك، باب دخول مكة والطواف، الفصل الأول: ۲۲۷/۱، قديمي)

”(ولو حاضت عند الإحرام أتت بغير الطواف) لقوله عليه السلام لعائشة حين حاضت بسرف
”افعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوف في البيت حتى تطهري“۔ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب التمتع: ۶۴۹/۲، رشيدية)

(وصحيح البخاري، كتاب المناسك، باب تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف: ۲۲۳/۱، قديمي)

اس کی وجہ سے تاخیر ہو جائے تو مضائقہ نہیں (۱)، اگر حیض ایسے وقت پر آئے کہ اس کے ختم تک انتظار کرنے سے واپسی کا جہاز نہیں ملے گا، تو مجبوراً ایسی دوا استعمال کر لی جائے جس سے حیض تاخیر سے آئے (۲)، تاکہ اس سے پہلے ہی طواف زیارت سے فراغت ہو جائے، صفا مروہ کے درمیان سعی حالت حیض میں درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۱۳۹۹ھ۔



(۱) ”لا شيء على الحائض لتأخير الطواف أي: طواف الزيارة كما في الفتاوى السراجية وغيرها.“
(إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، فصل حائض طهرت في آخر أيام النحر، ص: ۳۸۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في غنية الناسك، باب الجنایات، الفصل السابع، ص: ۲۷۲، إدارة القرآن كراچی)
(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۵۵۵/۲، سعيد)
(۲) حیض کو بند کرنے والی ادویات چونکہ صحت کے لئے بہت مضر ہوتی ہیں یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے اس سے منع کیا ہے، لہذا حتی الامکان اس سے احتراز کیا جائے، البتہ اگر بہت سخت ضرورت ہو، تو پھر استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

(و كذا في فتاوى رحيميه، كتاب الحج، متفرقات الحج: ۱۳۶/۸، دارالاشاعت)
(۳) ”وإن سعی جنباً أو حائضاً أو نفساء فسعيه صحيح.“ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب المناسك، الفصل الخامس في الطواف والسعي: ۲۷۲/۱، رشيديه)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحج، ركن السعي: ۳۱۹/۲، رشيديه)

باب المواقیت

(میقات کا بیان)

کیا عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے تنعیم سے احرام باندھا تھا؟

سوال [۱۰۵۹۹]: عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو لے کر جب تنعیم سے عمرہ کے لئے گئے تھے، تو عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تنعیم سے احرام باندھا ہے یا نہیں؟ مکہ میں علماء تقریر فرماتے ہیں عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تنعیم سے احرام نہیں باندھا ہے، اس لئے حج کے بعد عمرہ اگر کیا جائے تو اس کے لئے تنعیم سے احرام ضروری نہیں ہے، بلکہ گھر سے احرام باندھ لے، جس کا گھر حرم ہی ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ عبارت نقل کیوں نہ کی، جس سے جواز معلوم ہوتا ہے، کیا انہوں نے عمرہ کیا تھا، اگر یہ ثابت ہو جائے کہ بلا احرام کے عمرہ کیا تھا، تو کیا ان حضرات کے نزدیک ایسا کرنا درست ہے؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۷/۳/۹۲ھ۔



باب الحج عن الغیر (حج بدل کا بیان)

حج بدل کی تعریف

سوال [۱۰۶۰۰]: حج بدل کس کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو حج دوسرے کی طرف سے کیا جائے، وہ حج بدل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۰۱]: حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے یعنی قرآن یا افراد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس پر حج فرض تھا اگر اس نے وصیت کی ہے تو حج بدل افراد کرنا چاہئے (۲)، اگر نہیں کی، از خود ثواب

(۱) ”فمن عجز حج الفرض، فأحج غيره صح حجه، ويقع عنه أي: يقع عن الأمر أصل الحج“.

(الدر المنثور شرح ملتقى الأبحر على هامش مجمع الأنهر، باب الحج عن الغیر: ۳۰۸/۱، دار إحياء

التراث العربي بیروت)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب المناسک، الحج عن الغیر: ۵۴۵/۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب الحج عن الغیر، ص: ۲۹۳، مصطفى

محمد مصر)

(۲) ”الثالث عشر: عدم المخالفة فلو أمره للحج أو العمرة فقرن أو تمتع ولو للميت لم يقع حجه عن =

پہنچانا مقصود ہے، تو قرآن افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

حج بدل کی شرائط

سوال [۱۰۶۰۲]: اہلیہ کی ہڈی ٹوٹ گئی ہے، بے حد تکلیف ہے، بے حد چلنے پھرنے کی تکلیف ہے، معلم کہتے ہیں کہ ان کا حج مکہ معظمہ کے کسی آدمی سے کرا سکتے ہو۔ کیا یہ صحیح ہے؟ اور اس کے شرائط کیا ہیں، خبر دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے وصیت کی ہو اور اس کے تہائی ترکہ میں حج کی گنجائش ہو تو اس کے وطن سے حج کرایا جائے، اتنی گنجائش نہ ہو تو جہاں سے گنجائش ہو وہاں سے کرا دیا جائے (۲)، جس نے اپنا حج

= الأمر، ويضمن النفقة“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص: ۲۸۸، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعيد)

(و كذا في معلم الحجاج، شرائط تمتع، ص: ۲۲۲، مكتبة تھانوی)

(و كذا في زبدة المناسك مع عمدة المناسك، ص: ۳۱۲، سعيد)

(۱) ”(قوله: هو أفضل) أي: من التمتع وكذا من الأفراد بالأولى“۔ (رد المحتار، كتاب الحج، باب القرآن وهو أفضل: ۲/۵۲۹، سعيد)

”القرآن أفضل من الأفراد والتمتع“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب القرآن، ص: ۲۸۴، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب القرآن: ۲/۶۲۵، رشیدیہ)

(و كذا في معلم الحجاج، قرآن، ص: ۲۱۴، مكتبة تھانوی)

(۲) ”الرابع الأمر بالحج فلا يجوز حج غيره عنه بغير أمره إن أوصى به، وإن لم يوص به، فتبرع عنه الوارث جاز“۔

الشامن أن يحج عنه من وطنه إن اتسع الثلث، أي: ثلث مال الميت، وإن لم يتسع يحج عنه من حيث يبلغ“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص:

= ۴۷۸-۴۸۳، دارالكتب العلمية بيروت)

کر لیا ہو اس کے ذریعہ حج کرانا افضل ہے، جس نے اپنا حج نہ کیا ہو اس سے کرایا جائے تب بھی ادا ہو جائے گا (۱)، مرد کی طرف سے عورت اور بالعکس حج کرے، تب بھی ادا ہو جائے گا (۲)۔ حج کا پورا خرچ دیا جائے (۳)، حج کا معاوضہ نقدی یا کسی اور صورت میں دینا درست نہیں (۴)، جو سفر سے معذور ہو اس کے ذمہ حج نہیں (۵)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۴ھ۔

= (و کذا في ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعید)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

(۱) ”فجاز حج الضرورة“۔ (الدرالمختار)۔ ”والأفضل أن يكون قد حج عن نفسه حجة الإسلام خروجا عن الخلاف، ثم قال: والأفضل إحجاج الحر العالم بالمناسک الذي حج عن نفسه“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۳، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۲۳، رشیدیہ)

(و کذا في غنية الناسک، باب الحج عن الغير، ص: ۳۳۷، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الحج عن الغير: ۲/۵۶۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”جاز حج الضرورة والمرأة ولوامة والعبد وغيره كالمراهق وغيرهم أولى لعدم الخلاف“۔ (الدرالمختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۳، سعید)

(و کذا في إرشاد الساري إلى مناسک لملا علي القاري، فصل في شرائط الإحجاج عن الغير، ص: ۴۹۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

(۳) ”ومنها أن يكون حج المسأور بمال المحجوج عنه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

(و کذا في الدرالمختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۰۹، رشیدیہ)

(۴) ”و ذکر الإسیب جابی: أنه لا يجوز الاستئجار على الحج ولا يحل له أن يأخذ الفضل لنفسه إلا إذا تبرع الورثة به وهم من أهل التبرع“۔ (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۲۰-۱۲۱، رشیدیہ)=

حج بدل کی تفصیلی کیفیت

سوال [۱۰۶۰۳]: زید کے والد پر حج فرض تھا، مگر انہوں نے ادا نہیں کیا اور نہ انتقال کے وقت ورثاء کو حج بدل کی وصیت کے بعد انتقال کے عرصہ دراز کے بعد زید کو احساس ہوا اور تبرعاً عمر کو والد کی طرف سے مامور کر کے رمضان سے قبل جانے کی اجازت بھی دے دی، اب عمر کا ارادہ یہ ہے کہ رمضان سے پہلے مکہ معظمہ پہنچ جائے اور وہاں سے مدینہ منورہ جا کر رمضان شریف کا نصف اول یا دو عشرے مدینہ میں قیام کر کے اخیر عشرہ میں مکہ معظمہ واپس آ کر حج تک وہیں قیام کرے اور ۸/ ذی الحجہ کو مامور عنہ (زید کے والد) کی جانب سے حج بدل (افراد) کا احرام باندھ کر حج کرے، اس بارے میں درج ذیل امور قابل دریافت ہیں، اس صورت میں حج بدل کا احرام مامور عنہ (زید کے والد) کے میقات یلملم سے نہیں، بلکہ اہل مکہ کے میقات مسجد احرام سے باندھا گیا ہے تو یہ حج بدل صحیح ہوگا یا نہیں؟ اور مامور عنہ کا فریضہ ادا ہوگا یا نہیں؟ حج بدل میں مامور عنہ کے میقات سے ہی احرام باندھنا ضروری ہے یا نہیں؟

صورت مسئلہ میں قبل رمضان مکہ معظمہ حاضری کے لئے (مامور) عمر کو میقات (یلملم) سے عمرہ کا احرام مامور عنہ کی جانب ہی سے باندھنا ضروری ہے؟ یا خود اپنی طرف سے بھی باندھ سکتا ہے، براہ کرم تفصیلی جواب سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حج بدل کے لئے فقہاء نے بیس شرطیں لکھی ہیں، ایک شرط یہ بھی ہے کہ مامور میقات آمر سے حج بدل کا

= (و کذا فی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب فی الاستئجار علی الحج: ۲/ ۶۰۱، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، فصل فی شرائط جواز الإحجاج، ص: ۴۹۶،

دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۵) ”(قوله: صحیح البدن) أي: سالم عن الآفات المانعة عن القيام بمالا بد منه في السفر، فلا يجب

علی مقعد..... الخ“ (رد المحتار، کتاب الحج: ۲/ ۴۵۹، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحج: ۱/ ۳۸۵، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج: ۲/ ۵۴۵، ۵۴۶، رشیدیہ)

احرام باندھے۔ ایک شرط یہ بھی ہے کہ مامور تمتع نہ کرے، مگر یہ شرطیں اسی وقت ہیں جب کہ میت نے وصیت کی ہو، اگر وصیت نہ کی ہو تو اس میں بہت توسع ہے (۱)، زید کو چاہیے کہ مامور (عمر) کو اجازت دے دے کہ رمضان المبارک سے پہلے چلا جائے، یلملم سے عمرہ کا اپنی طرف سے احرام باندھے، پھر مدینہ منورہ چلا جائے، رمضان ہی میں وہاں سے مکہ مکرمہ آتے وقت زید کے والد کی طرف سے عمرہ کرنے، پھر وقت حج تک وہیں مقیم رہے، پھر ۸ ذی الحجہ کو حج کا احرام حرم شریف سے باندھ کر مناسک والد زید کی طرف سے ادا کرے، یہ صورت افراد کی ہوئی۔ تمتع کرنا چاہے تو بھی اس کی اجازت دے دے (۲)۔

”الأجزاء النيابة في حجة الإسلام عشرون شرطاً“ غنية الناسك، ص: ۱۷۲ (۳)۔

”الرابع عشر: أن يحرم من ميقات الأمر“ ص: ۱۷۸-۱۷۹ (۴)۔

”الخامس عشر: عدم المخالفة، فلو أمره بالحج فتمتع ولو عن الأمر، فهو

(۱) ”شرائط جواز الإحجاج أي: مطلقاً والنية عن حجة الإسلام أي: خاصة وجعلتها عشرون: العاشر: أن يحرم من الميقات أي: من ميقات الأمر الثالث عشر: عدم المخالفة فلو أمره للحج أو العمرة ففقرن أو تمتع ولو للميت لم يقع حجه عن الأمر، ويضمن النفقة وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما في الحج النفل فلا يشترط فيه شيء من هذه الشرائط غالباً، إلا العقل، والإسلام، والعقل، والتمييز، والنية“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص: ۲۷۷-۲۹۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط التي عن الغير عشرون: ۲/۲۰۰-۲۰۱، سعید)

(و کذا فی زبدة المناسک مع عمدة المناسک، تمتع کے صحیح ہونے کے شرائط، ص: ۳۱۱-۳۱۳، سعید)

(و کذا فی معلم الحجاج، شرائط تمتع، ص: ۲۲۳-۲۲۵، مکتبہ تھانوی)

(۲) سیاتی تخریجہ تحت عنوان: حج بدل میں کون سا حج کرے؟

(۳) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۲، إدارة القرآن کراچی)

(۴) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۳، إدارة القرآن)

مخالف ضامن إجماعاً“ ص: ۱۷۹ (۱)۔

”من مات بعد وجوب الحج ولم يوص به لم يلزم الوارث أن يحج

عنه من تركته“ ص: ۱۷۳ (۲)۔

”وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما في الحج النفل فلا

يشترط شيء منها غالباً، إلا الإسلام، والعقل، والتمييز، والنية اه“ غنية

الناسك، ص: ۱۸۱ (۳)۔

پس صورت مسئلہ میں وصیت نہ ہونے کی وجہ سے حج نفل ہوگا اور ثواب پہنچا دیا جائے۔ شرائط حج بدل

کی پابندی لازم نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۴ھ۔

کسی کے لئے حج کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۰۴]: ایک شخص بسلسلہ روزگار سعودیہ میں کافی عرصہ سے مقیم ہے، کیا وہ اپنے کسی

مرحوم بزرگ کے لئے حج بدل کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حج کر کے ثواب پہنچا سکتا ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۳، إدارة القرآن)

(۲) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۲، إدارة القرآن)

(۳) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۶، إدارة القرآن)

(۴) ”الأصل: أن كل من أتى بعبادة ما له جعل ثوابها لغيره، وإن نواها عند الفعل لنفسه لظاهر الأدلة“.

(الدر المختار). ”(قوله: بعبادة ما) أي: سواء كانت صلاة أو صوماً..... أو طوافاً أو حجاً أو عمرة.....

أي: من الأحياء والأموات“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير:

۲/۵۹۵-۵۹۶، سعيد) =

حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے اپنا حج فرض نہ کیا ہو

سوال [۱۰۶۰۵]: کیا کوئی صاحب مقدور حاجی جو قبل اپنا فریضہ حج نہیں ادا کر چکا ہے، وہ اس طرح حج بدل میں کسی کی طرف سے جاسکتا ہے کہ گھر سے وہ اپنے محض عمرہ کرنے کے لئے جانا چاہتا ہے اور مکہ معظمہ ہی پہنچ کر اپنا عمرہ ادا کر کے ایام حج میں مقام ”حل تنعیم مسجد عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا“ سے یا مقام ”جعرانہ“ سے حج بدل کا احرام باندھتا ہے، تو از روئے شرع گنجائش جواز نکل سکتی ہے؟ اور وہ محض دو مجبوریوں کی بناء پر اولاً تو حج بدل میں حج بدل والا رقم دینا چاہتا ہے وہ مکہ معظمہ وغیرہ کی گرانی وغیرہ کو لے کر کافی دینا نہیں چاہتا۔

۲..... ثانیاً: سب سے زیادہ پریشان اور دشوار طلب مسئلہ حج بدل میں یہ آرہا ہے کہ حج بدل میں محض افراد حج ہی کا احرام باندھنا ضروری ہے اور نہ معلوم کتنا عرصہ افراد حج میں رہنا پڑتا ہے، جس درمیان میں احرام حج کے ارکان و شرائط غسل نہ کرنا، ناخن نہ ترشوانا، حجامت نہ بنوانا، کپڑا نہ بدلنا، جوئیں وغیرہ نہ مارنا، وغیرہ کی پابندی غیر معمولی دشواریوں پر قابو پانا، ہر ایک کا کام نہیں، ان وجوہ کی بناء پر صحیح مسئلہ کی نوعیت سے آگاہی و سرفرازی بخشی جائے۔

۳..... کوئی حاجی اپنے مکان و مقام سے محض روضہ انور کی زیارت کو جائے، مولیٰ اطہر شریف پر صلوٰۃ و سلام کی ڈالیاں لگانے کے لئے گھر سے جا رہا ہے اور ساتھ ہی مدینہ طیبہ سے رخصتی پر مقام ذوالحلیفہ پر ہی کسی کے حج بدل کا احرام باندھتا ہے اور حج بدل میں احرام افراد باندھ کر حرم محترم مکہ معظمہ آتا ہے اور حج بدل کے ارکان ادا کرتا ہے، تو شرعاً جائز اور گنجائش جواز نکلتی ہے یا نہیں؟ اور یہ سب محض نمبر دو استفتاء کی مجبوریوں اور دشواریوں پر قابو پانے کے لئے کہ طواف احرام میں زمانہ حج تک ہر شخص کا شرائط احرام کا لحاظ رکھنا یقیناً دقت طلب مرحلہ و مسئلہ ضرور آتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اعلیٰ بات تو یہی ہے کہ حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا جائے، جو اپنا فرض حج ادا کر چکا ہو، لیکن

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۰۵، ۱۰۶، رشیدیہ)

(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب الحج عن الغیر، ص: ۴۷۵، دار الکتب

العلمیۃ بیروت)

اگر ایسے شخص کو بھیج دیا جائے جس نے حج فرض نہ کیا ہو اور وہ آمر کی طرف سے حج بدل کرے تب بھی حج بدل ہو جائے گا۔ کذا فی ردالمحتار (۱)۔

۲..... یہ حج بدل اگر نفل ہو تو اس کی گنجائش ہے، اگر فرض ہو تو اس کی اجازت نہیں (۲)، مامور کو حج کے لئے میقات آمر سے احرام باندھنا چاہیے (۳)، آفاقی کے لئے ”تعمیم وجرانہ“ میقات نہیں (۴)، نیز حج بدل

(۱) ”ویقع الحج المفروض عن الأمر على الظاهر من المذهب لكنه يشترط أهلية المأمور لصحة الأفعال فجاز حج الضرورة“۔ (الدرالمختار)۔ ”والضرورة يراد به الذي لم يحج عن نفسه أي: حجة الإسلام..... وقال في الفتح أيضاً: والأفضل أن يكون قد حج عن نفسه حجة الإسلام خروجاً عن الخلاف، ثم قال: والأفضل إحجاج الحر العالم بالمناسك الذي حج عن نفسه“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۳، سعید)

”يجوز إحجاج الضرورة ويراد به الذي لم يحج عن نفسه حجة الإسلام قال في البدائع: إلا أن الأفضل أن يكون قد حج عن نفسه“۔ (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، ص: ۳۳۷، إدارة القرآن کراچی) ”والأفضل إحجاج الحر العالم بالمناسك الذي حج عن نفسه“۔ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۲۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب المناسک، الحج عن الغير: ۲/۵۶۴، إدارة القرآن کراچی) (۲) ”قوله: وأوصلها (أي شرائط..... الحج عن الغير) إلى عشرين شرطاً تقدم منها ستة، وذكر الشارح السابع بعد ذلك..... الرابع عشر: عدم المخالفة فلو أمر بالافراد ففقرن أو تمتع..... يضمن النفقة..... وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما النفل فلا يشترط فيه شيء منها، إلا الإسلام، والعقل، والتمييز، وكذا الاستئجار“۔ (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب: شروط الحج عن الغير عشرون: ۲/۶۰۰-۶۰۱، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج عن الغير، ص: ۴۹۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی تقريرات الرافعي على ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۱۷۱، سعید) (۳) ”العاشر: أن يحرم من الميقات أي: من ميقات الأمر“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب الحج عن الغير، ص: ۲۸۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعید) =

میں تمتع کی اجازت نہیں۔ کذا فی غنیۃ الناسک (۱)۔

۳..... محض ایصالِ ثواب کے لئے تو اس کی بھی گنجائش ہے (۲)، مگر حج فرض ادا کرنے کے لئے سفر کے سب اخراجات امر کے ذمہ ہوتے ہیں (۳) اور صورتِ مسئلہ میں یہ نہیں۔ نیز اس میں تمتع ہوگا، اس کی

= (۴) ”والناس فی حق المواقیت أصناف ثلاثة: صنف منهم یسمون أهل الآفاق، وهم الذین منازلهم خارج المواقیت التي وقت لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي خمسة، کذا روي في الحديث أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لأهل المدينة، ذا الحليفة، ولأهل الشام الجحفة، ولأهل نجد قرن، ولأهل اليمن يلملم، ولأهل العراق ذات عرق“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل، بیان مکان الإحرام: ۳۷۰/۲، رشیدیہ)

”فمقیقات أهل المدينة ذوالحليفة، ولأهل مصر والشام والمغرب من طریق تبوک الجحفة، ولأهل نجد اليمن ونجد الحجاز ونجد تهامة قرن، ولباقي أهل اليمن وتهامة يلملم ولأهل العراق وسائر أهل المشرق ذات العرق“۔ (إرشاد الساري إلى مناسک الملا علی القارئ، فصل فی مواقیت الصنف الأول، ص: ۸۸، ۸۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، مطلب فی مواقیت: ۲/۲۷۵-۲۷۴، سعید)
(۱) ”الرابع عشر: عدم المخالفة، فلو امره بالافراد ففقرن أو تمتع ولو للمیت لم يقع عنه ویضمن النفقة“۔ (ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعید)
(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسک الملا علی القارئ، فصل فی شرائط جواز الإحجاج عن الغير، ص: ۲۸۸، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الحج، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۸، رشیدیہ)
(۲) ”وهذه الشرائط کلها فی الحج الفرض. وأما النفل فلا یشرط فیہ شيء منها إلا الإسلام، والعقل، والتمیز، وکذا الاستحجار“۔ (ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج عن الغير: ۲/۶۰۱، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسک الملا علی القارئ، باب شرائط جواز الحج عن الغير، ص: ۲۹۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی تقریرات الرافعی علی ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۱۷۱، سعید)

بھی اجازت نہیں (۱)، مامور کو چاہیے کہ زمانہ حج کے قریب جائے، افراد کا احرام میقات سے باندھے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا حج بدل کے لئے پہلے سے سفر ضروری ہے؟

سوال [۱۰۶۰۶]: حج بدل کے احرام کو حرم سے باندھنے میں مسافر اور مقيم کی تو قید نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حسب وصیت یہ حج فرض نہ ہو تو اس میں توسع ہے، مسافر مقيم کی بھی قید نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (۳) "السادس: أن يحج بمال المحجوج عنه". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب

شرائط جواز الإحجاج عن الغير، ص: ۴۸۰، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحج، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعيد)

(۱) "الرابع عشر: عدم المخالفة. فلو امره بالافراد ففرن، أو تمتع ولو للميت لم يقع عنه، ويضمن

النفقة". (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحج، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۸، رشيدية)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في جواز الإحجاج عن الغير، ص:

۴۸۸، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) "وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما النفل فلا يشترط فيه شيء منها إلا الإسلام، والعقل،

والتمييز، وكذا الاستئجار". (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج من

الغير: ۲/۶۰۰-۶۰۱، سعيد)

(و كذا في تقارير الرافعي على ردالمحتار، كتاب الحج عن الغير: ۲/۱۷۱، سعيد)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط جواز الإحجاج عن الغير، ص:

۴۹۶، دارالكتب العلمية بيروت)

حج بدل میں کون سا حج کرے؟

سوال [۱۰۶۰۷]: ایک شخص نے حج فرض ہونے کے باوجود حج ادا نہیں کیا، نیز مرتے وقت اپنی جانب سے حج بدل کرانے کی ورثاء کو وصیت بھی نہیں کی، اب میت کا لڑکا کسی شخص کے ذریعہ اپنے والد کا حج بدل کراتا ہے اور حج کو جانے والا شخص اس میت کی جانب سے حج فرض ہی کی نیت سے احرام باندھتا ہے، بایں طور کہ فلاں ابن فلاں پر جو حج فرض تھا، اسی حج فرض کا میں احرام باندھ رہا ہوں اور اسی نیت سے تلبیہ پڑھتا ہوں تو میت کا حج فرض ادا ہوگا یا نہیں؟ اور میت اپنے فریضہ سے بری الذمہ ہو کر عند اللہ مطالبہ سے بری ہو جائے گا یا نہیں؟

۲..... مذکورہ بالا صورت میں اس شخص کو باجائزت آمر حج کی تین قسموں میں سے ہر ایک کی شرعاً اجازت ہے یا کسی خاص قسم کی؟

۳..... اشہر حج شروع ہونے کے بعد یہ شخص مکہ معظمہ جاتا ہے، دو چار روز وہاں قیام کر کے پھر مدینہ طیبہ جاتا ہے، وہاں سے ایام حج سے پہلے پہلے مکہ معظمہ واپس آ کر حج بدل کرتا ہے، لہذا اس صورت میں اس کو لازمی طور پر دو عمروں کا احرام باندھنا ہوگا (ایک یلملم دوسرا ذوالحلیفہ سے) چنانچہ اوپر والی صورت میں اس شخص کو دونوں عمروں کا احرام میت کی طرف سے ہی باندھنا لازم اور ضروری ہے یا پھر باجائزت آمر دونوں عمروں کا اپنی جانب سے یا علی الاطلاق دونوں میں سے کسی ایک عمرہ کا احرام باندھنا بھی شرعاً جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... میت نے حج بدل کی وصیت نہیں کی ورثاء اس کی طرف سے حج بدل کرا دیں اور مامور حج فرض کی نیت میت کی طرف سے ادا کرے تو انشاء اللہ میت کے فریضہ کے لئے کافی ہو جائے گا (۱)۔

(۱) ”عن أنس بن مالک رضي الله تعالى عنه : أن رجلاً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : هلك أبي ولم يحج، قال : ”أرأيت لو كان على أبيك دين فقضيته عنه أيتقبل منه“؟ قال : نعم، قال : فاحجج عنه“ . (سنن الدارقطني، كتاب الحج : ۲/ ۲۶۰، دار نشر الكتب الإسلامية لاہور)

”ومن مات وعليه فرض الحج ولم يوص به، لم يلزم الوارث أن يحج عنه، وإن أحب أن يحج عنه حج، وأرجو أن يجزيه إن شاء الله تعالى“ . (الفتاوى التاتارخانية، كتاب المناسك، الوصية بالحج : ۵۶۳/۲، إدارة القرآن کراچی)

۲..... احوط یہ ہے کہ ایسی صورت میں تمتع نہ کرے (۱)۔

۳..... بہتر یہ ہے کہ اشہر حج میں یملم سے احرام نہ باندھے، جدہ سے مدینہ طیبہ چلا جائے پھر وہاں سے چل کر ذوالحلیفہ میں احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آجائے اور اسی احرام سے حج ادا کرے، درمیان میں حلال نہ ہو۔ اس کا یہ احرام افراد کا ہوگا یا قرآن کا (۲)۔ حج تمتع کرنے والے کے لئے اس کی اجازت ہے کہ عمرہ کسی اور کی طرف سے کرے اور حج اپنی طرف سے (۳)، اشہر حج میں تمتع کو ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ کرنے میں اختلاف ہے، اس سے بچنا ہی بہتر ہے (۴)، حج بدل کے ذریعہ سے جب فریضہ میت کو ساقط کرنا مقصود ہے تو

= (و کذا فی بدائع الصنائع، فصل وأما بیان حکم فوات الحج عن الغیر: ۳/ ۲۹۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)
(۱) ”حج بدل والوں کو محض سہولت اور احرام کی طوالت سے بچنے کے لئے تمتع کر کے اس کے حج کو خراب نہ کرنا چاہیے اور اس کو چاہیے کہ حج بدل کرنے والے کو خاص طور سے ہدایت کر دے کہ تمتع نہ کرے۔ (معلم الحجاج، ص: ۳۳۶، إدارة القرآن کراچی)
(تنبیہ) پھر بھی احتیاط اس میں ہے کہ حج بدل میں تمتع نہ کیا جائے کہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ (زبدۃ المناسک مع عمدۃ المناسک، ص: ۴۵۶، سعید)

(و کذا فی جواهر الفقہ: ۱/ ۵۱۶، دارالعلوم کراچی)

(وایضاً راجع لتفصیل لهذه المسئلة فتاویٰ محمودیہ، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، حج بدل میں تمتع: ۱۰/ ۲۱۱-۲۱۲، ادارہ الفاروق کراچی)

(۲) ”قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله تعالى: إذا أمر غيره بأن يحج عنه ينبغي أن يفوض الأمر إلى المأمور فيقول: حج عني بهذا المال كيف شئت، إن شئت حجة، وإن شئت حجة وعمرة وإن شئت قراناً“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج: ۱/ ۳۰۷، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الحج: ۸/ ۱۲۸-۱۲۹، دارالاشاعت)

(و کذا فی معلم الحجاج، ص: ۴۲۸، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، کتاب الحج: ۴/ ۵۲۳، سعید)

(۳) ”ولا يشترط أن يكون النسكان عن شخص واحد لجواز أن يكون أحدهما عن نفسه والآخر عن غيره،

حتى لو أمره شخص بالعمرة وآخر بالحج أي: وأذنا له في التمتع جاز“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا

علي القاري، باب التمتع، قبيل فصل المتمتع على نوعين، ص: ۳۱۷، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی معلم الحجاج، ص: ۲۲۵، مکتبہ تہانوی)

(۴) ”پس بہتر یہی ہے کہ معتمر کو بعد عمرہ تمتع کے حج سے پہلے دوسرا عمرہ نہ کرنا چاہیے“..... ”خلاصہ مطلب یہ ہوا باوجود اس =

اس میں تمتع نہ کیا جائے (۱)، حج سے پہلے نہ ایک عمرہ کرے نہ دو، بلکہ طول احرام سے بچاؤ کی صورت اور تحریر کر دی گئی ہے، پھر بعد حج جس قدر دل چاہے اور جس جس کی طرف سے چاہے عمرہ کرے یا پھر قبل رمضان کے جہاز سے جائے اور رمضان المبارک میں جتنے دل چاہے عمرے کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۰۸]: ماہ شوال میں جو جہاز حج کے لئے جانے والا ہے، اس میں حاج عن الغیر کی مدت طویل ہو جاتی ہے، جس میں بے حد مشقت اٹھانی پڑتی ہے، اس لئے ضرورت دفع حرج اور تیسیر سہولت کی بناء پر حاج عن الغیر کو حج تمتع صحیح ہوگا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حج بدل میں تمتع کی اجازت نہیں (۲)، ایسے شخص کو اگر شوال ہی میں جانا ہو، تو وہ میقات (یلملم) سے احرام نہ باندھے، بلکہ جدہ پہنچ کر مدینہ طیبہ چلا جائے، وہاں سے شروع ذی الحجہ میں حج کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آجائے اور حسب قواعد شرعیہ مناسک ادا کرے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۴/۹۴ھ۔

= اختلاف کے مکہ میں رہ کر یہ تمتع ثانی عمرہ نہ کرے۔ (زبدۃ المناسک، تمتع کے ادا کرنے کا بیان، ص: ۳۱۶، ۳۱۸، سعید)

(۱) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: حج بدل میں کون سا حج کرے؟

(۳) ”أن الآفا في الحاج عن الغیر إذا جاوز الميقات بلا إحرام للحج، ثم عاد إلى الميقات، وأحرم هل يصح عن الأمر؟ قيل: لا، وقيل: نعم..... قلت: وهذا يفيد جواز الحيلة المذكورة له إذا عاد إلى الميقات، وأحرم والجواب عن قوله لأن سفره حينئذ لم يكن للحج أنه إذا قصد البندر عند المجاوزة ليقیم به أياماً لبيع أو شراء مثلاً، ثم يدخل مكة لم يخرج عن أن يكون سفره للحج، كما لو قصد مكاناً آخر في طريقه ثم النقلة عنه.“ (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في المواقيت: ۲/۴۷۷، سعید)

حج بدل والے کے لئے تمتع سے بچاؤ کا طریقہ

سوال [۱۰۶۰۹]: حج بدل کے لئے احرام میقات سے باندھنے کے بعد حج کی تکمیل تک رکھنا کیا ضروری ہے، جب کہ تقریباً چار ماہ احرام میں رہنا پڑتا ہے، اس لئے کہ رمضان سے پہلے جا رہا ہوں کیا عمرہ کر کے احرام اتار سکتے ہیں یا نہیں؟ ازراہ مہربانی جلد مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب رمضان سے قبل آپ جا رہے ہیں تو میقات سے احرام باندھ کر عمرہ کر لیں (۱)، پھر رمضان المبارک میں جس قدر بھی ہو سکے عمرہ کرتے رہیں، رمضان المبارک کا ایک عمرہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے برابر ثواب رکھتا ہے (۲)، پھر رمضان ختم ہونے پر کوئی عمرہ نہ کریں، اگر حج تک مکہ

(۱) ”وشرعاً أن يفعل العمرة أو أكثر أشواطها في أشهر الحج“. (الدر المختار). ”(تنبيه) ذكر في الباب أن شرائط التمتع أحد عشر: الأول: أن يطوف للعمرة كله أو أكثره في أشهر الحج“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب التمتع: ۳۵۳/۲، سعيد)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب التمتع، فصل في شرائطه، ص: ۲۹۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الحج، الباب السابع: ۲۳۸/۱، رشيدية)

(۲) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجته، قال لأُم سنان الانصارية: ما منعك من الحج؟ قالت: أبو فلان قال: فإن عمرة في رمضان تقضي حجة أو حجة معي“. (صحيح البخاري، كتاب الحج، باب حج النساء: ۲۵۱/۱، قديمي)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجته قال: فإن عمرة في رمضان تقضي حجة معي.“

(وقوله تقضي حجة) يعني ثواب العمرة مثل ثواب الحج“. (عمدة القارئ شرح صحيح

البخاري، كتاب الحج، باب حج النساء: ۳۱۷/۱۰، دار الكتب العلمية بيروت)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن

عمرة في رمضان تعدل حجة“ متفق عليه. =

معظمہ ہی میں رہنا ہو، توجج کے موقع پر جدہ آکر حج کے لئے احرام باندھ لیں، اگر مدینہ طیبہ پہلے جانا چاہیں تو چلے جائیں، وہاں سے حج کے قریب چل کر ذوالحلیفہ میں احرام باندھ لیں یا مدینہ طیبہ ہی سے احرام حج باندھ لیں اور حج ادا کریں، اس صورت میں نہ احرام طویل ہوگا، نہ تمتع کی نوبت آئے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۱۳۹۹ھ۔

حج بدل کے بعد اگر استطاعت ہو جائے تو فریضہ ساقط نہیں ہوتا

سوال [۱۰۶۱۰]: زید مدینہ یونیورسٹی میں پڑھتا ہے، وہ تین سال تک تعلیم پاتا رہا، ایک مرتبہ اس نے اپنا حج کیا اور اس کے والدین پر حج واجب ہے، زید نے دوسرے سال میں والد کی طرف سے اور تیسرے سال میں والدہ کی طرف سے حج بدل کیا تو اس کا یہ حج بدل صحیح ہوا یا نہیں؟ اگر نہیں ہوا تو پھر اس کے جواز کی کیا شکل ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا حج تینوں دفعہ صحیح ہو گیا، پہلے حج سے اس کا فریضہ ادا ہو گیا (۲)، دوسرے تیسرے حج کا والدین کو ثواب پہنچ گیا (۳)، لیکن اگر والدین کے ذمہ حج فرض ہو جائے گا تو وہ ادا کرنا ہوگا، وہ اس کے حج سے ساقط نہیں

= (قوله تعدل حجة) أي: تعادل وتماثل في الثواب. (مراقبة المفاتيح، كتاب الحج، الفصل الأول: ۳۸۳/۵، رشیدیہ)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم۔

(۲) ”والفقير إذا حج ماشياً ثم أيسر لا حج عليه“. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب المناسك، شرائط الوجوب: ۴۳۷/۲، إدارة القرآن كراچی)

”فإذا تحمل الحرج وقع موقع الحج كالفقير إذا حج والعبد إذا حضر الجمعة فأداها، ولأنه إذا وصل إلى مكة صار كأهل مكة فيلزمه الحج“. (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في شرائط فرضيته: ۵۷/۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب المناسك، الباب الأول: ۲۱۷/۱، رشیدیہ)

(۳) ”والأصل فيه: أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو حجاً أو عمره أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة فإن من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره، من الأموات =

ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۹۲ھ۔

عورت کا حج بدل کرانا

سوال [۱۰۶۱۱]: ایک نابینا تندرست عورت ہے، اس کے اوپر حج فرض ہے تو وہ حج بدل کر سکتی ہے یا خود ہی حج فرض ادا کرے، کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو خود جانے کا شوق ہے اور محرم اس کو ساتھ لے جانے والا موجود ہے، تو خود جا کر بھی حج کر سکتی

= والأحياء جاز ويصل ثوابها إليهم وكذا لو حج“. (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، ۱۰۶، رشیدیہ)

”الأصل: أن كل من أتى بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره، وإن نواها عند الفعل لنفسه لظاهر الأدلة“. (الدر المختار). ”(قوله: بعبادة) أي: سواء كانت صلاة أو صوما أو طوافاً أو حجاً أو عمرة. (وقوله: لغيره) أي من الأحياء والأموات“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، ۵۹۶، سعيد)

(وكذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب الحج عن الغير، ص: ۲۷۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) ”الأول وجوب الحج أي: بالمال فلو أحج فقير أو غيره ممن لم يجب عليه الحج عن الفرض لم يجز حج غيره عنه أي: عن فرضه وإن وجب بعد ذلك؛ لأن النية السابقة لا تجزئ عن وجوب العبادة اللاحقة“. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص: ۲۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۶۰۰/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۱۰/۳، رشیدیہ)

ہے، نہ جانا چاہیے تو حج بدل بھی کرا سکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، ۲/۱۲/۹۲ھ۔

حج بدل میں عورتیں طواف کب کریں؟

سوال [۱۰۶۱۲]: عورتیں اگر حج کو جاویں تو طواف ان کورات ہی کرنا چاہیے یا جس وقت

پہونچے اس وقت کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ وہ رات میں طواف کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حکومت کی طرف سے ملنے والا نقصان کا معاوضہ آمر کا ہے یا مامور کا؟

سوال [۱۰۶۱۳]: زید اور اس کی بیوی حج کو گئے اور ساتھ میں زید، عبداللہ اور اس کی بیوی کو اپنے

(۱) ”والمراد بالصحة صحة الجوارح فلا يجب أداء الحج على مقعد والأعمى والمحبوس وظاهر الرواية عنهما: أنه يجب عليهما الإحجاج فإن أحجوا أجزاءهم ولو تكلف هؤلاء الحج بأنفسهم سقط عنهم لأن سقوط الوجوب عنهم لدفع الحرج، فإذا تحملوا وقع عن حجة الإسلام كالفقير إذا حج“. (البحر الرائق، كتاب الحج: ۵۴۵/۲، ۵۴۶، رشیدیہ)

”قولہ: صحيح البدن) أي: سالم عن الآفات المانعة عن القيام بما لا بد منه في السفر، فلا يجب على مقعد وأعمى وظاهر الرواية عنهما: وجوب الإحجاج عليهما ولو تكلفوا الحج بأنفسهم سقط عنهم“. (رد المحتار، كتاب الحج: ۴۵۹/۲، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحج: ۳۸۵/۱، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(۲) ”وللمرأة البعد وأن تطوف ليلاً؛ لأنه أستر لها وإن كانت عجوزة مستورة“. (إرشاد الساري إلى

مناسك الملا علي القاري، فصل في مستحباته (الطواف)، ص: ۱۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

”والثالث: تستحب لها أن تطوف ليلاً؛ لأنه أستر لها“. (المجموع شرح المذهب، كتاب =

باپ اور مرحوم بیوی کے لئے حج بدل کو لے گیا، دوران حج آگ کا حادثہ ہوا اور ان کا کچھ نقصان ہوا، حج سے فارغ ہونے کے بعد سعودی حکومت نے اعلان کیا کہ جو حاجی آگ میں نقصان اٹھائے ہوئے ہیں، ان حاجیوں کو بطور امداد ہر حاجی کو ایک ہزار روپے دینے کا وعدہ ہوا، بڑی کوشش سے وہ امدادی رقم عبداللہ نے حاصل کی، اب زید کہتا ہے کہ یہ پوری رقم چار حاجیوں کی اس کا حق ہے، جو حج بدل کو آئے، عبداللہ کہتا ہے کہ آپ ہم کو حج بدل کے لئے لائے اور ہم حج ادا کر دیئے، اس رقم کو اور تمہارے حج بدل کو کوئی تعلق نہیں، اس میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر عبداللہ اور اس کی بیوی کا اس حادثہ میں وہ مال ضائع ہوا جو خود ان کی ملک تھا، تب تو اس کا معاوضہ قرار دے کر یہ روپیہ ایک ایک ہزار دونوں کو دے دیا جائے، اگر وہ مال ضائع ہوا جو زید نے ان کو دیا تھا، یا زید کے دیئے ہوئے روپیہ سے خریدا تھا تو وہ روپیہ زید کا ہے، عبداللہ اور اس کی بیوی کو مطالبہ نہیں کرنا چاہیے (۱)، انہوں نے حج بدل کر لیا جس کا اجر بہت بڑا ہے، ایک ہزار روپیہ کی اس کے مقابلہ میں کیا حیثیت ہے؟! زید کو عبداللہ اور اس کی بیوی کا احسان مند ہونا چاہیے کہ انہوں نے حج بدل کیا اور سفر کی مشقت اٹھائی اگر وہ ان کو یہ روپیہ دے دے تو یہی مکارم اخلاق کا تقاضہ ہے اور حق تعالیٰ کا شکر ہے کہ جان سب کی بچ گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= الحج، باب الإحرام وما یحرم فیہ: ۳۲۲/۷، دار الفکر بیروت)
(و کذا فی معلم الحجاج، طواف کا بیان، ص: ۱۳۵، مکتبہ تہانوی)
(۱) ”لما فی شرح المجلة لخالد الأتاسی، المادة: ۸۵، ”الخراج بالضمنان“ یعنی أن من یضمن شیئاً لو تلف ینتفع به فی مقابلة الضمان.

وفیہ المادة: ۸۷: ”الغرم بالغنم یعنی أن من ینال نفع شیء یتحمل ضرره“..... یعنی إذا كانت النعمة بمقابلة الضرر، فالضرر یتحمل بمقابلة النعمة.

وفیہ أيضاً، المادة: ۸۸: ”النعمة بقدر النعمة والنعمة بقدر النعمة“ (۱/۲۴۰، ۲۴۵، ۲۴۷، رشیدیہ)

باب الجنایات

(دوران حج جنایات کا بیان)

ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے وجوب دم کا حکم
سوال [۱۰۶۱۴]: تمتع میں عورت کو دس تاریخ میں رمی، ذبح، حلق اور طواف زیارت میں ترتیب
قائم رکھنے میں دشواری ہو تو کیا دم دینا پڑے گا؟ اسی طرح عورتوں کے قافلے میں جو لوگ ہیں، عورتوں کی وجہ سے
انہیں بھی ترتیب قائم رکھنے میں دشواری ہو، تو کیا دم دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں! ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے دم دینا پڑے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولو حلق المفرد أو غيره أي: من القارن والمتمتع قبل الرمي أو القارن أو المتمتع أي: أو حلقاً قبل الذبح أو ذبحاً قبل الرمي فعليه دم". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في ترك الترتيب بين أفعال الحج، ص: ۳۹۶، دارالكتب العلمية بيروت)

"(أو قدم نسكاً على آخر) فيجب في يوم النحر أربعة أشياء: الرمي، ثم الذبح لغير المفرد، ثم الحلق، ثم الطواف". (الدر المختار). "لما كان قوله "أو قدم" الخ بياناً لوجوب الدم بعكس الترتيب فزاع عليه أن الترتيب واجب والحاصل: أن الطواف لا يجب ترتيبه على شيء من الثلاثة، وإنما يجب ترتيب الثلاثة: الرمي، ثم الذبح، ثم الحلق لكن المفرد لا ذبح عليه فيجب عليه الترتيب بين الرمي والحلق فقط". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۵۵۵/۲، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر، باب الجنایات: ۴۳۸/۱، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الجنایات: ۴۱/۳، رشیدیہ)

قارن عمرہ کے بعد احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۶۱۵]: ایک شخص نے پاکستان میں حج بدل کے لئے قرآن کی نیت کی، وہ حرم مکی شریف میں آیا اور اس نے عمرہ ادا کیا، چونکہ وہ معلم کے ساتھ ہے، اس لئے اسے معلم مدینہ منورہ بھیج دیتا ہے، آیا اس کو احرام کھول دینا چاہیے یا نہیں؟ اور اگر وہ کھول دے تو آیا اس پر کیا دم دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قارن کو محض عمرہ کر کے احرام کھولنا درست نہیں، حج کے بعد میں احرام کھول سکتا ہے (۱)، اگر اس نے پہلے احرام کھول دیا تو اس کا قرآن باطل ہو گیا، اس کے ذمہ دم لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

وقوف مزدلفہ رہ جائے تو دم واجب ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۱۶]: احقر نے اسی سال مع اپنی اہلیہ کے فریضہ حج ادا کیا ہے، جس ڈرائیور نے عشاء کے وقت مزدلفہ پہنچایا اور کہا ”صلوا، صلوا“ ہم نے اور دوسرے حجاج نے نماز مغرب اور عشاء ادا کی، بعد نماز ڈرائیور نے رمی جمار کی کنکریاں جمع کرنے کا اشارہ کیا، لوگوں نے کنکریاں چن لیں، اب اس نے دوبارہ موٹر پر

(۱) ”إذا دخل القارن مكة بدأ بأفعال العمرة ثم يقيم حراماً أي: محرماً؛ لأن أوان تحلله يوم النحر.“
(إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في بيان أداء القران، ص: ۲۸۹، دارالكتب العلمية بيروت)

”أنه ممنوع من التحلل عنها لكونه محرماً بالحج، فيتوقف تحلله على فراغه من أفعاله أيضاً“.

(رد المحتار، كتاب الحج، باب القران: ۵۳۲/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب القران: ۶۲۹/۲، رشيدية)

(و كذا في معلم الحجاج، ص: ۲۱۵، مكتبة تھانوی)

(۲) پانچواں یہ کہ حج اور عمرہ کو فساد سے بچائے..... اور اگر عمرہ کے اکثر یا کل شوط کرنے کے بعد وقوف عرفات سے پہلے جماع کیا

تو عمرہ ہو گیا، فقط حج فاسد ہوگا اور قرآن باطل ہو گیا۔ (زبدۃ المناسک مع عمدۃ المناسک، ص: ۳۰۵، سعید)

(و كذا في معلم الحجاج، ص: ۲۱۷، مكتبة تھانوی)

بیٹھنے کا اشارہ کیا، تو مجھے شبہ ہوا کہ ڈرائیور اسی وقت منیٰ لے جانا چاہتا ہے، چونکہ ہم ایک دوسرے کی زبان کو سمجھنے سے قاصر تھے، پھر بھی ہم نے کسی طرح بعد صبح صادق وقوف مزدلفہ کی بات کی، ڈرائیور نے ”طیب“ کہا اور کہا کہ ہم مزدلفہ کی سرحد پر روکیں گے، تاکہ صبح موٹروں کی بھیڑ سے بچ کر رمی جمار کے لئے آپ کو منیٰ پہنچا دے، ساتھ ہی ایک پرانے حاجی صاحب بھی تھے، انہوں نے بھی کہا کہ ڈرائیور ”طیب“ کہتا ہے کہ ہم لوگ راضی ہو گئے اور موٹر پر بیٹھ گئے، موٹر چلی اور تھوڑی دیر میں رکی، اپنا منیٰ کا کمپ اور مسجد خیف کا مینارہ جو بجلی کی بتیوں سے جگمگا رہا تھا، دیکھ کر تھوڑی دیر رکھی۔

ڈرائیور خلاص خلاص کہتا ہوا دوسری طرف چلا گیا، اسی طرح میرا اور دوسرے حاجیوں و حاجنوں کا وقوف مزدلفہ ترک ہو گیا، اس وقت یہ سوچا کہ وقوف مزدلفہ مستحب ہے، لیکن مکان آنے پر چند مسئلہ سے واقف کار لوگوں سے اس واقعہ کا ذکر کیا، تو انہوں نے کہا کہ دم دینا چاہیے، کیونکہ وقوف مزدلفہ واجب ہے، صورت مسئلہ میں ہم میاں بیوی دونوں پردم واجب ہے، یا ایک پر؟ جیسا کہ معلم الحجاج، ص: ۱۸۲، پر ہے کہ ”عورت اگر مجبوری کی وجہ سے مزدلفہ نہ ٹھہرے، تو اس پردم واجب نہ ہوگا، اگر دم واجب ہے تو اب کس طرح اور کہاں ادا کیا جائے؟ دم کا گوشت مساکین کے علاوہ خود یا دوسروں کو کھلا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عام طور پر رات مزدلفہ میں ہی گزاری جاتی ہے، اس کی ڈرائیوروں کو ہدایت ہے، اس کی نگرانی بھی کی جاتی ہے، محض بجلی کی روشنی وغیرہ نظر آنے کی وجہ سے سمجھ لینا بھی آسان نہیں کہ حدود مزدلفہ سے خارج رات گزاری ہے۔

تاہم اگر یہ ثابت ہو جائے کہ دھوکہ ہو گیا اور صبح صادق کے بعد مزدلفہ میں بالکل وقوف نہیں ہو سکا، بلکہ پہلے مزدلفہ سے نکل کر منیٰ میں داخل ہو گئے اور رات ختم ہونے پر وہیں سے روانگی ہو گئی، تو ایک ایک دم (قربانی) دونوں پر واجب ہوگی (۱)، اس کی صورت یہ ہے کہ جانے والے حجاج کی معرفت روپیہ بھیج دے کہ وہ دونوں کی طرف

(۱) ”ولو ترک الوقوف بمزدلفہ بلا عذر لزمہ دم، وإن ترکہ بعذر بأن کان علة أو ضعف، أو کانت امرأة تخاف الزحام، لا شيء علیه“۔ (غنیۃ الناسک، باب الجنایات، المطلب السابع فی ترک الواجب

فی الوقوف بمزدلفہ، ص: ۲۷۹، إدارة القرآن کراچی) =

سے قربانی کر دے (۱)، اس قربانی کا گوشت غرباء کھائیں گے، مالدار نہیں کھائیں گے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۹/۳/۹۲ھ۔

عمرہ کا احرام کھولنے میں چند بال کٹوائے تو دم لازم ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۱۷]: میں اس سے قبل تقریباً ۶/۱ ماہ قبل عمرہ کے لئے پہلی دفعہ گیا اور عمرہ کے بعد صرف چند بال سر کے کٹوائے تھے اور واپس آ گیا۔ (ایک عمرہ کیا تھا) پھر دوبارہ چند ماہ پہلے گیا، تو دو عمرے کئے اور دونوں دفعہ صرف چند بال سر کے کٹوائے تھے (اس دفعہ دو عمرے کئے تھے) اب تک صرف چھوٹی موٹی کتابیں حج و عمرہ پر مل سکیں تھیں، جس میں مسائل کھول کر بیان نہیں کئے ہوتے۔

الحمد للہ کہ اب قاری محمد سعید صاحب مفتی اعظم مظاہر علوم سہارنپور رحمہ اللہ تعالیٰ کی تالیف کردہ کتاب مل گئی، اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ حج سنت نبوی کے مطابق ہو سکے، ان شاء اللہ۔ آپ سے درخواست ہے کہ آپ مجھے مطلع فرمائیں کہ فقہ حنفی کے مطابق مجھے پہلے عمروں پر کتنا دم دینا ہے، تاکہ میں ادا کر سکوں اور ساتھ ہی یہ بھی

= ”ومن ترک الوقوف بمزدلفة فعليه دم كذا في الهداية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

المناسک، قبیل الباب التاسع: ۱/۲۴۵، رشیدیہ)

(و کذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۲/۵۵۳، سعید)

(۱) ”ولا يجوز ذبح الهدايا إلا في الحرم“۔ (فتح القدير، کتاب الحج، باب الهدی: ۳/۱۵۱، عثمانیہ)

”والشامن: ذبحه في الحرم، فلو ذبح في غيره لا يجزئه عن الذبح“۔ (غنیۃ الناسک، باب

الجنایات، فصل في شرائط كفاراتها الثلاث، ص: ۲۶۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب السادس عشر: ۱/۲۶۱، رشیدیہ)

(۲) ”والاحادي عشر: أن يتصدق بلحمه على فقير يجوز التصديق به عليه“۔ (غنیۃ الناسک، باب الجنایات،

فصل في شرائط كفاراتها الثلاث، مطلب في شرائط جواز الدم، ص: ۲۶۳، إدارة القرآن کراچی)

”وكل دم وجب جبراً لا يجوز له الأكل منه ولو كان فقيراً ولا للأغنياء إلا إذا أعطاهم الفقراء تمليکاً لا

إباحة“۔ (إرشاد الساري إلى مناسک الملا علي القاري، باب الهدایا، ص: ۵۱۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، الباب السادس عشر في الهدی: ۱/۲۶۲، رشیدیہ)

عرض ہے کہ یہ دم حج کے بعد قربانی کے ساتھ دے دوں یا کہ حج سے پہلے دینا واجب ہے؟ قربانی کے دن دینے میں سہولت رہے گی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ تین عمروں کے تین دم دے دیں (۱)، خواہ حج سے پہلے یا ایام نحر میں یا بعد میں، جب بھی سہولت ہو (۲)۔ اللہ حج مبرور نصیب فرمائے، ہر قسم کی جنایات سے محفوظ رکھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

طواف وداع کا چھوٹ جانا

سوال [۱۰۶۱۸]: ہندہ نے حج تو کر لیا، لیکن طواف وداع نہیں کیا، وہ ہندوستان بغیر طواف وداع کے آگئی ہیں، کیا ایسی صورت میں دم لازم ہوتا ہے؟ اگر دم لازم ہو تو کیا جس مقام پر ہندہ رہتی ہے، وہیں ذبح کروایا جائے یا مکہ معظمہ میں اور اگر لازم دم یہاں ذبح کریں تو اس کے گوشت اور چمڑے کو پورا کا پورا خیرات کر دیا جائے یا قربانی کی طرح تین حصہ کئے جائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر طواف زیارت کے بعد ایک طواف بھی کر لیا ہے، چاہے نفل کی نیت سے کیا ہو، وہی طواف وداع

(۱) عمرہ میں حلق یا قصر جو ربع رأس سے کم نہ ہو، واجب ہے اور ترک واجب سے دم واجب ہوتا ہے۔ کما فی رد المحتار:

”وجب دم لترك الواجب“۔ (رد المحتار، کتاب الحج: ۵۱۹/۲، سعید)

”زاد فی البحر ثامناً، وهو ترك الواجب“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري،

باب الجنایات، ص: ۳۳۰، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات: ۳/۳، رشیدیہ)

(۲) ”ویجوز بقية الهدایا فی أي وقت شاء لنا أن هذه دماء كفارات فلا تختص بیوم النحر؛ لأنها لما

وجبت لجبر النقصان كان التعجيل بها أولى لا ارتفاع النقصان به من غير تأخير ولا يجوز ذبح

الهدایا إلا فی الحرم“۔ (فتح القدير، کتاب الحج، باب الهدی: ۱۵۱/۳، عثمانیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب المناسک، الباب السادس عشر: ۲۶۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته، کتاب الحج، خامساً: مکان ذبح الهدی وزمانه: ۳۰۷/۳، قدیمی)

ہو گیا، اگر ایک طواف نہیں کیا، تو ایک دم کی قیمت مکہ مکرمہ بھیج دے (۱)۔ وہیں فسخ کر کے غرباء کو صدقہ کر دیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۱۴۰۱ھ۔



(۱) ”ومن ترک طواف الصدر أو أربعة أشواط منه فعليه شاة؛ لأنه ترک الواجب أو الأكثر منه“۔ (فتح القدیر، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۱/۳، عثمانیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۵۳/۲، سعید)

(و کذا فی غنیۃ الناسک، باب الجنایات، المطلب الثانی، ص: ۲۷۵، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”والشامن: ذبحه في الحرم، فلو ذبح في غيره لایجزئه والحادي عشر: أن يتصدق بلحمه على فقير یجوز التصدق به علیه“۔ (غنیۃ الناسک، باب الجنایات، مطلب فی شرائط جواز الدم، ص:

۲۶۱-۲۶۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب الهدایا، ص: ۵۱۸-۵۱۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الحج، الباب السادس عشر فی الهدی: ۲۶۱/۱-۲۶۲، رشیدیہ)

باب المتفرقات

حج کے لئے روپیہ دیا، اس میں سے کچھ بچ گیا، اس کو کیا کرے؟

سوال [۱۰۶۱۹]: (الف) آقا نے اپنے ملازم (ب) کو اس کی پچاس سالہ خدمت کے عوض میں اس کو حج بیت اللہ کرانے کو مغل لائن کی مقررہ روپیہ دے کر بیت اللہ شریف بھیجا، (ب) نے اپنی کفایت شعاری سے کام لے کر کچھ روپیہ پس انداز کر لیا، تو اب (ب) اس پس انداز کئے ہوئے رقم کو (الف) کو واپس کرے یا اپنے استعمال میں لاسکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ وہ پس انداز رقم (الف) کے سامنے پیش کر دے کہ یہ بچ گئی ہے، پھر (الف) وہ رقم (ب) کو ہی دے دے، خود نہ لے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۱ھ۔

حاجیوں کا سامان لانا اور لے جانا

سوال [۱۰۶۲۰]: حج کے لئے جو رقم تبادلہ گورنمنٹ کرتی ہے وہ محدود ہے، اس لئے حاجی مدراسی لنگی، عطر، صندل وغیرہ لے جاسکتے ہیں یا نہیں؟ ان پر حکومت کی کوئی پابندی نہیں تاکہ اس سے تجارت کر کے اطمینان سے خرچ کر سکے یا وہاں سے وہ سامان جس پر حکومت سعودیہ کی کوئی پابندی نہیں، مثلاً: لونگ، جاکفل، دارچینی، ریگ ماہی اور دوسری جڑی بوٹیاں، یہاں پر سونے چاندی کا سوال نہیں۔

(۱) ”وفي السابيع: للحاج أن يشتري من الدراهم التي يحج بها دابة للركوب فاذا رجع إلى أهله رد جميع ما في يده مع بقية الدراهم إلا أن يجعله الورثة في حل منها فيكون له ذلك“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب المناسك، الفصل السادس عشر في الوصية بالحج: ۲/۵۶۰، إدارة القرآن كراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس سامان کے یہاں سے لے جانے اور وہاں سے لانے پر کوئی قانونی پابندی نہیں، اس کا یہاں سے لے جانا اور وہاں سے لانا حاجی وغیرہ حاجی سب کے لئے جائز ہے، ایسا کرنے سے حج کے ثواب میں کمی نہیں آئی، لیکن اتنا ضرور ہے کہ حاجی کا دھیان صرف تجارت وغیرہ میں اٹکا رہتا ہے، اس لئے افضل یہ ہے کہ تجارت کی نیت نہ ہو اور پیسہ کی کمی کو دور کر کے فرائض کو سہولت سے ادا کرنا اور خیرات کرنا مقصود ہو تو اس نیت سے اجر و ثواب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم یوبند، ۲/۷/۸۹ھ۔

حرم میں خرچ کرنے کے لئے دیئے گئے پیسوں کو بمبئی میں خرچ کرنا

سوال [۱۰۶۲۱]: زید حج کو جا رہا تھا، بکرنے اس کو دس روپیہ دیئے کہ ان کو حرم میں خرچ کر دینا، مگر زید نے بمبئی میں ایک غریب شخص کو دے دیئے، تو شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید نے غلطی کی کہ بمبئی میں روپیہ خرچ کر دیا، اس کو حرم شریف میں خرچ کرنا چاہیے تھا، اب وہ بکر کو خبر

(۱) "قال الإمام القرطبي رحمه الله تعالى، تحت هذه الآية: ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾۔"

الثانية: إذا ثبت هذا ففي الآية دليل على جواز التجارة في الحج للحاج مع أداء العبادة، وأن القصد إلى ذلك لا يكون شركاً، ولا يخرج به المكلف عن رسم الإخلاص المفترض عليه أما إن الحج دون تجارة أفضل، لعروها عن شوائب الدنيا وتعلق القلب بغيرها". (الجامع لأحكام القرآن، البقره: ۱۹۸: ۲/۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"تجريد السفر عن التجارة أحسن، ولو اتجر لا ينقض ثوابه كالغازي إذا اتجر كما ذكره الشارح في السير وخلط التجارة بهذا القسم كما في فتح لقدير مما لا ينبغي". (البحر الرائق، كتاب الحج: ۵۴۱/۲، رشيدية)

(وكذا في غنية الناسك، باب ما ينبغي لمريد الحج من آداب السفر، ص: ۳۶، إدارة القرآن كراچی)

کردے کہ وہ اس خرچ پر رضا مند ہو تو بہتر ہے، ورنہ دس روپیہ بکر کو واپس کر دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۹۵ھ۔

کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ ہوتا ہے؟

سوال [۱۰۶۲۲]: کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ کیا جائے، جیسا کہ مکہ مکرمہ میں کیا جاتا ہے، زید کہتا ہے کہ مدینہ میں بھی کرنا چاہیے، آیا قول زید صحیح ہے یا غلط؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عمرہ میں دو کام کئے جاتے ہیں، ایک طواف بیت اللہ، دوسرا کام صفا و مروہ کے درمیان سعی، یہ دونوں کام صرف مکہ مکرمہ میں ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حج سے آنے والوں کے ساتھ معائقہ اور دست بوتی

سوال [۱۰۶۲۳]: یہاں پر جب لوگ حج کر کے آتے ہیں تو مرد و عورت سب ہی لوگ ان کے گلے

(۱) ”الوكيل إنما يملك التصرف من المؤكل وقد أمره بالدفع إلى فلان فليس له مخالفته كما في سائر أنواع الوكالة“۔ (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۳/۲، رشیدیہ)
”الوكيل إذا خالف من حيث الجنس لا ينفذ على الأمر وإن كان المأنتى به أنفع من المأمور به“۔
(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوكالة، الباب الثاني في الوكيل بالشراء: ۳/۵۷۳، رشیدیہ)
(وكذا في الدر المختار، کتاب الوكالة، باب الوكالة بالبيع والشراء: ۵/۵۲۱، سعید)
(۲) ”وهي إحرام وطواف وسعي وحلق أو تقصر فقط“۔ (غنية الناسك، باب العمرة، ص: ۱۹۶، إدارة القرآن کراچی)

”وأما ركنها فالطواف، لقوله عز وجل: ﴿وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ ولإجماع الأمة وأما واجباتها فشئان: السعي بين الصفا والمروة والحلق أو التقصير“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في العمرة: ۲/۴۷۹، ۳۸۰، رشیدیہ)
(وكذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب العمرة، ص: ۵۰۹، دار الكتب العلمية بيروت)

ملتے ہیں اور ان کے ہاتھوں کو اور کندھوں کو بوسہ دیتے ہیں، کیا یہ جائز و درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قصد سے کہ کوئی شخص مکہ مکرمہ سے آرہا ہے، اس کی تعظیم اور محبت کی خاطر ہاتھوں کو چومنا درست ہے، معانقہ کی بھی اجازت ہے (۱)، مگر عورت کو نامحرم کے ساتھ یہ معاملہ درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۲۰/۲/۹۲ھ۔

حج میں کیا تمنا کی جائے؟

سوال [۱۰۶۲۲]: حج میں جانے والے کو کیا تمنا کرنا چاہیے؟ وہاں مرنے کی یا واپس آنے کی؟ اس میں جو احسن ہو تحریر فرمائیں۔

حافظ محمد صدر الدین ٹی اسٹال میر گنج سلطان پوری

(۱) ”وقد كان من سنة السلف رضي الله تعالى عنهما أن يشيعوا الغزاة، وأن يستقبلوا الحاج، ويقبلوا بين أعينهم، ويسألوهم الدعاء، ويبادرون ذلك قبل أن يتدنسوا بالآثام“. (إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الحج، الفصل الأول: ۱/۳۱۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا لقيت الحاج فسلم عليه، وصافحه، ومره أن يستغفر لك قبل أن يدخل بيته فإنه مغفور له رواه أحمد“.
(مشكاة المصابيح، كتاب المناسك، الفصل الثالث، ص: ۲۲۳، قديمي)

(و كذا في فتاوى رحيميه، كتاب الحج، حجاج كرام الاستقبال: ۸/۳۱، دار الاشاعت)

(۲) ”قلنا: الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا، يا رسول الله! ألا تصافحنا قال: لا أصافح النساء“. (روح المعاني، تحت آية البقرة: ۱۲: ۸۱/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”ما حل نظره حل لمسه إذا أمن الشهوة على نفسه وعليها إلا من أجنبية فلا يحل مس وجهها وكفها، وإن أمن الشهوة؛ لأنه أغلظ“. (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۶/۳۶۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس: ۸/۳۵۶، رشيديه)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تمنا کرنا چاہیے کہ اگر میری بہتری وہیں موت میں ہے، تو اللہ تعالیٰ وہاں موت نصیب فرمائے، اگر بہتری واپسی میں ہے، تو اللہ تعالیٰ سب گناہ سے پاک و صاف کر کے عافیت کے ساتھ واپس لائے اور پوری اطاعت کی توفیق دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۸۶ھ۔

حج کی درخواست میں اپنے آپ کو دوسرے صوبہ کا بتلانا

سوال [۱۰۶۲۵]: ایک شخص حج بیت اللہ کا ارادہ رکھتا ہے، چونکہ یوپی میں حجاج کی کثرت کی وجہ سے اکثر درخواست منظور نہیں ہوتی، اس لئے اگر کوئی شخص حیلہ بنا کر اپنے کو کسی دوسرے صوبہ بنگال یا بہار کا باشندہ ظاہر کر کے درخواست منظور کرائے، تو یہ فعل شرعاً جائز ہو جائے گا یا نہیں؟ یہ فعل کذب میں داخل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دوسرے صوبہ میں کچھ مدت رہا ہو یا رہتا ہو تو اس کی طرف نسبت کرنا بھی بے اصل نہیں، محدثین کے یہاں بھی ایک مخصوص مدت تک ایک جگہ قیام کرنے سے اس کی طرف نسبت کرنا درست ہے (۲)، نیز اس

(۱) "عن أنس بن مالک (رضي الله تعالى عنه)، قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: لا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه، فإن كان لا بد فاعلاً فليقل "اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي". (صحيح البخاري، كتاب المرضي، باب نهي تمني المريض الموت: ۸۴۷/۲، قديمي) (وصحيح مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة: ۳۴۲/۲، سعيد)

(وسنن الترمذي، أبواب الجنائز، باب ما جاء في النهي عن التمني للموت: ۱۹۱/۱، سعيد)

(۲) "قال عبد الله بن المبارك وغيره: من أقام في بلدة أربع سنين نسب إليها". (تدريب الرواي في شرح تقريب النووي، النوع الخامس والستون: ۹۱۳، ۹۱۴، دار طيبة)

"وقد روى الحاكم أبو عبد الله في تاريخ نيسابور، عن عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى، أنه قال: من أقام في مدينة أربع سنين فهو من أهلها". (إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق، =

نسبت کرنے سے کسی کی حق تلفی بھی نہ ہوتی ہو تو گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حج کی درخواست منظور کرانے کے لئے سو روپیہ دینا

سوال [۱۰۶۲۶]: کوئی شخص حج بیت اللہ کا متمنی ہے، اس سے کوئی سو روپیہ یا اس سے کم و بیش اس یقین کا معاوضہ طلب کرتا ہے کہ وہ اسی سال درخواست حج بیت اللہ منظور کرادے گا، تو ایسی صورت میں یہ معاوضہ دے کر حج کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر درخواست منظور کرانے میں ذمہ داروں کے پاس جانے، سفر کرتے وقت خرچ کرنے کی ضرورت پیش آئے اور یہ شخص سفر حج یا حق الحجت کے طور پر مبلغ سو روپے لے، تو اس طرح حج کرنا درست ہے (۲)، بغیر ان سے ملے اور بغیر خصوصی کوشش کے بسا اوقات درخواست پڑی رہتی ہے، نا منظور ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۴ھ۔

= النوع الخامس والستون، ص: ۲۴۹، دارالیمامة دمشق

(و کذا فی کتاب معرفة علوم الحديث، النوع الثاني والأربعين، ص: ۱۹۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) "عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال: إن من قضاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه

قضى أن لا ضرر ولا ضرار". (السنن الكبرى، کتاب إحياء الموات: ۲/۲۵۸، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "قال في" التاتارخانية: "وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل، وما تواضعوا عليه أن في كل

عشر دنایر كذا، فذلك حرام عليهم، وفي الحاوي: سئل محمد بن سلمة عن أجره السمسار، فقال:

أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسداً، لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوز لحاجة

الناس إليه". (ردالمحتار، کتاب الإجارة، مطلب في أجره الدلال: ۶/۶۳، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الإجارة، الباب الخامس، الفصل الرابع: ۴/۳۵۰، ۳۵۱، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط للسرخسي، کتاب الإجارة، باب السمسار: ۵/۱۲۸، ۱۲۹، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

قصبہ کے بجائے ضلع کے نام سے درخواست جمع کرانا

سوال [۱۰۶۲۷]: ہمارے یہاں قصبہ شیرکوٹ کے نام سے حج کے لئے پاسپورٹ یا منظوری نہیں ہوتی اور کسی دوسرے شہر کے نام سے پاسپورٹ یا منظوری ہو جاتی ہے، اب ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ اس کے بارے میں کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بجنور سے منظور ہو جاتی ہے، تو ضلع بجنور کا رہنے والا اپنے آپ کو بجنوری کہہ کر بھی درخواست دے سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۹۴ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”(من كان من أهل قرية بلدة) بإضافة قرية إليها (فيجوز أن ينسب إلى القرية) فقط، (وإلى البلدة)

فقط، (وإلى الناحية) التي فيها تلك البلدة فقط، زاد المصنف (رحمه الله تعالى) (وإلى الإقليم) فقط“.

(تدريب الراوي في شرح تقريب النووي، النوع الخامس والستون: ۲/۹۱۳، دارطبية)

”ومن كان من أهل قرية من قرى بلدة، فجائز أن ينتسب إلى القرية، وإلى البلدة أيضاً، وإلى

الناحية التي منها تلك البلدة أيضاً“ (معرفة أنواع علم الحديث، لابن الصلاح، النوع الخامس

والستون، ص: ۵۰۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق صلى الله تعالى عليه وسلم، النوع

الخامس والستون، ص: ۲۳۹، داراليمامة دمشق)

کتاب النکاح

(نکاح کا بیان)

نکاح پڑھانے کا طریقہ

سوال [۱۰۶۲۸]: نکاح پڑھانے کا سنت طریقہ کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرح نکاح پڑھایا کرتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ پڑھ کر ایجاب و قبول کرادیا جائے اسی سے نکاح ہو جاتا ہے، مگر اتنا ضروری ہے کہ گواہوں کی موجودگی میں ہو (۱)، لڑکی بالغہ ہو تو اس سے اجازت لی جائے (۲)، نابالغہ ہو تو ولی کو خود اختیار ہے (۳)، مہر بھی

(۱) ”وینعقد متلبساً بإيجاب من أحدهم وقبول من الآخر وضعاً للمضی کزوجت وشرط حضور شاهدين حريين مكلفين سامعين قولهما معاً فاهمين مسلمين“. (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح: ۳/۹-۲۳، سعید)

”الشرط الخاص للانعقاد، سماع اثنين بوصف خاص للإيجاب والقبول وركنه الإيجاب والقبول حقيقة أو حكماً“. (البحر الرائق، کتاب النکاح: ۳/۱۳۹، رشیدیہ)

(و كذا في فتح القدير، كتاب النکاح: ۳/۱۷۷، عثمانیہ)

(۲) ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : لا تنكح البكر حتى تستأذن الخ“. (مشكاة المصابيح، كتاب النکاح، الفصل الأول، ص: ۲۷۰، قدیمی)

(و كذا في رد المحتار، كتاب النکاح، باب الولي: ۳/۵۸، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النکاح، باب الأولياء والأكفاء: ۳/۱۹۹، رشیدیہ)

(۳) ”(وللولي إنكاح الصغير والصغيرة) جبراً (ولو ثيباً، ولزم النكاح)“. (الدر المختار، كتاب النکاح، =

متعین کر لیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۱۴۰۰ھ۔

خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھنا

سوال [۱۰۶۲۹]: محفل عقد میں ہماری مسجد کے امام صاحب نے خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھا،

تو ایک صاحب نے فرمایا کہ آپ ہمارے امام ہیں، ہم سب بیٹھے ہیں، آپ کھڑے ہو کر پڑھ رہے ہیں تو عالی جناب فرمائیے کہ کیا کھڑے ہو کر خطبہ نکاح نہ پڑھا جائے اور بیٹھ کر پڑھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں طرح درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۱۴۰۰ھ۔

کم بولنے والے کا نکاح

سوال [۱۰۶۳۰]: ایک شخص کم بولتا ہے نہ پاگل ہے نہ گونگا، سوال یہ ہے کہ اب اس کی شادی کرنی

= باب الولی: ۳/۶۵، ۶۶، سعید)

(و کذا فی ملتقى الأبحر، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱/۴۹۴، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الهدایۃ، کتاب النکاح، باب فی الأولیاء والأکفاء: ۲/۳۱۷، شرکت علمیہ ملتان)

(۱) "وتجب العشرة إن سماها أو دونها، ويجب الأكثر منها إن سمي الأكثر". (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب النکاح، باب المهر: ۳/۱۰۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب المهر: ۳/۲۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب النکاح، باب المهر: ۳/۳۰۹-۳۱۰، عثمانیہ)

(۲) ہمارے اکابر علمائے کرام کا طرز دونوں طرح رہا ہے، لیکن کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا بہتر ہے، کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کی عام عادت کھڑے ہو کر خطبات پڑھنے کی تھی۔ (خیر الفتاویٰ، متفرقات نکاح: ۴/۵۹۱، ملتان)

اصل خطبوں میں کھڑے ہو کر ہی پڑھنا ہے، مگر بیٹھ کر بھی جائز ہے۔ ہندوستان میں عام طور پر اب یہی رواج ہے۔

عرب میں بھی اب یہی رواج ہو گیا ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ، کتاب النکاح: ۸/۱۴۷، دارالاشاعت کراچی)

ہے تو نکاح میں اگر اس نے ایجاب و قبول نہیں کیا اور گردن کے اشارے سے ہاں کہہ دیا، تو نکاح صحیح ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ زبان سے ہاں کہہ سکتا ہے، تو زبان سے کہنا ضروری ہے (۱)، جو شخص زبان سے نہ بول سکے، اس کا اشارہ بھی کافی ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰۶۳۱]: ایک شخص کم گو ہے، اشارے سے ہاں نہیں کا جواب دیتا ہے، شادی کے موقع پر اگر اس نے اشارے سے ہاں کہہ دیا، زبانی ایجاب و قبول نہ کیا، تو اس کا نکاح ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وہ بولنے پر قادر ہے، اپنی صوابدید کے مطابق بولتا اور بات بھی کرتا ہے، تو اس کے لئے ایجاب

(۱) ”الإشارة إنما تعتبر إذا صارت معهودة، وذلك في الأخرس دون المعتقل، ولأن الضرورة في الأصل لازمة وفي العارض على شرف الزوال“۔ (مجمع الأنهر، مسائل شتی: ۲/۴۳۳، دار إحياء التراث العربي بیروت)

”والإيماء بالرأس من الناطق ليس بإقرار بمال وعتق وطلاق وبيع ونكاح“۔ (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الإقرار: ۵/۵۹۵، سعدی)

”قوله: (بخلاف معتقل اللسان) بفتح القاف، يقال: اعتقل لسانه بضم التاء إذا احتبس عن الكلام ولم يقدر عليه، مغرب أي: فلا يعتبر إيماءه ولا كتابته“۔ (الدر المختار، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۶/۴۳۷، سعید)

(۲) ”كما ينعقد النكاح بالعبرة ينعقد بالإشارة من الأخرس إذا كانت إشارته معلومة“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل رکن النکاح: ۲/۴۸۸، رشیدیہ)

”الإشارة إنما تعتبر إذا صارت معهودة، وذلك في الأخرس دون المعتقل“۔ (مجمع الأنهر، مسائل شتی: ۲/۴۳۳، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۹/۳۴۲، رشیدیہ)

نکاح کے بعد زبان سے ہی قبول کرنا ضروری ہے، اس کو مسئلہ سمجھا دیا جائے کہ بغیر زبان سے قبول کئے نکاح تام نہ ہوگا (۱)، اس لئے ایجاب کے بعد زبان سے کہہ دینا کہ میں نے قبول کیا، یا پھر دوسرے شخص کو قبول کے لئے وکیل بنادے، وہ اس کی طرف سے قبول کرے، تب بھی صحیح ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

والدین کا نکاح پڑھانا

سوال [۱۰۶۳۲]: والدین اپنے لڑکے اور لڑکی کا نکاح خود پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پڑھا سکتا ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

نکاح کی اجازت نہ دے کر رخصت ہو جانا، پھر وہاں سے فرار ہو جانا

سوال [۱۰۶۳۳]: زید کی شادی سلمہ سے مورخہ ۶/جون ۱۹۷۹ء کو ہوئی، دو ہفتہ بعد سلمہ میکے

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "كم بولنے والے کا نکاح"۔

(۲) "يصح التوكيل بالنكاح وإن لم يحضره الشهود". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب النكاح، الباب

السادس: ۲۹۴/۱، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح، الوكالة بالنكاح: ۲۹/۳، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل أماركن النكاح: ۳۸۷/۲، رشيدية)

(۳) نکاح ایجاب و قبول کا نام ہے اور یہ کوئی بھی کرا سکتا ہے، چاہے والد ہو یا کوئی اور، البتہ نیک و صالح آدمی سے ایجاب و قبول

کرانا اور خطبہ نکاح پڑھوانا سنت ہے۔

"يندب إعلانه، وتقديم خطبة، وكونه في مسجد يوم الجمعة بعاقدرشيد". (الدر المختار،

كتاب النكاح: ۸/۳، سعيد)

"يستحب أن يكون قبله خطبة وأن يتولى عقده ولي رشيد". (البحر الرائق، كتاب

النكاح، قبيل قوله وينعقد الخ: ۱۴۴/۳، رشيدية)

چلی گئی، ایک ماہ بعد آئی، ایک ہفتہ رہنے کے بعد میکے چلی گئی، بہت جستجو اور چھان بین کرنے کے بعد پتہ چلا کہ سلمہ کے ناجائز تعلقات چچا زاد بھائی سے پرانے ہیں، جب لڑکی سے اس کی سہیلی نے سسرال میں نہ رہنے کا سبب معلوم کیا تو سلمہ نے ساری باتیں اپنی سہیلی کو بتادیں اور کہا کہ میری شادی جبراً کی گئی ہے، میں کسی طرح بھی سسرال نہیں رہوں گی، بلکہ فرار ہو کر چلی جاؤں گی اور کورٹ میرج کر لوں گی، جب سہیلی نے کہا کہ شادی سے پہلے کیوں ظاہر نہیں کیا؟ تو جواب دیا کہ میرے والد اور بھائی مجھ کو مار ڈالتے، پھر سہیلی نے کہا کہ تو نے نکاح کے وکیل کو گواہی سے منع کیوں نہیں کیا، تو جواب دیا کہ والد صاحب کو سب معلوم تھا، اس وجہ سے وہ خود ہی وکیل بنے مجھ کو مجبور کیا گیا، مگر میں نے پھر بھی زبان سے اقرار نہیں کیا، عورتوں نے میری طرف سے جواب دیا جو کہ منظوری جان لیا گیا، ادھر سلمہ اپنے سسرال سے فرار ہو گئی ہے اور ۴۶/ گھنٹے اپنے ایک رشتہ دار کے یہاں رہی، جس کے دو نوجوان کنوارے لڑکے بھی ہیں، اس کے بعد اس نے سلمہ کو اس کے میکے بھیج دیا اور پھر بلا لیا، غرض کبھی میکے رہتی ہے، کبھی رشتہ دار پھوپھا کے یہاں، مندرجہ بالا حالات میں کیا نکاح باقی رہا؟

۲..... کیا وہ مہر لینے کی حق دار ہے؟

۳..... کیا اپنے میکے میں رہتے ہوئے نان و نفقہ کی حق دار ہے؟

۴..... کیا لڑکی کا باپ وکیل بن سکتا تھا؟

۵..... لڑکی کہتی ہے اگر کوئی اور وکیل ہوتا تو میں انکار کر دیتی۔

۶..... کیا شوہر اور گھر والوں کو دھوکہ دے کر فرار ہو کر چلے جانے کے بعد نکاح قائم رہا؟

۷..... اس کا حمل اپنے شوہر سے قطعی نہیں رہا، اس کو ہمیشہ غلط نظروں سے دیکھتی رہی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جب کہ ایجاب وقبول کے بعد لڑکی نے اس کو نا منظور نہیں کیا اور حسب رواج رخصت ہو کر شوہر

کے مکان کو چلی گئی، تو اس نکاح میں کوئی شبہ نہ کریں، یہ نکاح صحیح ہو چکا ہے (۱)، اگرچہ وہ اس سے خوش نہ ہو۔

(۱) ”ومن شرائط الإيجاب والقبول وشرط سماع كل من العاقدین لفظ الآخر ليتحقق رضاهما“.

(الدر المختار). ”(قوله: ليتحقق رضاهما) أي: ليصدر منهما ما من شأنه أن يدل على الرضا؛ إذ حقيقة

الرضا غير مشروطة في النكاح“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب النكاح: ۳/۱۲، ۲۱، سعيد) =

۲..... وہ مہر لینے کی حق دار ہے (۱)۔

۳..... بغیر شوہر کی اجازت کے جب تک میسے میں رہے گی، شوہر کے ذمہ نان و نفقہ نہیں ہے (۲)۔

۴..... اگر لڑکی وکیل بنائے تو بن سکتا ہے (۳)۔

۵..... لیکن انکار نہیں کیا، والدہ ہونے کی رعایت کر لی اور پھر نکاح کے بعد اس کو نا منظور بھی نہیں کیا اور

شوہر کے مکان پر رخصت ہونے سے بھی انکار نہیں کیا، ایسی صورت میں نکاح بالکل صحیح ہو گیا۔

۶..... اس مکینہ حرکت کے باوجود نکاح برقرار ہے (۴)۔

= ”(وینعقد نکاح الحرة العاقلة البالغة برضاها) أقول أي: بعقدها الدال على رضاها“۔ (فتح

القدير، كتاب النكاح، باب الأولياء والأقفاء: ۳/۲۴۷، عثمانیہ)

”وتثبت الإجازة لنكاح الفضولي بالقول والفعل، كذا في البحر“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب النكاح، الباب السادس: ۱/۲۹۹، رشیدیہ)

(۱) ”إن المهر واجب بنفس العقد“۔ (رد المحتار، باب المهر: ۳/۱۰۲، سعید)

”المهر في النكاح الصحيح يجب بالعقد؛ لأنه إحداث الملك، والمهر يجب بمقابلة إحداث

الملك“۔ (بدائع الصنائع، كتاب النكاح، بيان ما يجب به المهر: ۲/۵۷۹، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، فصل في تكرار المهر:

۱/۳۹۲، رشیدیہ)

(۲) ”وإن نشزت فلا نفقة لها حتى تعود إلى منزله“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب

السابع، الفصل الأول: ۱/۵۴۵، رشیدیہ)

(و كذا في الهداية، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۴۴۲، رحمانیہ لاہور)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳/۳۰۳، دار الكتب العلمية بیروت)

(۳) ”يصح التوكيل بالنكاح وإن لم يحضره الشهود“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب

السادس: ۱/۲۹۴، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح، الوكالة بالنكاح: ۳/۲۹، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، فصل في الكفاءة: ۳/۲۴۰، رشیدیہ)

(۴) ”عن ابن عباس (رضي الله تعالى عنهما) قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن =

۷..... یہ خود اس کی غلطی ہے، نکاح صحیح ہو جانے کے بعد شوہر سے صحیح تعلق نہ رکھنا محرومی اور بد نصیبی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۴۰۰ھ۔

نکاح میں کھانے کپڑے وغیرہ کا تذکرہ

سوال [۱۰۶۳۴]: زید نے نکاح کے بعد خطبہ پڑھا اور بوقت نکاح کھانا، کپڑا، نان و نفقہ کا تذکرہ نہیں کیا، بکر کا دعویٰ ہے کہ یہ نکاح درست نہیں ہوا، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ نکاح درست ہوا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نکاح ایجاب وقبول سے ہو جاتا ہے، جب کہ کم از کم دو گواہوں کے سامنے ہو (۱)، خطبہ ایجاب وقبول

= امرأتی لا تمنع يد لامس، قال: غربها، قال: أخاف أن تتبعها نفسي، قال: فاستمتع بها“۔ (سنن أبي داود، كتاب النکاح، باب في تزويج الأبكار، رقم الحديث: ۲۰۴۹: ۳۱۹/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت) (وسنن النسائي، كتاب الطلاق، باب ما جاء في الخلع، رقم الحديث: ۳۴۶۴: ۴۸۱/۶، دار المعرفة بيروت) (ومشكاة المصابيح، كتاب النکاح، باب اللعان، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۳۳۱۷: ۶۰۹/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

”أن رجلاً أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: يا رسول الله! إن امرأتی لا تدفع يد لامس، فقال عليه السلام: ”طلقها“ فقال: إني أحبها وهي جميلة، فقال عليه السلام: استمتع بها، لا يجب على الزوج تطليق الفاجرة الخ“۔ (البحر الرائق، كتاب النکاح، فصل في المحرمات: ۱۸۸/۳، رشيدية) (وكذا في رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۴۲۷/۲، سعيد) (۱) ”وينعقد متلبساً بإيجاب من أحدهم وقبول من الآخر وضعاً للمضي كزوجت وشرط حضور شاهدين حريين مكلفين سامعين قولهما معاً فاهمين مسلمين“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب النکاح: ۹/۳-۲۳، سعيد)

”الشرط الخاص للانعقاد، سماع اثنين بوصف خاص للإيجاب والقبول وركنه الإيجاب والقبول حقيقة أو حكماً“۔ (البحر الرائق، كتاب النکاح: ۱۳۹/۳، رشيدية) (وكذا في فتح القدير، كتاب النکاح: ۱۷۷/۳، عثمانیه)

سے پہلے سنت ہے (۱)، کتب فقہ، درمختار، بحر، فتح القدیر وغیرہ میں ایسا ہی مذکور ہے، کھانا، کپڑا، نان و نفقہ کا ذکر نکاح میں نہیں ہوتا، مگر کا یہ دعویٰ صحیح نہیں، اس سے دریافت کیا جائے کہ صحت نکاح کے لئے نان و نفقہ کا ذکر کس کتاب میں لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مہر ہاتھ کے نیچے چھپا کر ایجاب و قبول کرنا

سوال [۱۰۶۳۵]: خلاصہ سوال یہ ہے کہ ہمارے یہاں ایک بارات بہت اچھے طریقہ سے آئی، کھانا وغیرہ کے بعد باقاعدہ لکھائی پڑھائی ہوئی، خطبہ پڑھا گیا، سب حقوق کئے گئے، مگر امام صاحب نے رجسٹر میں ۵۰۰۰/۵ پانچ ہزار مہر کو اپنے ہاتھ کے نیچے دبایا اور بعد میں کہا کہ پانچ ہزار ہوتے ہوئے باندھے گئے ہیں، اس کو لڑکے والوں نے منظور نہیں کیا اور بات بڑھتی چلی گئی اور بارات کو خالی جانا پڑا، معلوم ہوا ہے کہ لڑکی کا نکاح دوسری جگہ کر دیا گیا ہے، پہلا نکاح درست تھا یا دوسرا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو صورت پیش آئی وہ یقیناً رنج و افسوس کی صورت ہے، اس کے باوجود اگر یہاں کا ایجاب و قبول نہیں ہوا تھا (۲) اور دوسری جگہ پر شریعت کے مطابق لڑکی کی اجازت و رضامندی سے نکاح کر دیا گیا تو وہ

(۱) ”یندب إعلانه وتقدم خطبته“۔ (الدر المختار، کتاب النکاح: ۸/۳، سعید)

”فإن عقد الزواج من غير خطبة جاز، فالخطبة مستحبة غير واجبة“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته،

البحث الخامس: ۶۶۱۸/۹، رشیدیہ)

(و کذا فی میزان الشعرانی، کتاب النکاح: ۱۱۱/۲، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۲) ”وینعقد متلبساً بإيجاب من أحدهم وقبول من الآخر وضعاً للمضي..... و شرط حضور شاهدين

حرین مکلفین سامعین قولهما معاً“۔ (الدر المختار، کتاب النکاح: ۹/۳-۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح: ۱۳۹/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۷۷/۳، عثمانیہ)

درست ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۱۴۰۰ھ۔

لوٹڈیوں اور باندیوں کے احکام

سوال [۱۰۶۳۶]: شریعت اسلامیہ میں کنیز اور لوٹڈیوں کا کیا مرتبہ ہے؟

۱..... کیا وہ زر خرید ہوئی تھیں اور ان سے نکاح بھی کیا جاتا تھا؟

۲..... کیا ان کی اولاد اگر نکاح کے بغیر ہو تو یہ وراثت کی حق دار ہوتی ہے؟

۳..... لوٹڈیوں کی تعداد کے اوپر کوئی پابندی تھی؟

۴..... ایک وقت میں چار شادیوں کی اجازت ہے، لیکن اس میں یہ قید ہے کہ سات سے زیادہ پوری

زندگی میں نہ کی جائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... شرعی طور پر جہاد ہوتا تھا، اس میں گرفتار کر کے لائی جاتی تھیں، وہ تقسیم کر دی جاتی تھیں، جس کی

ملک میں جو دے دی جاتی اس کو اس سے نکاح کی ضرورت نہیں ہوتی تھی (۲)۔

(۱) "قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لا تنکح البکر حتی تستأذن الخ". (مشکاۃ المصابیح،

کتاب النکاح، الفصل الأول: ۲/۲۷۰، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۵۸/۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۹۹/۳، رشیدیہ)

(۲) "و حرم تزوج الرجل أمة، أو مکاتبته، أو مدبرته، أو أم ولدہ، أو أمة یملک بعضها لم یکن ذلک

نکاحاً". (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب النکاح فی بیان ما یجوز الأنکحة وما لا یجوز: ۶/۳، قدیمی)

"(و حرم تزوج أخت معتدته) (و أمة و سیدته) أي: حرم علیہ نکاح أمة، و حرم علی العبد

نکاح سیدته للإجماع علی بطلانہ". (تبیین الحقائق، کتاب النکاح: ۴۷۵/۲، دارالکتب العلمیہ

بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۸۰/۳، رشیدیہ)

۲..... وہ وراثت کی حق دار ہوتی تھی۔

۳..... کوئی پابندی نہیں تھی۔

۴..... یہ قید نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”وأما الجمع من جهة ملك اليمين فإنه يجوز وإن كثرت“. (الفتاویٰ التاتارخانية، کتاب النکاح

فی بیان مايجوز من الأنکحة وما لايجوز: ۵/۳، قدیمی)

”لایحل للرجل أن یجمع بین أكثر من أربع نسوة کذا فی المحيط السرخسي..... ویجوز

للحر أن یتسرى عن الأماء ماشاء من العدد وإن كثرت“. (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب النکاح، القسم

الرابع، المحرمات بالجمع: ۲۷۷/۱، رشیدیہ)

باب مایعلق بالرسوم عند الزواج

(شادی بیاہ کی رسومات کا بیان)

دلہا کو پاکی میں لے جانا

سوال [۱۰۶۳۷]: ہمارے یہاں شادی کے موقع پر عرف پاکی میں نوشہ (۱) کو بیٹھا کر کاندھے پر رکھ کر لے جاتے ہیں، ان کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاکی پر سوار ہونا جس کو آدمی کاندھوں پر اٹھائیں درست ہے، مگر اس کو شادی کے موقع پر ضروری قرار دینا شرعی حکم نہیں، بلکہ رسم ہے جس کو ختم کرنے کی ضرورت ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دلہا کو پھولوں کا ہار پہنانا

سوال [۱۰۶۳۸]: بیاہ شادیوں کے موقع پر دلہا کو پھولوں کا ہار پہنایا جاتا ہے اور ایک شخص اس کو سنت بتلاتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ ہمارے آقائے نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا کیا تھا، کیا یہ درست ہے؟

(۱) ”نوشاہ (نوشہ): دلہا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۴۵۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”فکم من مباح یصیر بالالتزام من غیر لزوم والتخصیص من غیر مخصص مکروہاً“۔ (مجموعہ

رسائل اللکھنوی، سباحۃ الفکر فی الجہر بالذکر: ۳۴/۲، إدارة القرآن کراچی)

”الإصرار علی أمر مندوب یبلغه إلی حد الکراهة، فکیف إصرار البدعة التي لا أصل لها فی

الشرع“۔ (السعایة، باب صفة الصلاة، قبیل فصل فی القراءة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب فی الدعاء فی التشهد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

شادی وغیرہ کے موقع پر دولہا وغیرہ کو پھولوں کا ہار پہنانا قرآن پاک، حدیث شریف، آثار صحابہ، فقہ سے کہیں ثابت نہیں، جو شخص سنت بتاتا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا ہے، وہ غلط کہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بہتان باندھتا ہے، اگر وہ دیدہ و دانستہ ایسا کہتا ہے تو سخت وعید کا مستحق ہے۔

”من کذب علی متعمداً فلیتوا مقعده من النار“ (الحديث) (۱)۔

اس رسم کو بالکل ختم کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نکاح کے وقت کلمہ پڑھوانا

سوال [۱۰۶۳۹]: نکاح کے وقت مسلمان دولہا کو پانچوں کلمے اور ایمان مجمل اور ایمان مفصل پڑھانا، جیسا کہ آج کل بعض علاقوں میں عام رواج ہے، کیسا ہے؟ کیا یہ نکاح کی سنت ہے یا مستحب چیزوں میں سے ہے؟ بعض جگہوں پر ان کلموں کے پڑھوانے پر اصرار کیا جاتا ہے اور نکاح خواں اگر نہ پڑھوائے تو اس پر طعن کیا جاتا ہے اور اعتراضات کئے جاتے ہیں۔ غیر ضروری چیز کے ساتھ ضروری جیسا معاملہ کرنے کی وجہ سے اس کو مکروہ کا حکم دیا جائے گا؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نکاح سے پہلے کلمہ پڑھوانا ثابت ہے؟

نکاح کے وقت نماز پڑھوانا

سوال [۱۰۶۴۰]: دولہا سسرال جاتے وقت اپنے گھر سے نکل کر پہلے مسجد میں جا

(۱) (صحیح مسلم، مقدمة الكتاب، باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص:

۸، دارالسلام)

(و صحیح البخاری، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۲۴، دارالسلام)

(وسنن ابن ماجه، کتاب السنة، باب التغليظ في تعمد الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ۶۳/۱، دارالجيل)

کردورکعت نماز نفل پڑھتا ہے، پھر بارات کے ساتھ سسرال کے لئے روانہ ہوتا ہے، خواہ سسرال اپنی ہی بستی میں ہو یا دوسری بستی میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جو لوگ کلمہ اور ضروری عقائد سے واقف نہیں، ان کو کلمہ اور ایمان مجمل و مفصل پڑھا دیا جائے تو ٹھیک ہے تاکہ ایک مرتبہ تو پڑھیں اور اس سے پہلے جو چیزیں کلمہ کے خلاف سرزد ہوئی ہوں، ان سے رجوع کر لیں (۱)، مگر جو کلمہ سے بھی واقف، ایمان مجمل و مفصل سے بھی واقف، بلکہ ان کے تقاضوں پر عامل ہیں، ان کو اس خاص موقع پر کلمہ اور ایمان مجمل و مفصل پڑھانے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ان چیزوں کو نکاح خواں سے زیادہ جانتا ہو، ہر شخص کے لئے اس پر اصرار کرنا غلط ہے جو کہ قابل ترک ہے، اس میں یہ بھی مظنہ ہے کہ جس کو کلمہ پڑھایا جا رہا ہے وہ یہ سمجھے کہ مجھے مسلمان ہی نہیں سمجھا گیا اور اس کے ترک کرنے پر ملامت کرنے کا حق ہی نہیں، ملامت کی وجہ سے تو حکم میں شدت پیدا ہو جائے گی۔

۲..... یہ بھی حدیث و فقہ سے ثابت نہیں، خاص کر جو شخص نماز پنجگانہ کا پابند ہو اس کو اس موقع پر نماز پڑھنے پر اصرار کرنا بالکل بے محل اور غلط ہے، جس نے کبھی نماز نہ پڑھی ہو، وہ اس وقت دورکعت پڑھ بھی لے گا، تو اس سے گزشتہ متروکہ نماز کی قضاء تو نہیں ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۱۴۰۰ھ۔

نکاح کے وقت کون سی نماز پڑھی جاتی ہے؟

سوال [۱۰۶۴۱]: دور حاضر میں قبل نکاح نوشہ (۲) کو دورکعت نماز پڑھاتے ہیں، یہ کون سی نماز ہے؟ نفل شکرانہ ہے یا کوئی اور؟

(۱) ”لا شک فی فرضیۃ الفرائض الخمس، وعلم الإخلاص..... وعلم الألفاظ المحرمة أو المكفرة ولعمري هذا من أهم المهمات في هذا الزمان، لأنک تسمع كثيراً من العوام يتكلمون بما يكفر، وهم عنها غافلون، والاحتياط أن يجدد إيمانه كل يوم ويجدد نكاح امراته عند شاهدين في كل شهر مرة أو مرتين، إذ الخطاء وإن لم يصدر من الرجل فهو من النساء كثير.“ (رد المحتار، مقدمة: ۱/۴۲، سعيد)

(۲) ”نوشاہ (نوشہ): دولہا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۴۵۰، فیروز سنز لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نماز ایسی نماز ہے کہ نہ خدائے پاک نے فرض کی، نہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسنون قرار دی، یعنی بے اصل ہے (۱)۔ جاہل، بے نمازی دولہا کو نماز پڑھوا کر اس کے مسلمان ہونے کا ثبوت دیتے ہیں، اسی طرح مجلس نکاح میں کلمہ پڑھوا کر مسلمان ہونا ثابت کرتے ہیں، اگر کوئی شخص پانچوں وقت نماز پڑھتا رہے اور بھی اسلام کی باتیں اختیار کرتا رہے تو مجلس نکاح میں اس کے مسلمان ہونے کا ثبوت پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“، متفق عليه. (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۱/۲۷، قديمی)

(و صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اطلقوا على صلح جور الخ: ۱/۲۷۰، قديمی)

(۲) ”عن معاذ (رضي الله تعالى عنه) قال: قلت يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار، قال: سألت عن أمر عظيم، وأنه يسير على من يسره الله تعالى عليه، تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت الخ“.

(مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، الفصل الثاني: ۱/۱۴، قديمی)

”عن أنس بن مالك (رضي الله تعالى عنه) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من صلى صلاتنا، واستقبل قبلتنا، وأكل ذبيحتنا، فذلك المسلم الذي له ذمة الله، وذمة رسول الله فلا تخفروا الله في ذمته“.

(صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة: ۱/۵۶، قديمی)

(وسنن النسائي، كتاب الإيمان وشرائطه، باب صفة المسلم: ۲/۲۶۶، قديمی)

باب المحرمات

الفصل الأول في المحرمات من النسب

(نسبی محرمات کا بیان)

ایک ہی ذات سے تبدیلی جنس کی صورت میں پیدا ہونے والے بچوں کے نکاح کا حکم
سوال [۱۰۶۲۲]: ایک منیجر جو پہلے عورت تھی اور اس کے پاس ایک لڑکا بھی تھا، اب اس عورت
نے مرد بن کر شادی کی، اس کے بعد بچے پیدا ہوئے، اس کے پاس ایک لڑکی بھی ہے، تو کیا عورت ہونے کے
زمانہ میں جو لڑکا پیدا ہوا تھا، منیجر کو اس کی شادی اس لڑکی سے کرنی جائز ہوگی جو مرد ہونے کے بعد شادی کرنے
سے پیدا ہوئی؟ منیجر اور اس کی جو بعد میں لڑکی پیدا ہوئی ہے، پہلے والے لڑکے اور بعد والی لڑکی کے درمیان بھائی
ہونے کا کون سا علاقہ ہوگا، یعنی اخینی یا اس کے علاوہ؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ہی ذات سے جو لڑکا لڑکی پیدا ہوئے، اگرچہ ہر ایک کی پیدائش پر اس کی صفت جدا گانہ تھی، پھر
بھی ایک ذات سے مولود ہونے کی بناء پر ان کے تعلق از دواج درست نہیں، جس طرح عینی بہن سے نکاح حرام
ہے، اسی طرح علاقائی اور اخینی بہن سے بھی حرام ہے، ہر ایک کی تولید کے وقت جو مولود منہ کی صفت تھی، اس کے
اعتبار سے رشتہ قائم کیا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۱۳۹۹ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ (النساء: ۲۳)

”لا يحل للرجل أن يتزوج بأمه ولا جداته ولا بأخته“ (الهداية، كتاب النكاح، باب

المحرمات: ۲/۳۰۷، مكتبة شریکت علمیہ ملتان) =

تایا زاد بھائی کی لڑکی سے نکاح کرنا

سوال [۱۰۶۴۳]: ایک صاحب کے تائے زاد بھائی کی لڑکی ہے، اس سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بھتیجے سے نواسی کا نکاح

سوال [۱۰۶۴۴]: زید اپنی حقیقی نواسی کا نکاح اپنے حقیقی بھتیجے سے کرنا چاہتا ہے، شرعاً یہ نکاح جائز

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعاً یہ نکاح درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوتیلی ساس سے نکاح کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۴۵]: زید اپنی سوتیلی ساس سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ جب کہ وہ نہ پھوپھی اور نہ

خالہ وغیرہ ہے اور اگر نکاح ہو چکا ہے، تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن دو عورتوں میں ایسا تعلق ہو کہ اگر ایک کو مرد فرض کرنے سے دوسری سے اس کا نکاح جائز نہ ہو،

= (و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب النکاح، باب المحرمات، الفصل الثالث: ۶/۳۴۰، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ (النساء: ۲۴)

”﴿مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما تقدم من المحرمات أي: أحل لكم نكاح ما سواهن انفراداً

وجمعاً“۔ (تفسیر روح المعانی، النساء: ۲۴، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان بعض المحرمات: ۳/۴۳۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۲/۴۶۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) تقدم تخريجه: ”تایا زاد بھائی کی لڑکی سے نکاح کرنا“۔

دونوں طرف سے حرمت ہو، تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا درست نہیں، اگر ایک طرف سے جائز ہو دوسری طرف سے حرمت ہو، تو دونوں کو جمع کرنا درست ہے، سو تیلی ساس سے نکاح کرنا شرعاً درست ہے، کیونکہ زید کی بیوی کو اگر مرد فرض کیا جائے، تو اس کا نکاح زید کی سو تیلی ساس سے درست نہیں، کیونکہ وہ موطوءۃ الاب ہے، اگر سو تیلی ساس کو مرد فرض کر لیا جائے تو زید کی بیوی سے اس کا نکاح درست ہے، کوئی رشتہ حرمت نہیں۔

”وحرم الجمع بین امرأتین آیۃ فرضت ذکرأ حرم النکاح اھ“ کنز.

بقولہ: ”آیۃ فرضت“ لأنہ لو جاز نکاح إحداهما علی تقدیر مثل

المرأة بنت زوجها أو امرأة ابنها، فإنه يجوز الجمع بينهما عند الأئمة الأربع،

وقد جمع عبد الله بن جعفر بين زوجة علي وبنته ولم ينكر عليه أحد اھ“

البحر الرائق: ۹۸/۳ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۱۴۰۰ھ۔



(۱) (البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۷۲/۳، ۱۷۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۲۰۸/۳، عثمانیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب النکاح، الباب الثالث، القسم الرابع: ۲۷۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳۸/۳، سعید)

الفصل الثاني في المحرمات من الرضاع

(حرمت رضاعت کا بیان)

ڈھائی سال عمر ہو جانے پر حرمت رضاعت کا حکم

سوال [۱۰۶۴۶]: مسماة رجیمہ اور امام حسین آپس میں پھوپھی بھتیجا کا حقیقی رشتہ ہے اور رجیمہ کی عمر ۲۰ سال کی تھی اور امام حسین ڈھائی سال ہو چکا تھا، امام حسین نے ڈھائی سال کی عمر میں اپنی حقیقی دادی کا دودھ پیا ہے اور پھوپھی بھتیجا کے درمیان بیس سال کا زمانہ ہوا، اب مسماة رجیمہ کی لڑکی سے امام حسین کا نکاح جائز ہے کہ نہیں؟ یہ رضاعت ثابت ہوئی یا نہیں؟ اور اس میں بیس سال کا زمانہ گزرنے پر امام حسین نے اپنی دادی کا دودھ پیا ہے، اب رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

۲..... رضاعت جس زمانہ میں دودھ شریک ہو کر دودھ پیتے ہیں، یہ دونوں بہن بھائی ہوئے اور اس سے پہلے یا ان کے بعد جو بچے ہوں گے، ان پر بھی یہ رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر ڈھائی سال کی عمر ہو چکی تھی اس وقت دودھ پیا ہے، تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوئی (۱)، لہذا رجیمہ کی لڑکی امام حسین کی رضاعی بہن کی لڑکی (بھانجی) نہیں ہوئی، ان دونوں کا نکاح درست ہے۔

(۱) ”هو مص من ثدي آدمية في وقت مخصوص، هو حولان ونصف عنده، و حولان فقط عندهما، وهو الأصح، وبه يفتى كما في تصحيح القدوري عن العون“ (الدر المختار، كتاب الرضاع: ۳/۲۰۹، سعيد)
 ”وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا رضاع بعد حولين“ (الهداية، كتاب الرضاع: ۳۵۰/۲، مکتبہ شریکۃ علمیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمکیریة، کتاب الرضاع: ۳۴۲/۱، رشیدیہ)

۲..... جس بچہ نے مدت رضاعت میں جس عورت کا دودھ پیا ہے، اس بچہ کا اس عورت کی کسی لڑکی سے نکاح جائز نہیں، خواہ اس بچے کے دودھ پینے سے پہلے پیدا ہوئی ہو، خواہ بعد میں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”ولا حل بین رضیعی امرأة لکونہما أخوین وإن اختلف الزمن والأب“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: وإن اختلف الزمن) كأن أرضعت الولد الثاني بعد الأول بعشرين سنة مثلاً وكان کل منهما في مدة الرضاع وشمل أيضاً ما لو ولدت قبل إرضاعها للرضیعة أو بعده ولو بسنین“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الرضاع: ۲۱۷/۳، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الرضاع: ۲/۳۵۱، مکتبہ شرکت علمیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الرضاع: ۳۷۷/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

الفصل الثالث في نكاح منكوحة الغير

(منكوحة غیر سے نکاح کا بیان)

منكوحة غیر سے نکاح کے بعد شوہر اول کے مرنے کی صورت میں نکاح کا حکم

سوال [۱۰۶۴۷]: ایک مال دار شخص نے ایک غریب آدمی کی خوبصورت عورت کو پکڑ کر جبراً دوسری جگہ لے جا کر نکاح پڑھا دیا اور اپنی زوجیت میں رکھا اور دو چار بچے بھی پیدا ہوئے، ۳ سال کے بعد پہلا شوہر مر گیا، اب وہ جو دوسرے کے ساتھ نکاح پڑھایا گیا ہے، وہی نکاح باقی رہے گا یا دوسرا نکاح پڑھانا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کرنا زنا اور حرام کاری ہے سخت گناہ اور بہت بڑا ظلم ہے، یہ نکاح ہر گز صحیح نہیں ہوا (۱)، تاہم اس جرم عظیم کے باوجود اس کا اپنا نکاح فسخ نہیں ہوا، اس عورت کا شوہر جب مرا ہے اس وقت سے اس عورت پر عدت وفات چار ماہ دس دن پورا کرنا ضروری ہے (۲)، اس کے بعد دوبارہ نکاح کیا جائے (۳)، پہلے نکاح پر کفایت نہ کی جائے، وہ نکاح، نکاح شرعی نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۸۶ھ۔

(۱) "لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره وكذلك المعتدة". (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب النکاح،

الباب الثالث: ۱/۲۸۰، رشیدیہ)

(و کذا في بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في شرط أن لا تكون منكوحة الغير: ۲/۴۵۱، دارالکتب

العلمیہ بیروت)

(و کذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل الثالث المحرمات من النساء: ۹/۲۶۴۶، رشیدیہ)

بغیر طلاق نکاح ثانی کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۴۸]: ایک لڑکی کی شادی ہوئی، شادی کے چھ، سات مہینہ کے بعد لڑکا کلکتہ شہر چلا گیا، لڑکی کا باپ کلکتہ میں رہتا ہے، لڑکی کے باپ نے دریافت کیا کہ تم کیوں چلے آئے؟ کہا کہ میرا گزارا مشکل ہے، میں نہیں جاؤں گا، تب لڑکی کے باپ نے اس کی دوسری شادی کر دی، دوسرے شوہر سے بلا طلاق اور نکاح پڑھانے والے بستی کے امام صاحب ہیں، جب نکاح پڑھانے کے لئے گئے تو اس وقت امام نے لڑکی کے باپ سے کہا کہ دیکھو قیامت کا بوجھ تم پر ہے، میں نکاح پڑھاتا ہوں تو عندالشرع اس نکاح کا کیا حکم ہے؟ اور امام نکاح خواں اور شریک نکاح، گواہ، وکیل وغیرہ کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نکاح شرعاً درست نہیں (۱)، جو اس نکاح میں شریک ہوئے سب گنہگار ہیں، سب کو توبہ لازم

= (۲) قال الله تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ (البقرہ: ۲۳۴)

”وعدة الحرة في الوفاة أربعة أشهر وعشرة أيام ابتداء العدة في الطلاق عقيب الطلاق، وفي الوفاة عقيب الوفاة الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب الثالث عشر: ۵۲۹-۵۳۲، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطلاق، الفصل الثامن: ۱۱۷/۲، رشیدیہ)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرہ: ۲۳۵)

وقال الله تعالى: ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن﴾ (البقرہ: ۲۳۲)

”فإذا انقضت عدتها حلت للأزواج ولا جناح عليها فيما فعلت من ذلك“۔ (الجامع لأحكام القرآن، البقرہ: ۲۳۲: ۱۲۷/۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) ”لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره وكذلك المعتدة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث: ۲۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط أن لا تكون منكوحه الغير: ۲/۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ہے (۱) اور ان دونوں کو علیحدہ کرنا ضروری ہے (۲)، لڑکی کو اس کے شوہر کے پاس کلکتہ پہونچا دیں یا شوہر سے طلاق حاصل کریں، جب وہ طلاق دے دے اور عدت گزر جائے جب دوسری جگہ نکاح کریں، اس سے پہلے نہیں (۳)، امام صاحب بھی سخت گنہ گار ہیں، ان کو ہرگز یہ نکاح پڑھانا جائز نہیں تھا، اگر وہ توبہ کر کے اپنے پڑھائے ہوئے نکاح سے دونوں کو جدا کرانے کی کوشش نہ کریں، تو ان کو امامت سے علیحدہ کر دیا جائے (۴) اور

= (و کذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل الثالث المحرمات من النساء: ۶/۹، رشیدیہ)

(۱) ”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء

كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۲/۲، قدیمی)

(و کذا في روح المعاني، التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبُوا إِلَى اللَّهِ توبةً نصوحاً﴾:

۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سِوَاءَ أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرَ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾

فالواجب على كل مسلم أن يتوب إلى الله حين يصبح وحين يمسي“۔ (تنبيه الغافلين، باب آخر من

التوبة، ص: ۶۰، مكتبه حقانيہ)

(۲) ”بل يجب على القاضي التفريق بينهما، الخ“۔ (الدر المختار، باب المهر، مطلب في النكاح الفاسد:

۱۳۳/۳، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية، كتاب النكاح، الباب الثامن: ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا في المحيط البرهاني، الفصل السادس عشر: ۲۲۸/۳، مكتبه غفاريہ کوئٹہ)

(۳) قال الله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (البقرة: ۲۲۸)

وقال الله تعالى: ﴿ولا تعزما عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرة: ۲۳۵)

”والمحصنات من النساء) أي: ذوات الأزواج، لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمت زوجها أو

يطلقها، وتنقضي عدتها من الوفاة أو الطلاق“۔ (التفسير المظهری: ۶۲/۲، حافظ کتب خانہ)

(۴) ”ویکمره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة:

۵۵۹/۱، ۵۶۳، سعید)

= (و کذا في الحلبي الكبير، فصل في الإمامة، ص: ۴۴۳، نعمانيہ)

کسی دوسرے تتبع سنت کو امام مقرر کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۶ھ۔



= (و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، صلاة الجماعة: ۳۸۷/۱، رشیدیہ)

(۱) ”والأحق بالإمامة الأعلّم بأحكام الصلاة فقط ثم الأحسن تلاوة، ثم الأورع، ثم الأسن، ثم الأحسن خلقاً، ثم الأحسن وجهاً الخ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، ۵۵۸، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة: ۳۸۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس، الفصل الثاني: ۸۳/۱، رشیدیہ)

الفصل الرابع في المحرمات بالجمع

(محرمات کو ایک نکاح میں جمع کرنے کا بیان)

دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا کیسا ہے؟

سوال [۱۰۶۴۹]: ایک صاحب جو کہ نیک صالح ہیں اور نمازی بھی ہیں، ان کی عمر اس وقت تقریباً پچاس سال کی ہے، دو سگی بہنوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھ رہے ہیں، ایک بیوی جس سے متعدد اولاد بھی ہوئی، لیکن اب اس پہلی والی بیوی سے ہمبستری نہیں کرتے ہیں، نہ اس کا پکا ہوا کھانا کھاتے ہیں، دوسری بیوی جس کی دو تین اولادیں بھی ہوئیں، اس سے ہمبستری کرتے ہیں، غرضیکہ عرصہ دراز سے اس فعل حرام میں منہمک ہیں تو کیا ایسے شخص کے گھر کھانا کھانا جائز ہے، جب کہ وہ یہ کام عدا کر رہے ہیں اور جو دوسری بیوی ہے، وہ بحمد اللہ نیک صالح نمازی بھی ہیں، ان کی لڑکی یا لڑکے سے نکاح کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

لقوله تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وأن

تجمعوا بين الأختين﴾ (۱)۔

جو شخص ایسے حرام کام میں مبتلا ہو جس کو قرآن کریم میں حرام قرار یا گیا ہو، اس کو نیک صالح کہنا غلط ہے، جب ان کے یہاں کھانا پینا ترک کر دینے سے ان کی اصلاح کی توقع ہو کہ وہ دوسری بیوی کو جو کہ شرعاً بیوی

(۱) (النساء: ۲۳)

”لا يجمع بين أختين بنكاح ولا بوطء بملك يمين“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح،

الباب الثالث، القسم الرابع: ۱/۲۷۷، رشیدیہ)

(و کذا في الدر المختار، کتاب النکاح، فصل في المحرمات: ۳/۳۸، سعید)

نہیں ہے، چھوڑ دیں اور ترک تعلق کر دیں، تو یہ ترک تعلق کرنا حق بجانب ہے (۱)۔

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا عَلَىٰ أَعْقَابِ الَّذِينَ ظَلَمُوا بِغَيْرِ وَجْهِ ظَلَمُوا﴾ (۲)۔

وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ (۳)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۱۴۰۰ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”وقوله عز وجل: ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ أي: أعرض عن الذي أعرض عن الحق وأهجره“۔ (تفسير ابن كثير، الجزء: ۲۷، النجم: ۳۳/۲۹، رشيدية)

”قال المهلب: غرض البخاري في هذا الباب أن يبين صفة الهجران الجائز، وأنه يتنوع بقدر الجرم، فمن كان من أهل العصيان يستحق الهجران بترك المكالمة كما في قصة كعب وصاحبيه، وما كان من المغاضبة بين الأهل والإخوان فيجوز الهجر فيه بترك التسليم مثلاً أو بترك بسط الوجه مع عدم هجر السلام والكلام..... وقال الطبري: قصة كعب بن مالك أصل في هجران أهل المعاصي“۔ (فتح الباري، كتاب الأدب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصى: ۱۰/۲۱۰، قديمي)

(وكذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع.....: ۸/۷۵۹، رشيدية)

(۲) (الأنعام: ۲۸)

(۳) (هود: ۱۱۳)

الفصل الخامس في المحرمات بالشرك (غیر مسلموں سے نکاح کا بیان)

مسلمان کا عیسائی عورت سے نکاح

سوال [۱۰۶۵۰]: ایک مسلمان مرد ایک عیسائی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے، کیا اس سے نکاح جائز ہوگا؟

۲..... مسلمان مرد شریعت محمدی کا پابند ہے، مگر اس کی عیسائی بیوی اپنے عیسائی مذہب پر سختی سے پابند ہے، کیا ایسی حالت میں ان دونوں کا نکاح برقرار رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے نکاح میں سخت مفسدہ اور خطرہ ہے، مسلمان شوہر کا اپنے اسلام پر باقی رہنا مشکل ہے، اولاد بھی ماں کے اثر کو قبول کرے گی، خاندان کے دوسرے افراد بھی متاثر ہوں گے، اس لئے ایسا ارادہ ہرگز نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”ویجوز تزوج الكتابیات، والأولی أن لا یفعل ولا یأکل ذبیحتهم إلا للضرورة“۔ (الدر المختار، کتاب النکاح، باب المحرمات؛ ۳/۴۵، سعید)

”والأولی أن لا یتزوج کتابیة ولا یأکل ذبائحهم إلا للضرورة..... وفي المحيط: یکره تزوج کتابیة الحریریة؛ لأن الإنسان لا یأمن أن یكون بینهما ولد، فینشأ علی طبائع أهل الحرب، ویتخلق بأخلاقهم، فلا یتطیع المسلم قلعه عن تلك العادة“۔ (البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۱۸۲، رشیدیہ)

(وکذا فی أحكام القرآن للجصاص، باب تزوج الكتابیات، المائدة: ۲/۴۵۹، ۴۶۰، قدیمی)

(وکذا فی النهر الفائق، کتاب النکاح، باب المحرمات: ۲/۱۹۴، ۱۹۵، إمدادیہ)

باب ولایۃ النکاح

(ولایت نکاح کا بیان)

نکاح کے لئے چچا کی اجازت کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۵۱]: ہندہ کے شوہر زید کا انتقال ہو گیا اور اس کی کئی لڑکیاں ہیں، جن میں ایک کے علاوہ سب شادی شدہ ہیں، ایک لڑکی ابھی نابالغہ اور غیر شادی شدہ ہے، جس کے نکاح کے متعلق زید نے اپنی زندگی میں اپنی بیوی ہندہ سے اپنی دو شادی شدہ لڑکیوں کے سامنے اس بات کی زبانی وصیت کی کہ اس نابالغہ کا نکاح فلاں خالد کے لڑکے سے کر دینا، واضح ہو کہ زید کا کوئی بھائی بھی نہیں ہے، ایک بھتیجا ہے، لیکن بھتیجا زندگی ہی میں اپنے تایا زید سے رنجش رکھتا تھا اور آج بھی اپنی تائی ہندہ سے رنجش رکھتا ہے اور یہ الفاظ کہتا ہے کہ مجھے تم لوگوں سے کوئی مطلب نہیں اور نہ ہی آپ لوگ مجھ سے مطلب رکھو، نہ میں نابالغہ کے نکاح کی اجازت دوں گا، ہندہ اپنی نابالغہ لڑکی کا نکاح اپنے شوہر کی وصیت کے مطابق خالد کے لڑکے ہی سے کرانا چاہتی ہے کہ میری ہی زندگی میں نابالغہ کا نکاح ہونا چاہیے، کیونکہ میں بیمار رہتی ہوں، لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس صورت میں زید کے بھتیجے کی اجازت ضروری ہوگی یا جو زید کا حقیقی چچا ہے اس کی اجازت ضروری ہوگی یا زید کی بیوی کی اجازت وصیت کے مطابق کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بھتیجا تو اپنی ناراضگی کی وجہ سے بے تعلق ہے اور اس نابالغہ کے ساتھ اس کو کوئی ہمدردی نہیں، اگر نابالغہ کے نکاح کی ضرورت اور مصلحت ہے تو موجودہ صورت میں مرحوم کا چچا اجازت دے دے تو نکاح درست ہو سکتا ہے (۱)، محض والدہ کی اجازت مرحوم کے وصیت کی بناء پر کافی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۱۴۰۰ھ۔

(۱) اگرچہ اصل ترتیب تو یہی ہے کہ ولایت میں مرحوم کا بھتیجا، اس کے چچا پر مقدم ہے جیسا کہ شامی میں ہے: =

فصل فی التوکیل بالنکاح

(نکاح میں وکالت کا بیان)

بذریعہ وکیل یا بذریعہ خط کے نکاح کا حکم

سوال [۱۰۶۵۳]: لڑکا سعودی عرب میں ہے اور لڑکی انڈیا میں ہے، آپ بتائیں نکاح ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر لڑکی نے کسی کو اپنا وکیل بنادیا اور اس نے سعودی عرب میں لڑکے سے ایجاب و قبول کر لیا تو صحیح ہو گیا، بلکہ اگر لڑکی خط کے ذریعہ لڑکے کو اپنا وکیل بنادے کہ آپ میرا نکاح اپنے سے کر لیں اور اس نے گواہوں کے سامنے یہ کہا کہ فلاں شخص کی فلانی لڑکی نے مجھے وکیل بنایا ہے، میں اسے اپنے نکاح میں قبول کرتا ہوں تو یہ بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لڑکی کا لڑکے کو وکیل نکاح بنانا

سوال [۱۰۶۵۴]: محمد ابوالکلام اور حشمت آراء دونوں آپس میں چچا زاد بھائی بہن ہیں اور ان کی

(۱) ”ثم النکاح كما ینعقد بهذه الألفاظ بطریق الإصالة ینعقد بها بطریق النیابة بالوکالة والرسالة؛ لأن تصرف الوکیل یتصرف المؤکل“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النکاح، بیان اللفظ الذی ینعقد النکاح به: ۴/۲۸۷، رشیدیہ)

”امراة وکلت رجلاً لیزوجها من نفسه فذهب الوکیل وقال: لجماعة: أشهدوا أني قد تزوجت فلانة، لا يجوز النکاح ما لم يذكر اسمها واسم أبيها واسم جدّها، في ”المضمرات“ وهو الصحيح وعليه الفتوى..... فأما إذا كانوا يعرفونها فذكر الزوج اسمها لا غير جاز النکاح وإن كانت غائبة“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب النکاح، الفصل الخامس: ۲/۴۵۰، قدیمی)

خواہش ہے کہ آپس میں دونوں کی شادی ہو جائے اور دونوں بالغ بھی ہیں، تو گھر والوں کی طرف سے نکاح کے بارے میں رکاوٹ کی بناء پر ایک دن دونوں تنہائی میں اکٹھے ہوئے اور حشمت آراء نے ابوالکلام سے کہا کہ میں نے آپ کو اپنا شوہر تسلیم کر لیا اور آپ کو میرے بارے میں کلیۃً اختیار ہے کہ آپ جس وقت چاہیں میرے بارے میں اقدام کر سکتے ہیں، آپ کو میں نے اپنی طرف سے ہر کام کا وکیل بنایا، مذکورہ باتوں کی بناء پر وکیل ابوالکلام نے چند دن کے بعد اپنے دو مسلمان بالغ ساتھیوں کے سامنے یہ واقعہ ذکر کیا، حشمت آراء کی طرف سے وکیل بن کر از خود اس سے نکاح کر لیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ حشمت آراء نے بالغ ہونے کی حالت میں اپنے چچا زاد بھائی کو نکاح کا اختیار دے کر وکیل بنایا اور اس وکالت پر اس کے چچا زاد بھائی ابوالکلام نے دو گواہوں کی موجودگی میں اس سے اپنا عقد کر لیا، اس طرح کہ اس کی طرف سے وکیل تھا اور اپنی طرف سے اصیل تو شرعاً نکاح درست ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”ثم النکاح كما یعتقد بهذه الألفاظ بطریق الإصالة یعتقد بها بطریق النیابة بالوكالة والرسالة؛ لأن تصرف الوکیل یتصرف المؤکل“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النکاح، بیان اللفظ الذی یعتقد النکاح به: ۲/۴۸۷، رشیدیہ)

”امراة وکلت رجلاً لیزوجها من نفسه فذهب الوکیل وقال: لجماعة: أشهدوا أني قد تزوجت فلانة، لا یجوز النکاح ما لم یذكر اسمها واسم أبيها واسم جدّها، في ”المضممرات“ وهو الصحيح وعليه الفتوى..... فأما إذا كانوا یعرفونها فذكر الزوج اسمها لا غیر جاز النکاح وإن كانت غائبة“۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ، کتاب النکاح، الفصل الخامس: ۲/۴۵۰، قدیمی)

فصل فی الجہاز

(جہیز کا بیان)

جہیز کس کی ملک ہے؟

سوال [۱۰۶۵۵]: لڑکے کی طرف سے جو زیور زوجہ کے واسطے چڑھایا جاتا ہے، وہ کس کی ملکیت شرع میں متصور ہوگا؟

۲..... جو سامان لڑکی کو باپ کی طرف سے دیا جاتا ہے، شادیوں میں وہ کس کا متصور ہوگا؟

۳..... چونکہ علیحدگی جب بذریعہ طلاق ہوتی ہے، اس وقت ان مسائل کی ضرورت پڑتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر زیور چڑھاتے وقت کوئی تصریح کردی ہو کہ یہ لڑکی کی ملک ہے، یا لڑکے کی ملک ہے یا عاریت ہے، تو اس تصریح کا اعتبار ہوگا، اگر کوئی تصریح نہ کی ہو، تو اب رواج کا اعتبار ہوگا (۱)، جس خاندان میں یہ رواج ہو کہ وہ لڑکی کی ملکیت ہوتا ہے، تو وہ لڑکی کی ملک ہوگا اور جس خاندان میں یہ رواج ہو کہ وہ لڑکے کی ملک ہوتا ہے، تو وہ لڑکے کی ملک ہوگا۔

(۱) ”والمعتمد البناء على العرف“، (رد المحتار: کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی دعوی الأب أن الجہاز عاریة: ۱۵۷/۳، سعید)

والعرف فی الشرع له اعتبار لذا علیه الحکم قد یدار

(رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۸۸/۵، سعید)

”واعلم أن اعتبار العادة والعرف يرجع إليه في مسائل كثيرة حتى جعلوا ذلك أصلاً، فقالوا:

تترك الحقيقة بدلالة الاستعمال والعادة الخ“، (شرح عقود رسم المفتي، مطلب فی تعريف العرف

وبیان حجیتہ و شرط اعتبارہ، ص: ۱۷۶، دارالکتاب کراچی)

۲..... اس کا حکم بھی تقریباً یہی ہے، مگر عامۃً وہ سامان لڑکی کی ملک شمار ہوتا ہے اور یہی دستور ہے (۱)، البتہ جو چیز لڑکی کے لائق نہیں ہے، بلکہ لڑکے کے استعمال کی چیز ہے جیسے: مردانہ لباس یا سائیکل وغیرہ وہ عامۃً لڑکی کے نام سے لڑکے کو دینا مقصود ہوتا ہے۔

۳..... نمبر ۱، و نمبر ۲ کے مطابق فیصلہ کر لیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: جمیل الرحمن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۶ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”جہز بنتہ وزوجہا ثم زعم أن الذي رفعه إليها ماله، وكان على وجه العارية عندها وقالت: هو ملكي، جهزتنی به أو قال الزوج: ذلك بعد موتها فالقول قولهما دون الأب..... وقال في الوقعات: إن كان العرف ظاهراً بمثله في الجہاز كما في ديارنا فالقول قول الزوج، وإن كان مشتركاً فالقول قول الأب كذا في التبيين قال الصدر الشهيد رحمه الله تعالى: وهذا التفصيل هو المختار للفتوى كذا في النهر“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب الأول، الفصل السادس عشر: ۳۲۷/۱، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، باب المهر: ۳۸۰/۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب المهر: ۵۸۲/۲، ۵۸۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

باب فی العروس والولیمہ

(بارات اور ولیمہ کا بیان)

ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟

سوال [۱۰۶۵۶]: ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ولیمہ کا وقت شب زفاف کے بعد سے تین روز تک ہے۔ (کذا فی الہدایۃ) (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔



(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: ”تزوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفية، وجعل عتقها صداقها، وجعل الوليمة ثلاثة أيام“. (إعلاء السنن، كتاب النكاح، باب جواز الوليمة إلى أيام إن لم يكن فحراً: ۱۳/۱۱، إدارة القرآن کراچی)

”وليمة العرس سنة، وفيها مثوبة عظيمة..... ولا بأس بأن يدعوا يومئذ ومن الغد وبعد الغد، ثم ينقطع العرس والوليمة كذا في الظهيرية“. (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر: ۳۴۳/۵، رشیدیہ)

”ولا بأس بأن يدعوا يومئذ، ومن الغد ومن بعد الغد، ثم انقطع العرس، والوليمة لا تنقطع بزمان قليل، ولا تنقطع بزمان طويل فقد رثلاثة أيام“. (الفتاوى الولوالجية، كتاب الكراهية والاستحسان، الفصل السادس: ۳۴۰/۲، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

کتاب الطلاق

باب الطلاق بالفاظ الکناية

(الفاظ کنايہ سے طلاق دینے کا بیان)

”ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے“ سے طلاق کا حکم

سوال [۱۰۶۵۷]: ایک آدمی ہے، جس کا نام عباس ہے، عباس نے اپنی بہن کی شادی دوسری جگہ کر دی، حالانکہ اس کے بہنوئی نے طلاق نہیں دی ہے، مگر پھر بھی اس غیر مطلقہ کا نکاح دوسری جگہ کر دیا، جس کی وجہ سے عباس کی بیوی شوہر سے ناراض ہو گئی، جب کہ اتنی حرام کاری کرتے ہو تو میں تمہارے یہاں نہیں رہوں گی، چنانچہ ناراضگی ہو گئی اور بیوی اپنے باپ کے پاس چلی گئی، پھر عباس نے چاہا کہ بیوی کو بلاؤں، مگر آنے کے لئے تیار نہیں، عباس نے اپنے خسر سے کہا اور مجمع عام میں یہ کہا کہ ”تم چاہے بھیجو یا نہ بھیجو، ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے، تم اپنی لڑکی کو سرین میں گھسیرو“۔ تو کیا طلاق بائن واقع ہو گئی یا نہیں؟ اور سال بھر ہو گئے، پھر بیوی کو بلا یا نہیں، تو کیا اب عباس کی بیوی اس کے نکاح سے خارج ہو گئی اور اس کی شادی دوسری جگہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عباس نے اگر الفاظ مذکورہ طلاق کی نیت سے کہے ہیں تو ایک طلاق بائن واقع ہو گئی (۱)، وقت طلاق

(۱) ”وفي الفتاوى: لم يبق بيني وبينك عمل، ونوى الطلاق يقع كذا في العتابة“۔ (الفتاوى

العالمکیریة، کتاب الطلاق، الفصل الخامس: ۱/۳۷، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الطلاق، باب الکنايات: ۸۰/۳، دارالکتب العلمیة بیروت) =

سے تین ماہواری گزرنے پر عدت بھی ختم ہوگئی اور دوسری جگہ نکاح کا بھی حق حاصل ہوگیا، بغیر طلاق کے (۱) جو دوسرے شخص سے نکاح کر دیا گیا ہے، وہ نکاح نہیں حرام کاری اور سخت وبال کی جڑ ہے، اس کی اصلاح ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۸۹ھ۔



= (و کذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، فصل في الكنايات والمدلولات: ۱/۲۶۷، رشيدية)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ (البقرة: ۲۳۲) ”فإذا انقضت عدتها (من الطلاق أو الوفاة) حلت للأزواج، ولا جناح عليها فيما فعلت من ذلك“۔ (الجامع لأحكام القرآن، البقرة: ۲۳۲: ۳/۱۲۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و کذا في التفسير المظهری: ۲/۶۴، حافظ کتب خانہ)

(۲) ”بل يجب على القاضي التفريق بينهما“۔ (الدر المختار، باب المهر، مطلب في النكاح الفاسد: ۲/۱۳۳، سعيد)

(و کذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب الثامن: ۱/۳۳۰، رشيدية)

(و کذا في المحيط البرهاني، الفصل السادس عشر: ۲/۳۴۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

باب الفسخ والتفريق

(فسخ اور تفريق نکاح کا بيان)

سسرال کے حالات خلاف واقع سن کر فسخ نکاح کا مطالبہ کرنا

سوال [۱۰۶۵۸]: گزارش ہے کہ میری بھانجی جو کہ نابالغ تھی اور اس وقت عمر ۱۷ سال ہے، اس کا نکاح ایک پاکستانی سے چند پاکستانیوں نے یہاں آ کر کیا اور پھر یہ طے پایا کہ ایک آدھ ماہ کے بعد رخصتی ہو اور وہ لوگ چلے گئے، اس کے بعد چند ماہ کے اندر ان کے چند خطوط رخصتی و آمد کے متعلق ضرور آئے، تا رہی آیا، ان حضرات کے بابت وہاں سے بذریعہ خطوط اور ذاتی طور پر بھی وہاں سے آنے والے لوگوں نے بتلایا جو کہ بالکل برعکس تھا، جیسا کہ مذکورہ بالا حضرات نے یہاں لڑکی والوں کو بتلا کر نکاح کرایا، لڑکا اور ان کے لواحقین چونکہ بڑے قریبی عزیز دار ہیں، اس لئے ان کی باتوں پر بھروسہ کرنا پڑا تھا، لڑکی کے والدین کی حیثیت ایسی ہے کہ بہ مشکل تن ڈھانپ لیتے ہیں اور پیٹ پال لیتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ پاکستان جا کر ان کے صحیح حالات معلوم ہونے پر ان لوگوں کو صدمہ ہوا اور ارادہ بھی متزلزل ہو گیا، جو کہ قدرتی بات ہے، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے خطوط کے خاطر خواہ جواب نہیں دیئے گئے، لڑکی جو کہ بالغ ہو گئی ہے، اس کے علم میں بھی یہ باتیں آئیں تو اس کا بھی ارادہ نکاح فسخ اور ختم کرنے کا ہے، مگر شرعی حکم بھی معلوم کرنا پڑ رہا ہے، لڑکے اور اس کے رشتہ داروں کے جانے کے بعد چند خطوط آئے، اس کے بعد سے اب تک کوئی خبر ان لوگوں کی نہیں ہے، ان حالات میں شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ کو شرعاً نہ خلع سمجھا جاسکتا ہے نہ طلاق، نہ حسب پسند دوسری جگہ عقد کی اجازت ہو سکتی ہے (۱)، یہ بات نکاح کرنے کے وقت سوچنے کی تھی کہ دور دراز مقام پر رہنے والوں کے ساتھ معاملہ کس طرح

(۱) "لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره، وكذلك المعتدة". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، =

ہوسکے گا اور ان کے صحیح حالات جو کہ خود انہی کی زبانی معلوم ہوتے، ان پر اعتماد کہاں تک مناسب ہے، شروع شروع میں ان لوگوں نے خطوط بھیجے، مگر ان کے خاطر خواہ جوابات نہیں دیئے گئے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ خاموش ہو کر بیٹھ گئے، پھر ان کے پاس خطوط بھی لکھے گئے، تو وہ مطالبہ طلاق کے لکھے گئے، جب ان کا کوئی قصور ثابت نہیں، تو آخر ان سے مطالبہ طلاق کیوں کیا جاتا ہے؟ کیا اس پر وہ برا فروخت نہ ہوں گے اور وہ لڑکی والوں کے متعلق کیا رائے قائم کریں گے؟

اور یہاں بیٹھے ہوئے ان کے متعلق جو حالات معلوم کئے ہیں، کیا اعتماد ہے کہ وہ صحیح ہیں اور کیا ضرورت ہے کہ لڑکی کے ساتھ بھی ان کا معاملہ خراب رہے گا؟ لڑکی کو گھر میں بٹھا کر لڑانے کا انتظام تو لڑکی والوں نے خود کیا ہے، اس کا شریعت پر کوئی الزام نہیں ہے، اب بہتر صورت یہ ہے کہ جن لوگوں کے ذریعے سے لڑکے والوں کے حالات معلوم ہوئے ہیں، ان کی معرفت گفتگو کی جائے، اگر وہ آمادہ ہوں تو لڑکی کو بھیجنے کا انتظام کیا جائے، یعنی لڑکی اور لڑکی والے سب اس پر رضا مند ہوں کہ لڑکا آئے اور لے جائے یا بلوائے، ہمیں کوئی انکار نہیں، ہم خوش ہیں اور گزشتہ تلخیوں کو ختم کر دیا جائے۔

پھر لڑکا اگر معذرت کرے اور نہ بلائے تو اس سے کہا جائے کہ وہ طلاق دے دے اور لڑکی مہر معاف کر دے (۱)، اگر وہ طلاق دے تو لڑکی کا چھٹکارا ہو جائے گا، دوسری جگہ اس کے نکاح کی اجازت ہو جائے

= (الباب الثالث: ۲۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط أن لا تكون منكوحه الغير: ۳/۴۵۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته، الفصل الثالث المحرمات من النساء: ۶۶۳۶/۹، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة﴾ (النساء: ۱۲۹)

قوله تعالى: ﴿فتذروها كالمعلقة﴾ أي: لا هي معلقة، ولا ذات زوج. (الجامع لأحكام

القرآن، النساء: ۱۲۹: ۵/۲۷۹، دار إحياء التراث العربي بیروت)

وقال الله تعالى: ﴿فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف﴾ (البقرة: ۲۳۱)

”و حکمہ أن الوقع به وبالطلاق علی مال طلاق بائن“. (الدر المختار، کتاب الطلاق، باب

= الخلع: ۳/۴۴۴، سعد)

گی (۱)، اگر پوری فہمائش اور کوشش کے باوجود نہ وہ بلائے اور نہ طلاق دے تو حاکم مسلم بااختیار کی عدالت میں مقدمہ پیش کیا جائے، اگر حاکم مسلم بااختیار نہ ہو، تو چند معزز دیندار مسلمانوں کی پنچایت میں مقدمہ پیش کیا جائے اور اس میں کم از کم ایک معتبر عالم بھی شریک ہو، وہ پوری تحقیق اور تفتیش کے بعد فیصلہ کر دے، فیصلہ کرتے وقت رسالہ ”الحیلة الناجزة“ کا بغور مطالعہ کیا جاوے، اس میں اس کی پوری تفصیل موجود ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے۔ سید مہدی حسن، مفتی دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۸۶ھ۔



= ”إذا وقع بين الزوجين اختلاف أن يجتمع أهلها ليصلحوا بينهما، فإن لم يصلحوا جاز

الطلاق“۔ (رد المحتار، کتاب الطلاق، باب الخلع: ۳/۴۴۱، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (البقرة: ۲۲۸)

وقال الله تعالى: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرة: ۲۳۵)

”لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمّت زوجها أو يطلقها، وتنقضي عدتها من الوفاة أو الطلاق“

(التفسير المظهری: ۶۴/۴، حافظ کتب خانہ)

فصل في زوجة المجنون والعين

(دیوانے اور نامرد کی بیوی کا بیان)

زوجہ عین کا حکم

سوال [۱۰۶۵۹]: ایک لڑکی کی شادی ہو کر قریب ایک سال اپنے شوہر کے یہاں رہی اور پھر اپنے والدین کے مکان پر آئی ہے، شوہر کے یہاں رہ کر ہر طرح محسوس کرتی ہے کہ شوہر عورت کے قابل نہیں ہے، جس کی وجہ سے شوہر کے پاس ایک سال رہنے سے ناراض ہے اور اپنے والد سے ذکر کیا، پنچایت لڑکے سے فیصلہ طلب کرتی ہے، مگر لڑکا طلاق نہیں دیتا ہے اور کہتا ہے کہ لڑکی میرا شادی کا پورا خرچ دے دے اور مہر ادا کر دے، تو میں طلاق دے دوں گا اور لڑکی والے بہت غریب ہیں، اب ایسی حالت میں لڑکی کیا کرے؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلامتی کا راستہ یہ ہے کہ لڑکی مہر معاف کر دے، شوہر نے جو کچھ زیور وغیرہ دیا ہو، وہ واپس کر دے اور شوہر کے نامرد ہونے کا کوئی ذکر نہ کرے اور شوہر سے اس کے عوض طلاق لے لے (۱)۔ شوہر کو غصہ اس وجہ سے ہے کہ اس کو نامرد کہہ دیا گیا ہے، جب اس کو نامرد نہیں کہا جائے گا، تو ممکن ہے کہ اس کا غصہ ختم ہو جائے اور وہ طلاق دے دے، اگر اس میں کامیابی نہ ہو، تو اس کی صورت یہ ہے کہ اگر وقت نکاح زوجہ کو اس کے نامرد ہونے کا علم نہیں تھا اور شادی کے بعد شوہر نے ایک دفعہ بھی جماع نہیں کیا ہے اور بیوی نے ایک دفعہ بھی یہ نہیں کہا کہ میں اس شوہر کے نامرد ہونے کے باوجود اس کے ساتھ زندگی گزار لوں گی، تو بیوی حاکم مسلم باختیار کی عدالت

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَاقِيَا حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (البقرة: ۲۲۹)

”وَحُكْمُهُ أَنَّ الْوَاقِعَ بِهِ وَلَوْ بَلَا مَالَ، وَبِالطَّلَاقِ عَلَى مَالٍ طَلَاقٌ بَائِنٌ“۔ (الدر المختار، کتاب

الطلاق، باب الخلع: ۴۴۴/۳، سعید)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانية، الفصل السادس عشر في الخلع: ۴۵۳/۳، إدارة القرآن کراچی)

میں مقدمہ پیش کرے، کہ فلاں شخص میرا شوہر ہے جو کہ نامرد ہے، ایک دفعہ بھی مجھ سے جماع نہیں کر سکا ہے، میرا نکاح فسخ کر دیا جائے، اس پر حاکم شوہر کو عدالت میں حاضر کر کے شوہر سے دریافت کرے، اگر مرد بیوی کے بیان کی تصدیق کر دے تو ایک سال کی مہلت علاج کے لئے دے دے، اگر ایک سال میں علاج کر کے وہ جماع کے قابل ہو گیا ہے اور اس نے جماع کر لیا، تو بیوی کا مطالبہ ساقط ہو جائے گا اور سال بھر پورا ہونے پر بیوی دوبارہ درخواست دے اور عدالت شوہر سے دریافت کرے۔

اگر وہ کہے کہ میں علاج کے بعد بھی جماع پر قادر نہیں ہوا، تو بیوی کو عدالت اختیار دے دے کہ تمہارا دل چاہے تو شوہر کے ساتھ رہو، اگر علیحدگی چاہو تو اس کا بھی اختیار ہے، اگر وہ علیحدگی چاہے تو پھر شوہر سے کہے کہ تم طلاق دے دو، اگر وہ طلاق نہ دے تو حاکم مسلم با اختیار خود تفریق کر دے، یہ تفریق بھی طلاق کے حکم میں ہوگی، پھر عدت طلاق تین حیض گزار کر عقد ثانی کی اجازت ہوگی، اگر حاکم مسلم با اختیار نہ ہو یا وہ شریعت کے مطابق فیصلہ نہ کرے تو کم از کم تین معزز دیندار مسلمانوں کی پنچایت بھی یہ کام کر سکتی ہے (۱)۔ اس جماعت میں ایک

(۱) "إذا رفعت المرأة زوجها إلى القاضي، وادعت أنه عتین، وطلبت الفرقة، فإن القاضي يسأله هل وصل إليها أو لم يصل؟ فإن أقر أنه لم يصل، أجله سنة سواء كانت المرأة بكرًا أم ثيبًا، وإن أنكر وادعى الوصول إليها، فإن كانت المرأة ثيبًا فالقول قوله مع يمينه أنه وصل إليها كذا في "البدائع"، فإن حلف بطل حقها، وإن نكل يؤجل سنة كذا في الكافي وإذا ثبت عدم الوصول إليها أجله القاضي سنة طلب الرجل التأجيل أو لم يطلب، ويشهد على التأجيل ويكتب لذلك تاريخاً كذا في فتاوى قاضي خان وجاءت المرأة إلى القاضي بعد مضي الأجل، وادعت أنه لم يصل إليها، وادعى الزوج به الوصول، فإن كانت ثيبًا في الأصل كان القول قوله مع اليمين، فإن حلف بطل حقها، وإن نكل خيرها القاضي إن اختارت الفرقة أمر القاضي أن يطلقها طليقة بائنة فإن أبى فرق بينهما والفرقة تطليقة بائنة كذا في الكافي. ولها المهر كاملاً وعليها العدة بالإجماع إن علمت المرأة وقت النكاح أنه عتین لا يصل لى النساء لا يكون لها حق الخصومة، وإن لم تعلم وقت النكاح، وعلمت بعد ذلك كان لها حق لخصومة". (الفتاوى العالمكبرى، كتاب الطلاق، الباب الثاني عشر: ۵۲۲/۱-۵۲۴، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطلاق، باب العتین وغيره: ۴۹۶/۳-۵۰۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب النكاح، الفصل الرابع: ۳۶۹/۱، ۳۷۰، مكتبة فاروقية پشاور)

(و كذا في حيلة ناجزه، زوج عتین کا حکم، ص: ۴۳-۴۷، دار الاشاعت کراچی)

معاملہ شناس معتبر عالم کی شرکت بھی ضروری ہے، رسالہ ”الحيلة الناجزة“ کا مطالعہ بھی ضرور کر لیا جائے، اس میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۶ھ۔



باب الخلع

(خلع کا بیان)

طلاق بالمال دینے کی صورت میں بیوی کو دیئے ہوئے زیور وغیرہ واپس لینا

سوال [۱۰۶۶۰]: ہندہ بالغہ کا نکاح ہندہ کی مرضی سے زید نابالغ کے ساتھ ہوا، ہندہ زید کے گھر آتی جاتی رہی، کچھ عرصہ کے بعد ہندہ نے زید سے جو کہ نابالغ تھا، تعلق توڑ لیا اور صاف انکار کر دیا کہ میں زید کے گھر نہیں جانا چاہتی اور عمرو کے ساتھ رہنا شروع کر دیا، زید نے کافی کوشش کی کہ اپنی بیوی ہندہ کو حاصل کر لے، لیکن ہندہ نے بھی انکار کر دیا اور عمرو نے بھی اور عمرو نے یہ کہا کہ میں ہندہ کو نہیں دیتا، کچھ روپے لو، تو میں دے سکتا ہوں، چنانچہ کچھ روپے دے دیئے گئے، یعنی عمرو نے زید کو کچھ پیسے دے دیئے، کیونکہ زید نے اپنی بیوی ہندہ کے لئے کافی روپے کا زیور بھی بنایا تھا اور ہندہ کو طلاق دے دی، اب آپ یہ فرمادیں کہ زید کو عمرو سے یہ پیسے لینے کیسے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنی قیمت کا زیور ہندہ کو دیا ہے، اتنی قیمت یا وہ زیور واپس لینے کا حق ہے (۱)، خواہ ہندہ دے یا اس کی طرف سے عمرو، ہندہ کو ناجائز طریقہ پر عمرو کے ساتھ (رہنا) حرام ہے (۲)، شریعت کے مطابق نکاح کر کے

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (البقرة: ۲۲۹)
”نعم يكون أخذ الزيادة خلاف الأولى“ (رد المحتار، كتاب النكاح، باب الخلع:

۳/۴۴۶، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، باب الخلع، الفصل الثاني: ۱/۴۹۵، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (بنی اسرائیل: ۳۲)

”والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وفي قبحه لا سيما بحليلة الجار“ (الجامع لأحكام

دونوں رہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دیوبند، ۱/۴/۸۹ھ۔



= القرآن، الإسراء: ۱۰/۱۶۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”و جاء عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له“. (الزواج عن اقتراف الكبائر، الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة: الزنا: ۲/۲۲۵، دار الفكر بيروت)

باب العدة والحداد

(عدت اور سوگ کا بیان)

عدت ختم ہونے کے وقت چند بے اصل باتوں کا حکم

سوال [۱۰۶۶۱]: جس وقت عورت کی عدت ختم ہوتی ہے، عورتیں یہ کام کرنا ضرور سمجھتی ہیں:

۱..... جس ٹائم عدت ختم ہوتی ہے تو عورتیں جمع ہوتی ہیں۔

۲..... جس عورت کی عدت ختم ہوتی ہے، اسی وقت اس عورت کو صدر دروازہ سے باہر کرنا ضروری سمجھتی ہیں۔

۳..... اسی وقت چوڑی انگوٹھی وغیرہ پہنانا ضروری خیال کرتی ہیں، اگر اس عورت کے پاس خود چوڑی

انگوٹھی نہیں ہوتی تو کسی عورت سے مانگ کر پہنانا ضروری سمجھتی ہیں اور یہ خیال کرتی ہیں کہ اگر ہم نے یہ کام نہ کئے

تو عورت عدت سے باہر نہیں ہوتی، کیا یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عدت کے دن جب پورے ہو گئے تو شرعاً عدت ختم ہو گئی، یعنی عدت کی وجہ سے جو پابندی عورت پر

لازم تھی، اب وہ پابندی نہیں (۱)۔ اس کے واسطے ان چیزوں کا کرنا اور ان کو لازم سمجھنا شرعاً بے اصل ہے، قابل

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً فإذا

بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن﴾ (البقرة: ۳۳۴)

”قولہ: ﴿فما فعلن﴾ من التزین والتطیب“۔ (حاشیہ تفسیرات الاحمدیہ، ص: ۱۴۹، حقانیہ)

”فإذا انقضت عدتها، فلا جناح علیها أن تتزین وتتصنع وتعرض للزوج“۔ (تفسیر ابن کثیر:

۲۸۶/۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”على المبتوتة والمتوفى عنها زوجها إذا كانت بالغة مسلمة الحداد في عدتها“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب الرابع عشر: ۵۳۳/۱، رشیدیہ)

ترک ہیں، کسی اپنے عزیز والدہ یا بہن وغیرہ کے یہاں اسی دن یا اس کے بعد چلی جائے، اس سے عملاً بھی عدت ختم ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۱۴۰۰ھ۔

دو عدتوں کا تداخل

سوال [۱۰۶۶۲]: ایک عورت جو ابھی عدت وفات گزار رہی تھی اور ابھی تین ماہ تیرہ روز ہی گزرے تھے کہ ایک شخص نے اس سے نکاح جائز سمجھتے ہوئے نکاح کر لیا اور نکاح کے بعد وہ حاملہ ہو گئی، تو کیا یہ نکاح ثانی فاسد ہوگا یا باطل؟ یعنی عدت وفات کی مقدار سے حمل معتبر ہوگا یا کہ نہیں؟ اگر یہ نکاح فاسد قرار دیا جائے تو کیا تفریق یا متارکت کے بعد کا ہے؟ اس صورت میں خلجان یہ ہے کہ اگر شوہر اول کی وفات کے بعد زوجہ کے انقضائے عدت کے عدم اقرار کی صورت میں دو سال کے اندر اندر وہ حمل شوہر اول سے ثابت النسب ہوگا یا کہ نکاح فاسد کرنے والے سے؟ تو کیا اس صورت میں ولد کے شوہر اول سے ثابت النسب ماننے کی وجہ سے یہ عورت شوہر اول کی وفات کے وقت ہی سے حاملہ مانی جائے گی اور اس کی عدت وضع حمل ہوگی یا کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہی رہ جائے گی؟ اور چار ماہ دس دن کے بعد نکاح فاسد کرنے والے شخص کی عدت گزرے گی؟ اور وہ اپنی عدت کے زمانہ میں اس عورت سے نکاح کر سکے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عدت وفات چار ماہ دس دن ہے۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿وَالَّذِينَ يَتوفون منکم ویذرون أزواجاً یتربصن

بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ (۱)۔

= (و کذا فی الدر المختار، کتاب الطلاق، باب العدة: ۳/۵۳۰، ۵۳۱، سعید)

(۱) (البقرة: ۲۳۴)

”وعدة الحرة في الوفاة أربعة أشهر وعشرة أيام“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب

الثالث عشر: ۱/۵۲۹، ۵۳۲، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطلاق، الفصل الثامن: ۲/۱۱۷، رشیدیہ)

اگر وجوب عدت کے وقت حمل ہو، تو عدت وضع حمل ہے۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (۱)۔

لیکن اگر حالت عدت میں حمل قرار پائے تو اس سے عدت میں تغیر نہیں ہوگا، بلکہ عدت سابقہ چار ماہ دس روز ہی رہے گی، یہی صحیح ہے۔

”كالحائِل بالهمزة وهي من لم تكن حبلً، فإذا حبلت في العدة تنقضي بوضعه سواء كان من المطلق أو من زنا أو من نكاح فاسد“ (شامی نعمانیہ: ۶۰۱/۲)۔

”إلا معتدة الوفاة فلا تتغير بالحمل كما مر وصححه في ”البدائع“ اهـ.
(درمختار مع هامش الشامی نعمانیہ: ۶۰۹/۲)۔

”قوله: إلا معتدة الوفاة الخ، أفاد أن المراد بالحائِل إذا كانت معتدة من طلاق أو فسخ بخلاف المعتدة من وفاة، فافهم، قال في ”النهر وفي الخلاصة“ وكل من حملت في عدتها فعدتها أن تضع حملها وفي المتوفى عنها زوجها إذا حملت بعد موت الزوج فعدتها بالشهور الخ“۔ ”وقد مر عن ”البدائع“ (شامی نعمانیہ: ۶۰۹/۲) (۲)۔

خواہ یہ حمل زنا سے ہو یا وطی بالشبہ سے، خواہ نکاح فاسد سے ہو، حالت عدت میں نکاح جائز نہیں ہے۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ﴾ (۳)۔

(۱) (الطلاق: ۴)

”وفي حق الحامل وضع حملها“۔ (الدرالمختار، كتاب الطلاق، باب العدة: ۵۱۱/۳، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الطلاق، الباب الثالث: ۵۲۸/۱، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب العدة، مطلب في وطء المعتدة بشبهة: ۵۱۹/۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب العدة: ۲۳۸-۲۴۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الطلاق، الباب الثالث عشر: ۵۳۲/۱، رشیدیہ)

(۳) (البقرة: ۲۳۵)

زنا کی وجہ سے حد لازم ہوگی۔ لقولہ تعالیٰ: ﴿الزانیة والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة﴾ (۱)۔

شبہات کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔ لقولہ علیہ السلام: ”ادروا الحدود عن المسلمین ما استطعتم“ (رواہ الترمذی: ۱/۱۷۱) (۲)۔

شبہ کی ایک قسم شبہۃ العقد بھی ہے (۳)، اگر حالت عدت میں نکاح کیا جائے اور حرمت کا علم نہ ہو تو یہ شبہۃ العقد اور نکاح فاسد ہوگا اور نکاح فاسد، فاسد بیع کی طرح ہے، ناجائز اور واجب فسخ ہونے کے باوجود بعد دخول وہی احکام مرتب ہوتے ہیں، جو نکاح صحیح پر ہوتے ہیں، لہذا ایسے نکاح میں جو اولاد ہوگی، وہ ثابت النسب ہوگی اور اس سے متارکت پر عدت مستقلہ لازم ہوگی۔

”ویشیت نسب الولد المولود فی النکاح الفاسد“ (عالمگیری: ۱/۲۳۰) (۴)۔

= ”لا یجوز للرجل أن یتزوج زوجة غیره وکذلک المعتدة“۔ (فتاویٰ العالمگیری، کتاب النکاح، الباب الثالث: ۱/۲۸۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۲/۴۵۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)
(۱) (النور: ۲)

”الوطی الموجب للحد هو الزنا کذا فی الکافی“۔ (فتاویٰ العالمگیری، کتاب الحدود، الباب الرابع: ۲/۱۴۷، رشیدیہ)

”ویرجم محصن فی قضاء حتی یموت وغیر المحصن یجلد مائة“۔ (الدرالمختار، کتاب الحدود: ۳/۱۰-۱۳، سعید)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الحدود، باب ما جاء فی درء الحدود: ۱/۲۶۳، سعید)

”الحدود تدرء بالشبهات“۔ (قواعد الفقہ، ص: ۷۶، الصدف پبلشرز)

(و کذا فی المستدرک للحاکم، کتاب الحدود: ۵/۳۰۱، قدیمی)

(۳) ”لاحد أيضاً بشبهۃ العقد أي: عقد النکاح“۔ (الدرالمختار، کتاب الحدود: ۳/۲۳، سعید)

”وفی مجمع الفتاوی: تزوج المطلقة ثلاثاً، وهما یعلمان بفساد النکاح، فولدت، فی الحاوی:

أنه لا یجب الحد عنده“۔ (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الحدود: ۵/۲۶، رشیدیہ)

(۴) (فتاویٰ العالمگیری، کتاب النکاح، الباب الثامن فی النکاح الفاسد وأحكامه: ۱/۳۳۰، رشیدیہ) =

”الدخول في النكاح الفاسد موجب للعدة، وثبوت النسب، ومثل له في البحر هناك: بالتزوج بلا شهود، وتزوج الأختين معاً أو الأخت في عدة الأخت، ونكاح المعتدة“ (شامی نعمانیہ، ص: ۶۰۷) (۱)۔

لہذا صورت مسئلہ میں متارکت واجب ہے، پھر وقت وفات سے چار ماہ و س روز گزرنے پر اگر عورت کسی دوسری جگہ نکاح کرنا چاہے تو اس کو وضع حمل کا انتظار کرنا ہوگا۔

لقولہ علیہ السلام: ”لا یحل لامرء یؤمن باللہ والیوم الآخر أن یسقی

ماء زرع غیرہ“ (رواہ أبو داود: ۱/۲۹۳) (۲)۔

اگر اس سے نکاح کرنا چاہے جس کا حمل ہے، تو وضع حمل سے قبل ہی تجدید نکاح کافی ہے (۳)۔

-
- = ”وفاسد النکاح فی ذلک أي: فی ثبوت النسب کصحیحہ، قہستانی“۔ (الدر المختار، باب العدة، فصل فی ثبوت النسب: ۳/۵۴۰، سعید)
- (و کذا فی فتح المعین، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۶۲، سعید)
- (۱) (ردالمحتار، کتاب الطلاق، باب العدة، مطلب فی النکاح الفاسد والباطل: ۳/۵۱۶، سعید)
- ”إذا وقع النکاح فاسداً..... وإن کان قد دخل بها فلها الأقل مما سمي لها ومن مہر مثلها..... وتجب العدة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن: ۱/۳۳۰، رشیدیہ)
- (و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطلاق، الفصل الثامن، الجنس الثانی: ۲/۱۱۸، رشیدیہ)
- (۲) (سنن أبي داود، کتاب النکاح، باب وطی السبایا: ۱/۳۱۰، رحمانيہ)
- ”وفي الحاوي الزاهدي: إذا حبلت المعتدة، وولدت تقضي به العدة سواء كان من المطلق أو من زنا“۔ (ردالمحتار، کتاب الطلاق، باب العدة: ۳/۵۱۱، سعید)
- (و کذا فی السنن الکبریٰ، کتاب السیر، باب المرأة تسبی مع زوجها: ۹/۲۰۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)
- (۳) ”وفي مجمع النوازل: إذا تزوج امرأة قد زنى هو بها، وظهر بها حبل فالنکاح جائز عند الكل، وله أن يطأها عند الكل“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث: ۱/۲۸۰، رشیدیہ)
- ”لو نکح الزانی فالوطی جائز بالإجماع“۔ (مجمع الأنهر، کتاب النکاح، باب المحرمات: ۱/۳۲۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)
- = (و کذا فی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المحرمات: ۳/۲۸-۲۹، سعید)

وفات شوہر کے بعد دو سال کے بعد ہونے والا بچہ میت کی طرف اس وقت منسوب ہوگا کہ دوسرے نکاح کی نوبت نہ آئی ہو (۱)۔ بحر، فتح، بدائع، خانیہ، ہندیہ، خلاصہ، مجمع سبک الانہر، تبیین، شامی کے دیکھنے سے ایسا کچھ سمجھ میں آیا ہے۔

”ویمکن أن یكون عند غیری أحسن مما عندی. فقط.

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۸۶ھ۔



= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب المحرمات: ۲/۴۸۵، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”اکثر مدۃ الحمل سنتان عند أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ“۔ (السراجی، فصل فی الحمل، ص: ۵۱، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، باب العدة، فصل فی ثبوت النسب: ۳/۵۴۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۴/۲۷۶، رشیدیہ)

باب النفقات

(نفقہ کا بیان)

میکہ چلی جانے والی عورت کا نفقہ

سوال [۱۰۶۶۳]: میکہ میں رہنے کی مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شوہر کی اجازت و رضا سے رہے تو نفقہ واجب ہے، ورنہ نہیں (۱)، اجازت سے رہنے کے باوجود اگر نہ دیا تو ساقط ہو جائے گا، الا یہ کہ قضائے قاضی یا باہمی مصالحت سے مقرر کر لیا گیا ہو (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

میکہ میں رہ کر جھوٹی تحریر کے ذریعہ نفقہ طلب کرنا

سوال [۱۰۶۶۴]: انصار میاں اور اس کی زوجہ زاہدہ کے درمیان زاہدہ کے نان و نفقہ اور دیگر

(۱) ”ولا نفقة لناشرة خرجت من بيته، أي: الزوج بغير حق، وإذن من الشرع“۔ (سکب الأنهر علی

مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، باب النفقة، الفصل الأول الخ: ۵۴۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۵/۳، ۵۷۶، سعید)

(۲) ”قال أصحابنا رحمه الله تعالى: ”إنها تجب على وجه لا يصير ديناً في ذمة الزوج، إلا بقضاء القاضي أو بتراضي

الزوجين، فإن لم يوجد أحد هذين تسقط بمضي الزمان“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النفقة: ۴۳۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب: لا تصير النفقة ديناً إلا

بالقضاء أو الرضاء: ۵۹۴/۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب النفقة: ۳۱۶/۴، رشیدیہ)

وعدوں کے ادا نہ ہونے کے بابت تنازع ہوا، جس پر انصار نے اپنے سر اور زوجہ کو منتخب کیا کہ فریقین اپنے تنازعات کو پنچایت مسلمین یا قریشی عدالت شرع شریف بھوپال کے ذریعہ اپنا دعویٰ دائر کر کے انصاف و تصفیہ اور مذہبی طریقہ کار اختیار کریں۔

جس پر مولوی احمد سعید خاں اور ان کی دختر نے بجائے پنچایت مسلمین یا عدالت شرع شریف کے سرونج کی غیر مسلم عدالت میں ایک فرضی تحریر کے حوالہ سے یہ دعویٰ دائر کیا ہے کہ انصار میاں نے زاہدہ کے بارے میں یہ تحریر کیا ہے کہ میں اپنی زوجہ کو اس کے میکہ ہی میں رکھوں گا اور زاہدہ کے خلاف مرضی اسے کہیں نہیں لے جاؤں گا اور مبلغ پچاس روپے ماہوار نان و نفقہ کے دیتا رہوں گا اور اپنا نصف مکان بھی بنام زاہدہ تحریر میں لکھا ہے اور زیورات چڑھاوے کے زاہدہ کی ملک میں لکھا ہے، اب چونکہ انصار میاں نے آٹھ ماہ سے زاہدہ کو پچاس روپے نہیں دیئے، جو دلائے جائیں اور آئندہ ماہ بماء دلانے کی کارروائی کر دی جائے اور بروئے تحریر معاہدہ انصار میاں سے ہمارے مطالبات وصول کرائے جائیں۔

انصار میاں نے کہا کہ مجھے یاد نہیں کہ میں نے ایسی کوئی تحریر لکھی ہے۔ تاہم زوج و زوجہ کی باہمی رضامندی سے ایسا ہونے میں کوئی مضائقہ بھی نہیں ہے، البتہ میں نے یہ تحریر معاہدہ تو قطعی نہیں کیا ہے، اب میں زاہدہ کو اس کے میکہ میں نہیں رکھ سکتا اور اگر میری زوجہ میکہ میں رہ کر مجھ سے پچاس روپے ماہوار طلب کرتی ہے یا میرے خلاف کوئی بیان دیتی ہے تو یہ مجھ پر ظلم ہے، لہذا زاہدہ اور اس کے والد کے قول کے مطابق اگر انصار میاں نے تحریر معاہدہ لکھ بھی دی ہو تو کیا اس معاہدہ کے ناجائز زعم کی بناء پر زاہدہ انصار میاں کی مرضی و خوشی و اجازت اور مذہب کے خلاف آزادانہ حیثیت سے اپنے میکہ میں رہ سکتی ہے؟

۲..... حالات مندرجہ بالا میں زاہدہ اپنے شوہر کی نافرمان ہو کر اور اسے ناراض رکھ کر بلا اداء حقوق شوہر کے اپنا نان و نفقہ مبلغ پچاس روپے ماہوار اپنے میکہ میں رہ کر، کیا شوہر سے وصول کرنے کی حق دار ہے؟

۳..... مولوی احمد سعید خاں اور زاہدہ کا قول و زعم و دعویٰ کے خلاف کیا، انصار میاں اپنے ذاتی مکان میں زاہدہ بیوی کو لا کر رکھنے کا مستحق نہیں ہے۔

۴..... ایسا ظاہری مسلمان جو شریعت اسلامی کے راستوں اور احکامات کو چھوڑ کر خود غرضی اور لالچ کی بناء پر اپنا انصاف فخریہ طور سے غیر مسلم عدالت سے چاہے، اسے جائز سمجھے اور خود کے علاوہ دیگر مسلمانوں اور علماء

دین موجودہ کو وہابی، مودودی، غیر مقلد و غیرہ کہے اور خود کو ان سے اعلیٰ و برتر سمجھے اور اپنا انصاف ان سے چاہنا، اپنی توہین جانے اور اپنے آپ کو مولوی کہلائے، تو ایسے شخص کو کیا کہنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۳، ۲، ۱- اگر انصار میاں نے برضا و رغبت زائدہ کو میکہ میں رہنے کی اجازت دی ہو اور پچاس روپے ماہانہ دینے کا وعدہ کیا ہو، تب بھی مذہب کے خلاف آزادانہ رہنے کی اجازت تو کسی طرح نہیں دی، نہ دینے کا حق ہے، اگر ایسی اجازت دے بھی دے تو وہ شرعاً معتبر نہیں اور ایسی اجازت دینے والا گنہگار ہے (۱)، تاہم انصار میاں کو حق حاصل ہے کہ اپنی اجازت واپس لے کر اپنی بیوی زائدہ بی کو میکہ سے بلا کر اپنے مکان پر رکھے اور اس پر مجبور کرے، اگر زائدہ بی اس پر عمل نہیں کرے گی تو وہ نفقہ کی مستحق نہیں ہوگی (۲)۔

(۱) "عن النّوّاس بن سَمْعَانَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم: "لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ". (مشكاة المصابيح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی: ۸/۳، دار الکتب العلمیة بیروت)

"ذكر الجزري في أسنى المناقب بسنده عن علي رضي الله تعالى عنه حديثاً طويلاً وقال في آخره علي رضي الله تعالى عنه: "فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم أو كرهتم وما أمرتكم بمعصية الله أنا وغيري فلا طاعة لأحد في معصية الله إنما الطاعة في المعروف". (مرقاة المفاتيح، کتاب الإمارة والقضاء: ۲/۷، ۲/۵، رشیدیہ)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن امرأة من الأنصار زوجت ابنتها، فتمعط شعر رأسها، فجاءت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك له فقالت: إن زوجها أمرني أن أصل في شعرها فقال: لا أنه قد لعن الموصلات". (صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب لا تطيع المرأة زوجها في معصية: ۲/۸۴، قديمی)

(۲) "ولا نفقة لناشئة خرجت من بيته، أي: الزوج بغير حق وإذن من الشرع". (مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۹۷، مكتبة غفاريہ کوئٹہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الطلاق، باب النفقة، الفصل الأول: ۱/۵۳۵، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳/۵۷۵، سعيد)

۴..... ان باتوں میں کون سی بات ایسی ہے، جس کا حکم ظاہر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۸۷ھ۔

بلا اجازت شوہر کے گھر سے بھاگنے والی عورت کے نفقہ کا حکم

سوال [۱۰۶۶۵]: محمد سلیم کی شادی فریدہ بیگم کے ساتھ ہوئی، دونوں قنوج کے رہنے والے ہیں، محمد سلیم کے نطفہ سے اب تک سات بچے ہوئے، محمد سلیم برابر اپنے باپ کے ساتھ بسلسلہ کاروبار کا پیور جاتا رہا، ہفتہ عشرہ کے لئے قنوج بھی حقوق زوجیت کے لئے آتا رہا، پھر محمد سلیم کی والدہ کا انتقال ہو گیا اور کچھ عرصہ کے بعد فریدہ کے دیور کا بھی انتقال ہو گیا، اب فریدہ نے گھر کو خالی پا کر دیگر رشتہ داروں کے بہلانے سے گھر کا تمام سامان برتن وغیرہ لے کر بغیر شوہر کی اجازت و مشورہ کے کہیں بھاگ گئیں، بہت پتہ لگایا مگر تین سال تک معلوم نہ ہو سکا، نہ وہ اپنی ماں کے پاس گئی، نہ اپنے بھائی کے پاس، جب کہ وہ مالدار ہیں، وہ روپوش ہو کر کا پیور چلی آئی اور ایک ہوٹل پر ملازمت کر لی اور وہیں سے کا پیور کی عدالت میں ۴۸۸ روپے کے نان و نفقہ کا عدالت میں دعویٰ کر دیا اور شہر والوں کو بلا لیا۔ اس کی اس حرکت سے اس کے والدین، بھائی سب ناراض ہیں اور کہا: میرے یہاں آنے کی ضرورت نہیں، جہاں تین سال رہی ہو، وہیں جاؤ، تم نے شوہر کو کیوں ٹھکرایا۔ بچوں نے فیصلہ کر دیا کہ ایسی عورت گھر میں رکھنے کے قابل نہیں ہے، لہذا واقعات بالا کے تحت فریدہ کہیں بھی نان و نفقہ سلیم سے پاسکتی ہے؟ کیا اتنا برباد کرنے و پریشان و بدنام کرنے کے بعد محمد سلیم پھر رکھ سکتا ہے؟ جواب سے مطلع فرمائیں۔ فقط والسلام۔

سید فضل احمد رضوی

کیراؤف ایس ایم تقی وکیل سول کورٹ کا پیور

الجواب حامداً ومصلیاً:

فریدہ بیگم بلا اجازت شوہر کے مکان سے چلی جانے کے وقت سے مستحق نفقہ نہیں رہی، لہذا اس مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں (۱)، شوہر کا جو مال لے کر گئی ہے، اس کا ضمان شوہر اس سے وصول کرنے کا حق

(۱) "ولا نفقة لناشرة خرجت من بيته أي: الزوج بغير حق وإذن من الشرع". (سکب الأنهر علی مجمع

الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۹۷، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الفصل الأول فی نفقة الزوجة: ۱/۵۳۵، رشیدیہ) =

دار ہے (۱)، شوہر ان حالات میں رکھنا چاہے تو اس کو بیوی بنا کر رکھ سکتا ہے، اس پر طلاق نہیں ہوتی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۹۴ھ۔

عورت ناشزہ کب شمار ہوگی؟

سوال [۱۰۶۶۶]: کیا معاشرہ کی وہ عورت جو شوہر کے ظلم و ستم سے تنگ آ چکی ہو، تاوقتیکہ شوہر کی طرف سے کوئی اطمینان بخش جواب نہ ملے، شوہر کے گھر آنے سے انکار کرتی رہی، تو بحکم ناشزہ ہے؟
العجواب حامداً ومصلیاً:

جن صورتوں میں شوہر نے خود ہی اسے میکہ پہنچایا ہو، ان صورتوں میں وہ ناشزہ نہیں، نفقہ کی مستحق ہے

= (و کذا في الدر المختار، باب النفقة: ۵/۳، ۵۷۶، سعید)

(۱) "لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه، أو وكالة منه، أو ولاية عليه، وإن فعل كان ضامناً". (شرح المجلة لسليم رستم باز، رقم المادة: ۹۶: ۶۱/۱، مکتبہ حنفیہ کوئٹہ)

"وعلى الغاصب رد العين المفضولة، معناه: مادام قائماً، لقوله عليه السلام: "على اليد ما أخذت حتى ترد". وقال عليه السلام: "لا يحل لأحد أن يأخذ متاع أخيه لا عباً ولا جاداً، فإن أخذه فليرد عليه". (الهداية، كتاب الغصب: ۳/۳۷۱، شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا في تبیین الحقائق، کتاب الغصب: ۵/۳۱۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا في رد المحتار، کتاب الغصب: ۶/۱۸۲، سعید)

(۲) "قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "هو لغة رفع القيد، لكن جعلوه في المرأة طلاقاً، وفي غيرها إطلاقاً..... وشرعاً: رفع قيد النكاح في الحال بالبائن، أو المال بالرجعي بلفظ مخصوص، هو ما اشتمل على الطلاق". (الدر المختار، كتاب الطلاق: ۳/۲۲۶، ۲۲۷، سعید)

"أما تفسيره شرعاً: فهو رفع قيد النكاح حالاً أو مآلاً بلفظ مخصوص". (الفتاوى العالمگیریہ،

كتاب الطلاق، الباب الأول في تفسيره وركنه وشرطه وحكمه الخ: ۱/۳۳۸، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الطلاق: ۳/۴۰۹، رشیدیہ)

اور جب وہ بلا اجازت شوہر چلی گئی، شوہر کے روکنے پر بھی نہیں رکی، تو وہ ناشزہ ہے (۱)، اگر شوہر معصیت پر مجبور کرتا ہو اور وہ اس کی وجہ سے چلی گئی تو ناشزہ نہیں (۲)، یہی حکم اس وقت ہے جب شوہر ناقابل برداشت ظلم کرتا اور اس کے حقوق کو تلف کرتا ہو کہ وہ نفقہ سے مجبور ہو کر جائے۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

ناشزہ عورت کا نفقہ

سوال [۱۰۶۶۷]: اس قصبہ کا طریقہ یہ رہا ہے کہ سوائے فاحشہ کے ہر قسم کی مطلقہ کو مہر و خرچہ عدت دلویا جاتا ہے اور میکہ میں بیٹھے رہنے کا خرچہ نہیں دلویا جاتا ہے، تو کیا مذکورہ صورت میں محض رواج کی وجہ سے مہر و خرچہ عدت کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے؟ کیونکہ میاں بیوی کے بیانات میں اختلافات اور باہمی جھگڑے کی وجہ سے نئے فتنہ کا اندیشہ ہوتا ہے۔

(۱) "فتجب النفقة للزوجة على زوجها (ولو هي في بيت أبيها إذ لم يطالبها الزوج بالنفقة، به يفتى"

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۵/۳، سعيد)

"ولا نفقة لناشزة خرجت من بيته أي: الزوج بغير حق، وإذن من الشرع". (مجمع الأنهر،

كتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، باب النفقة، الفصل الأول: ۱۸۳/۴، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "عن النواس بن سميعة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا

طاعة لمخلوق في معصية الخالق". (مشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني: ۸/۳،

دار الكتب العلمية بيروت)

"ذكر الجزري في أسنى المناقب بمسنده عن علي رضي الله تعالى عنه حديثاً طويلاً وقال في

آخره علي رضي الله تعالى عنه: "فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم أو كرهتم وما

أمرتكم بمعصية الله أنا وغيري فلا طاعة لأحد في معصية الله إنما الطاعة في المعروف..... وفي الجامع

الصغير: من أمركم من الولاة بمعصية الله فلا تطيعوه". رواه أحمد. (مرواة المفاتيح شرح مشكاة

المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء: ۲۷۳/۷، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلحاً:

خلوت صحیحہ کے بعد پورا مہر لازم و مؤکد ہو جاتا ہے (۱)، خرچہ عدت شوہر کے ذمہ لازم ہوتا ہے (۲)،
ناشرہ کا نفقہ لازم نہیں ہوتا (۳)، یہ سب احکام شرعی ہیں، محض رواجی نہیں۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

نشوز میں میاں بیوی کا بیان مختلف ہونے کا حکم

سوال [۱۰۶۶۸]: اگر شوہر اور عورت کے بیان میں اختلاف ہو یعنی شوہر کہے کہ میں نے اطمینان
دلایا ہے، عورت کہے کہ مجھے کوئی اطمینان بخش جواب نہیں ملا، تو کس کا قول معتبر ہوگا اور اگر قرآن سے معلوم
ہو جائے کہ شوہر محض ناشرہ ثابت کرنے کے لئے اس قسم کا بیان دے رہا ہے تو کیا جواب ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

اطمینان کے لئے شوہر سے تحریر لے لی جائے کہ اس کی پابندی نہ کرنے پر بیوی کو حق تطلق

(۱) "فالمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين، سواء كان
مسمى أو مهر المثل". (بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في بيان ما يتأكد به المهر: ۵۰/۳،
دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الدر المختار، كتاب النكاح، باب المهر: ۱۰۲/۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، باب المهر: ۲۵۱/۳، رشیدیہ)

(۲) "والمعتدة عن الطلاق يستحق النفقة والسكنى، كان الطلاق رجعياً أو باتناً أو ثلاثاً، حاملاً كانت المرأة أو
لم تكن". (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الطلاق، الباب السابع، الفصل الثالث: ۵۵۷/۱، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۴۹۵/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳۲۰/۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) "ولا نفقة لناشرة خرجت من بيته أي: الزوج بغير حق، وإذن من الشرع". (مجمع الأنهر، كتاب
الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، مكتبه غفاريہ کوئٹہ)

(و كذا في الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الطلاق، باب النفقة، الفصل الأول: ۵۳۵/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۵/۳، سعيد)

حاصل ہوگا (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

طلاق دینے کے لئے نشوز کو ثابت کرنا

سوال [۱۰۶۶۹]: کچھ لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں، جو طلاق دینے کا ارادہ رکھتے ہیں تو طرح طرح سے عورت کو تنگ کرتے ہیں تاکہ وہ میرے یہاں رہنے سے انکار کر دے اور میں اس کو ناشزہ ثابت کر کے دربارہ ناشزہ شریعت کے حکم پر عمل کروں، ان کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے اور ایسے لوگوں کی عورتیں بھی بوجہ انکار ناشزہ کہی جائیں گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شوہر کو اس کی کیا ضرورت ہے، کہ وہ عدم موافقت کے وقت بھی طلاق دے سکتا ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔



(۱) ”قال لها: اختاري، أو أمرک بیدک، ينوي تفويض الطلاق فلها أن تطلق في مجلس علمها به مالم يؤقته ولا يبطل المؤقت بالإعراض بل بمضي الوقت علمت أولاً“۔ (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق: ۳/۵-۳۲۴، سعيد)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية، کتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق، الفصل الأول: ۳۹۰/۱، رشیدیہ)
(و کذا في مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق: ۴۰۷/۱، ۴۰۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) ”وأهله زوج عاقل بالغ مستيقظ، ومحلله المنكوحه“۔ (الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الطلاق: ۴/۲، مکتبه غفاریہ کوئٹہ)

”وأما سببه فالحاجة إلى الخلاص عند تباین الأخلاق، وعروض البغضاء الموجبة عدم إقامة حدود الله تعالى“۔ (البحر الرائق، کتاب الطلاق: ۳/۲۱۲، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية، کتاب الطلاق، الباب الأول: ۳۵۳/۱، رشیدیہ)

باب ثبوت النسب

(ثبوت نسب کا بیان)

نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے پیدا ہونے والے بچے کا حکم

سوال [۱۰۶۷۰]: مسماۃ پٹھانی کا نکاح نابالغی کے وقت باپ نے فتح محمد ولد شیرین سے پڑھا دیا، لیکن رخصتی نہیں ہوئی، باپ کے گھر میں کافی عرصہ سے بالغ ہو کر بھی رہی، باپ کے گھر میں ایک لڑکا پیدا ہوا، اس لڑکی سے حرام کاری سے وہ حرامی لڑکا جو کہ زنا سے پیدا ہوا لوگوں کی پرورش میں دیا گیا، مسماۃ پٹھانی کے والد نے بڑی کوشش اور محنت سے اپنی لڑکی کو اپنے خاوند فتح محمد کے گھر آباد کیا، بعد میں مسماۃ مذکورہ سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، جس کی پیدائش کا رجسٹر چوکیدار میں اندراج ہے، لڑکا جو حرامی تھا اس کا نام قائد بخش ہے، اس کی پیدائش رجسٹر چوکیدار میں اندراج نہیں ہے، مسماۃ مذکورہ پٹھانی کا خاوند فتح محمد خوش ہو گیا ہے، کیا وہ حرامی لڑکا ورثہ کا مالک ہو سکتا ہے؟ جو شرعاً حکم ہو وہ صادر فرمائیں۔ لڑکے کی ناجائز پیدائش کے گواہ سب شہر کے باشندے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس لڑکی کی شادی ہو چکی اور اس کو چھ ماہ سے زائد کا عرصہ گزر گیا (۱)، پھر اس کے بچہ پیدا ہوا تو محض اس وجہ سے کہ ابھی رخصتی نہیں ہوئی، اس کے بچے کو حرامی اور زنا کا بچہ کہنا جائز نہیں، جب تک زنا کے چار یمنی گواہ شہادت نہ دیں (۲)، اسے حرامی کہنے والے سخت مجرم ہیں، ان کو ایسا کہنے سے اپنی زبان بند رکھنا ضروری ہے، وہ

(۱) "أكثر مدة الحمل سنتان، وأقلها ستة أشهر إجماعاً". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطلاق،

باب العدة، فصل في ثبوت النسب: ۵۴۰/۳، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۲۷۶/۴، رشیدیہ)

(و کذا في الهدایة، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۴۳۳/۲، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ (الحجرات: ۱۲)

سخت سزا کے مستحق ہیں (۱)، اگر وہ بچہ فتح محمد کا ہے تو فتح محمد کی زندگی میں کیا اس کا سوال نہیں اٹھا؟ شہر کے سب لوگ آج تقسیم میراث کے وقت اس کے بچہ کے ناجائز ہونے کی گواہی دے رہے ہیں، فتح محمد کے سامنے انہوں نے کیوں گواہی نہیں دی؟ غرض اس بچہ کے ناجائز اور حرامی ہونے کے لئے بیان مذکورہ ہرگز شرعاً کافی نہیں، رجسٹر چوکیدار میں اندراج نہ ہونے سے بھی کسی بچہ کو شرعاً حرامی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۳/۴/۹۱ھ۔

ارتکاب معصیت سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب

سوال [۱۰۶۷۱]: زید ایک عورت پر عاشق ہو گیا اور عورت زید پر عاشق ہو گئی، نیز عورت شادی شدہ ہے اور اپنے شوہر کے پاس رہنا نہیں چاہتی، عورت اپنے گھر سے بھاگ کر زید کے گھر چلی آئی، زید نے بغیر نکاح کے اس عورت کے ساتھ ہمبستری کرنی شروع کر دی، یہاں تک کہ اس عورت کو ایک لڑکا پیدا ہو گیا (ولد الزنا) اس کا شوہر بار بار بلانے کے لئے آیا، لیکن عورت اپنے شوہر کے گھر جانے سے انکار کر رہی ہے، پوچھنا یہ ہے کہ اگر عورت کو اس شوہر سے طلاق دلا دی جائے اور عدت گزر جائے، تو پھر زید کا نکاح اس عورت کے ساتھ درست ہوگا یا نہیں؟ اگر درست ہوگا تو پھر اس ولد الزنا کو کیا کیا جائے گا؟ اگر زید کے گھر رہتا ہے، تو حرامی کی نسل بڑھتی چلی جائے گی، اس مسئلہ کا اطمینان بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

موجودہ حالت سخت مصیبت کی حالت ہے، لہذا پہلے تو اس عورت کو اس شخص سے الگ کرایا جائے (۲)،

(۱) ”ومن قذف مملوكاً أو كافراً بالزنا أو مسلماً بيا فاسق..... یا حرام زاده عزّر“۔ (البحر الرائق، کتاب

الحدود، باب حد القذف: ۵/۷۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۳۷۳/۲، ۳۷۴، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۷۱/۴، سعید)

(۲) ”بل يجب على القاضي التفريق بينهما“۔ (الدر المختار، کتاب النکاح، باب المهر، مطلب فی

النکاح الفاسد: ۱۳۳/۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن: ۳۳۰/۱، رشیدیہ) =

پھر شوہر طلاق دے دے، پھر عدت تین ماہواری گزارے، تب اس شخص سے نکاح کر دیا جائے (۱)، جس کے پاس وہ اب ہے، جو بچہ اس شخص کے مکان پر پیدا ہو چکا ہے، جس سے شادی نہیں ہوئی، وہ بچہ اس شخص کا نہیں کہلائے گا، اس کا نسب اس سے ثابت نہیں ہوگا، جو بچہ ارتکاب معصیت سے پیدا ہو وہ اس سے ثابت النسب نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب النکاح، الفصل السادس عشر: ۳/۳۲۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)
(۱) ”(والمحصنات من النساء) أي: ذوات الأزواج، لا یحل للغير نکاحهن ما لم یمت زوجها أو یطلقها، وتنقضي عدتها الوفاة أو الطلاق“۔ (التفسیر المظہری: ۲/۶۳، حافظ کتب خانہ)

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ (البقرة: ۲۳۲)
”فإذا انقضت عدتها (من الطلاق أو الوفاة) حلت للأزواج، ولا جناح عليها فيما فعلت من ذلك“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، البقرة: ۲۳۴: ۳/۱۲۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)
(۲) ”في مقام النکاح مقامه (أي: الدخول) في إثبات النسب؛ ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: الولد للفراش وللعاهر الحجر، وكذا ولو تزوج المشرقي بمغربية، فجاءت بولد يثبت النسب، وإن لم يوجد الدخول حقيقة لوجود سببه وهو النکاح“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في ثبوت النسب: ۳/۶۰۷، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی حاشیة الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۳/۲۷۵، دارالکتب العلمیة بیروت)

باب الحضانه

(پرورش کا بیان)

شیر خوار بچہ کو چھوڑنے والی ماں کا حکم

سوال [۱۰۶۷۲]: اس ماں پر کیا سزا شرع شریف روار کھتی ہے، جو شیر خوار بچے کو چھوڑ کر بھاگ جائے اور معصوم کی ترک پرورش کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ ماں ظالم اور گنہگار ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يَرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ (البقرہ: ۲۳۳)

”الثانية: قوله تعالى: ﴿يَرْضَعْنَ﴾ خبر معناه الأمر على الوجوب لبعض الوالدات، وعلى جهة السند لبعضهن على ما يأتي ولكن هو عليها في حال الزوجية“. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، البقرة: ۲۳۳: ۲/۱۱۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”أخرجه الشيخان وغيرهما: كلكم راع ومسؤول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها، ومسؤولة عن رعيتها. (تنبيه) ذكر هذا ظاهر كالذي قبله؛ لأنه أيضاً من أقبح الظلم وأفحشه“. (الزواج عن اقتراف الكبائر، كتاب النفقات: ۲/۱۰۲، دار الفكر بيروت)

”الكبيرة الثمانون بعد المائتين: نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير إذن زوجها ورضاه لغير ضرورة شرعية“. (الزواج عن اقتراف الكبائر، كتاب النكاح: ۷۲/۲، دار الفكر بيروت)

کتاب الايمان والندور

باب الايمان

(قسم کھانے کا بیان)

کیا لفظ ”قسم کھاتا ہوں“ سے یمن منعقد ہوگی یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۷۳]: ایک شخص کہہ رہا ہے کہ ”میں قسم کھا رہا ہوں کہ اگر میں کھانا کھاؤں تو حرام کھاؤں گا“، اگر وہ کھانا کھائے تو حائث ہوگا یا نہیں؟ اور قسم کا کفارہ دینا پڑے گا یا نہیں؟ واضح ہو کہ مذکورہ لفظ میں قسم کے علاوہ اللہ کے ذاتی وصفاتی نام میں سے کوئی لفظ اس نے نہیں کہا ہے، تو قسم ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

”واليمين بالله أو باسم من أسمائه“ إلى قوله ”وأقسم وأشهد وأحلف

وإن لم يقل بالله عملاً بالعرف“ (الدرالمنتقى) (۱).

عبارت بالا سے معلوم ہوا کہ صورت مسئلہ میں قسم ہوگئی ہے، جس کھانے سے متعلق یہ قسم کھائی ہے، اس کے کھانے سے حائث ہو کر کفارہ لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۸۸ھ۔

(۱) (الدرالمنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الايمان: ۱/۵۴۳-۵۴۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الايمان: ۱/۵۴۴، ۵۴۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الايمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۲/۵۳، رشيدية)

(۲) ”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر“، (البحر الرائق، كتاب الايمان: ۴/۴۹۲، رشيدية) =

کلام پاک کی قسم

سوال [۱۰۶۷]: ایک خاتون نے کلام پاک کی قسم کھا کر اپنے شوہر سے یہ کہا کہ: ”آج کے دن سے میں بھی صحبت نہیں کرنے دوں گی“، اس تاریخ سے آج تک دونوں آپس میں نہ ملے، جس کو ایک سال سے زیادہ عرصہ ہوتا ہے، اب خاتون اپنے شوہر کو دعوت دیتی ہے، لیکن شوہر اس خاتون سے نفرت کرتا ہے، دونے بچے بھی ہو چکے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ خاتون اپنے شوہر سے ہم صحبت ہونا چاہتی ہے، تو صحبت کی اجازت دے دے، بلکہ رغبت دلا کر خود آمادہ کر لے، پھر صحبت کے بعد قسم کا کفارہ ادا کر دے (۱)، آئندہ کے لئے دروازہ کھل جائے گا اور صحبت سے نہ گناہ ہوگا نہ کفارہ (۲)، قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلائے یا ان کو پہننے کو کپڑے دے،

= ”ولو حلف لا یأکل طعاماً ینصرف إلی کل مطعوم، حتی لو أکل الخل یحنت“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الایمان، الفصل الثانی عشر: ۲/۵۰، رشیدیہ)

”(ومن حرم) أي: علی نفسه (شیئاً ثم فعله) بأکل أو نفقة (کفر) لیمینه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۳/۷۲۹-۷۳۰، سعید)

(۱) ”من حرم شیئاً ثم فعله کفر لیمینه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۳/۷۲۹، ۷۳۰، سعید)
 ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من حلف علی یمین فرأى غیرها خيراً منها، فلیأت الذي هو خیر ولیکفر عن یمینه“۔ (صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب ندب من حلف یمیناً..... الخ: ۲/۴۸، سعید)

(و کذا فی سنن النسائی، کتاب الایمان والنذور، باب الکفارة بعد الحنت: ۲/۱۴۴، قدیمی)
 (۲) ”حلف لا یفعل کذا ترکہ علی الأبد، فلو فعل المحلوف علیه مرة حنت وانحلت یمینه، فلو فعله مرة أخرى لا یحنت“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان، باب الیمین فی الضرب والقتل وغیر ذلك: ۳/۸۴۳، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الایمان، مسائل متفرقة: ۲/۵۰۶، شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان، باب الیمین فی الضرب والقتل: ۲/۶۱۶-۶۱۷، رشیدیہ)

اگر اتنی وسعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۵]: اگر کوئی شخص قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھائے، تو اس پر اس کلام کا حاثت ہونا

لازم آتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمداً جھوٹی قسم کھانا یمین غموس ہے، جو کہ کبیرہ گناہ ہے، شرک کے قریب ہے۔ کما فی الحدیث ایضاً (۲)۔

آئندہ کے متعلق قسم کھا کر اس کے خلاف کرنے سے آدمی حاثت ہو جاتا ہے، جس سے کفارہ لازم آتا ہے (۳)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

”و کفارته تحریر رقبہ او اطعام عشرہ مساکین“۔ (الدر المختار)۔ ”..... وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولاء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۳/۲۵۵-۲۵۷، سعید) (و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان: ۲/۲۶۳، مکتبہ غفرانیہ کوئٹہ) (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان: ۳/۲۸۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن عمران بن حصین رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من حلف على يمين مصورة كاذباً، فليتبوأ بوجهه مقعده من النار“۔ (سنن أبي داود، کتاب الایمان، باب التغليظ في اليمين الفاجرة: ۲/۱۰۶، ۱۰۷، إمدادیہ ملتان)

”والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له: ”من أكبر الكبائر الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، واليمين الغموس“۔ (الزواجر عن اقتراف الكبائر، کتاب الایمان: ۲/۳۰۱، دار الفكر بیروت) ”ومن الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس“۔ (إعلاء السنن، کتاب الایمان: ۱/۳۴۲، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”أما التي يكفر فهي اليمين على فعل المستقبل، وإذا حثت يجب الكفارة“۔ (خلاصة الفتاوى، =

صورت مذکورہ میں کفارہ لازم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۹۳ھ۔

قرآن اٹھا کر جھوٹی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۶]: ایک شخص سے حقیقت میں غلطی ہوئی اور وہ شخص اپنی غلطی کو محسوس کرتا ہے، مگر عورت کے شور و شغب مچانے پر اس شخص نے قرآن مجید اٹھا لیا، جس سے کہ عورت اطمینان کر لے تو اس کا کفارہ کیا ہونا چاہیے اور کیسے ادا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غلط کام کر کے اس کا انکار کرنا اور اس پر قرآن شریف اٹھا کر قسم کھانا گناہ کبیرہ ہے، اس کا وبال بہت سخت ہے (۱)، دنیا میں اس کا کوئی کفارہ نہیں، توبہ کرتا رہے، روتا رہے، حق تعالیٰ معاف فرمائے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۶ھ۔

قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۷]: کسی کام کو کرنے یا نہ کرنے کے لئے کلام اللہ شریف کی قسم کھائی جاسکتی ہے؟ اگر نہیں تو ایسے موقعوں پر کیا کیا جائے، جب کہ ایسا کرنا یا کرنا از حد ضروری ہو؟

= کتاب الایمان، الفصل الأول: ۲/۱۲۳، رشیدیہ

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الایمان: ۳/۷۰۸، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الایمان: ۳/۹، رشیدیہ)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "قرآن اٹھا کر جھوٹی قسم کھانا"۔

(۲) "وأما التي لا تكفر فهي الحلف على إثبات شيء أو نفيه في الماضي متعمداً بالكذب، ولا يجب

الكفارة، وإنما يجب التوبة". (خلاصة الفتاوى، کتاب الایمان، الفصل الأول: ۲/۱۲۳، رشیدیہ)

"قال عليه الصلاة والسلام: "اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع أي: خالية، ولا تجب فيه

الكفارة، إلا التوبة والاستغفار". (تبیین الحقائق، کتاب الایمان: ۳/۴۲۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان: ۴/۴۶۶، رشیدیہ)

قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر حلف لیا جاتا ہے، اس کے مطابق اگر قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر مندرجہ ذیل الفاظ کہلائے جائیں تو کیسا ہے؟

”میں حلف لے کر وعدہ کرتا ہوں کہ فلاں کام آئندہ تادم حیات نہیں کروں گا۔“ مطلع فرمائیں شرعاً۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعاً قسم لینا ہی ناپسند ہے، تاہم اگر اس طرح قسم کھالی ہے، تو وہ شرعاً معتبر ہوگی (۱)، اگر آئندہ کے متعلق ہے، تو اس کے خلاف کرنے سے کفارہ لازم آئے گا (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قرآن، کلام اللہ اور بچوں کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۸]: اللہ کی قسم، خدا رسول کی قسم، بچوں یا بچہ کی قسم۔ ان چاروں میں سے کون سی حلف کھلوائی جاسکتی ہے؟ کوئی شخص قرآن کو ہاتھ میں لے کر اور دوسرے ہاتھ کو بچے کے سر پر رکھ کر یوں قسم کھائے کہ ”قرآن شریف گواہ رہے، خدا کی قسم میں جو بھی کہوں گا یا جو بیان دے رہا ہوں، وہ سب سچ ہے“ کیا ایسا کرنا شرعاً جائز ہے؟

(۱) ”واليمين بالله أو باسم الله من أسمائه“ إلى قوله ”وأقسم وأشهد وأحلف، وإن لم يقل بالله عملاً بالعرف“۔ (الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الإيمان: ۱/۵۳۳-۵۳۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الإيمان: ۳/۷۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الإيمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۲/۵۳، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ (المائدة: ۸۹)

”أما التي يكفر فهي اليمين على فعل المستقبل، وإذا حنث يجب الكفارة“۔ (خلاصة الفتاوى،

كتاب الإيمان، الفصل الأول: ۲/۱۲۳، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الإيمان: ۳/۷۰۸، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الإيمان: ۳/۹، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

بات بات پر قسم کھانا اور قسم لینا غلط طریقہ ہے (۱)، ضرورتِ شدیدہ کے وقت اللہ تعالیٰ کے کسی نام اور کسی صفت کی بھی قسم کھائی اور لی جاسکتی ہے، اللہ، خدا، رحمن، رحیم، خالق، مالک وغیرہ۔ بچے یا بچوں کی قسم جائز نہیں، ان کے سر پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا بھی غلط ہے (۲)، قرآن کریم اگر ہاتھ میں لے کر بات کہی جاوے تو اس سے قسم نہیں ہوتی، ہاں! کلام اللہ کی قسم کھانے سے قسم ہو جائے گی (۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۴ھ۔

(۱) ”﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ الآية، وبهذه الآية ثبت أن الإكثار بالحلف مكروه“۔ (التفسير المظهری، القلم: ۱/۲۸۶، حافظ کتب خانہ)

”وذكر بعضهم أن كثرة الحلف مذمومة ولو في الحق، لما فيها من الجرأة على اسمه جل شأنه“۔ (روح المعاني، القلم: ۲۹/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”والأفضل في اليمين بالله تعالى تقليلها“۔ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الإيمان: ۲/۳۲۴، دار المعرفة بيروت)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو يسير في ركب يحلف بأبيه، فقال: ألا! إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت“۔ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب لا تحلفوا بآبائكم: ۲/۹۸۳، قديمي)

”والقسم بالله تعالى وباسم من أسمائه كالرحمن والرحيم، أو بصفة من صفاته تعالى، كعزة الله وجلاله وكبريائه وعظمته وقدرته، لا يقسم لغير الله تعالى، كالنبي والقرآن والكعبة“۔ (الدر المختار)۔
 ”(قوله: لا يقسم بغير الله تعالى) أي: لا ينقسم القسم لغيره تعالى أي: غير أسمائه وصفاته ولو بطريق الكناية كما مر، بل يحرم كما في القهستاني، بل يخاف منه الكفر في نحو ”وحياتي وحياتك“۔
 (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الإيمان: ۳/۷۱۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الإيمان: ۴/۳۷۳-۳۸۲، رشيدية)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةٍ =

نماز پڑھنے کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۹]: ایک شخص نے جذبہ کی حالت میں قرآن شریف اور بخاری شریف ہاتھ میں اٹھا کر اللہ کی قسم کھا کر یہ عہد کیا کہ ”تجد کی نماز کبھی نہیں چھوڑوں گا اور ہمیشہ پڑھوں گا“۔ اس کے لئے حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قسم کے بعد اس کے خلاف کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے (۱)، وہ یہ کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر (پیٹ بھر کر) کھانا کھلائے یا ان کو کپڑا پہنائے، اگر اس کی وسعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھے، پھر اگر قسم کھائے اور خلاف کرے، تو پھر کفارہ دے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۵/۸۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۱ھ۔

= آیام ﴿المائدة: ۸۹﴾

”فكفارتہ تحرير رقبة أو إطعام عشرة مساكين“۔ (الدر المختار)۔ ”..... وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۲۵-۷۲۷، سعيد) (و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۲/۲۶۴، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۴/۳۸۶، رشيديه)

(۱) ”ثم وقت وجوب الكفارة في اليمين المعقودة على المستقبل هو وقت وجود الحنث فلا يجب إلا بعد الحنث عند عامة العلماء“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الأيمان، وقت وجوب الكفارة: ۳/۳۲، رشيديه)

”فيحنث إذا نقضها فتجب عليه الكفارة“۔ (البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۴/۷۲۶، رشيديه)

”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر ليمينه“۔ (الدر المختار، كتاب الأيمان: ۳/۷۲۹، ۷۳۰، سعيد)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذْكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

”و كفارتہ تحرير رقبة أو إطعام عشره مساكين أو كسوتهم وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۲۵-۷۲۷، سعيد) =

روزہ رکھنے اور صدقہ دینے کی قسم

سوال [۱۰۶۸۰]: ایک شخص نے کہا کہ ”اگر میں علم دین پڑھانے لگوں تو ہر مہینہ میں تین روزے رکھوں گا اور دو روپے ماہواری تنخواہ میں سے صدقہ کیا کروں گا“۔ خدا نے اس کی یہ دعا قبول کی، چار پانچ سال علم دین پڑھایا، اس کے بعد کبھی روزہ رکھا اور کبھی نہیں اور صدقہ بھی کبھی دیا اور کبھی نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر ماہ میں تین روزے اور دو روپیہ صدقہ اس کے ذمہ لازم ہے، اگر کچھ ماہ بغیر روزے اور صدقہ کے گزرے، تو قضا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۵/۸۱ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۱ھ۔

پاکستان جانے کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۸۱]: بکر اور اس کے دو دوستوں نے مسجد میں جا کر قسم لی کہ ہم تینوں پاکستان چلے جائیں گے، ان میں سے ایک ساتھی کا انتقال ہو چکا۔ پاکستان کوئی نہ جاسکا، اب یہ دونوں بھی پاکستان جانا نہیں چاہتے، لہذا قسم کے بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کا انتقال ہو گیا، اس کی قسم ٹوٹ گئی، اس کے ذمہ کفارہ کی وصیت کرنا لازم تھا، دو شخص موجود ہیں،

= (و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الايمان: ۲/۲۶۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الايمان: ۴/۴۸۶، رشیدیہ)

(۱) ”إذا نذر أن يصوم كل خميس، يأتي عليه، فأفطر خميساً واحداً، فعليه قضاؤه“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریۃ، کتاب الصوم، الباب السادس: ۱/۲۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرهانی، کتاب الصوم، الفصل الحادي عشر: ۲/۵۸۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی المبسوط للسرخسي، کتاب الصوم: ۲/۹۰، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)

ابھی ان کی قسم نہیں ٹوٹی، جب وہاں جانے کا امکان ختم ہو جائے گا، تب قسم ٹوٹے گی اور کفارہ لازم ہوگا (۱)، قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلایا جائے یا ان کو کپڑا پہنا دیا جائے، اگر وسعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھے جائیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۴ھ۔

کپڑے کو جلانے کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۸۲]: میری بیوی نے اپنی مرضی سے ڈیڑھ میٹر کپڑا خریدا، اس نے چوری سے خرید کر کسی دوسری جگہ رکھ دیا تھا، اب رمضان المبارک کو وہ دو سال کے بعد میرے سامنے آیا، تو میں نے کہا کہ میں نے

(۱) ”فأما المطلق في الإثبات بأن قال مثلاً: والله لا أكلن هذا الطعام، والله لأشرب هذا الشراب ولم يقل: ”اليوم“ وما أشبهه، فالبرفيه إنما يكون بتحصيل الأكل أو الشرب في العمر، ويقوت البر بهلاك الحالف أو المحلوف عليه، حتى أن في هذه المسئلة..... مات الحالف يقع الحنث وتلزمه الكفارة“۔ (المحيط البرهاني، كتاب الإيمان والنذور، الفصل الثالث: ۴/۴۳۲، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

”(قوله: ليأتينه فلم يأتته حتى مات حنث في آخر حياته)؛ لأن البر قبل ذلك موجود، ولا خصوصية للإتيان، بل كل فعل حلف أنه يفعله في المستقبل، وأطلقه، ولم يقيد بوقت لم يحنث، حتى يقع الإياس عن البر“۔ (البحر الرائق، كتاب الإيمان، باب اليمين في الدخول والخروج.....: ۲/۵۲۴، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب الإيمان، الفصل الثاني: ۲/۱۸۱، مكتبة فاروقيه پشاور)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الإيمان، الفصل الثالث: ۴/۴۳۳، إدارة القرآن كراچی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

”و کفارته تحریر رقبة أو إطعام عشرة مساکین“۔ (الدر المختار)۔ ”وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الإيمان: ۳/۷۲۵-۷۲۷، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الإيمان: ۲/۲۶۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الإيمان: ۴/۴۸۶، رشيدية)

تو اس کپڑے کو انکار کر دیا تھا، تو پھر تو نے یہ کپڑا کیوں لیا، تو میری بیوی نے کہا کہ مجھے یہ لینا تھا، اس لئے میں نے چوری کی اور اب اسے رکھوں گی، پھر میں نے جوش میں آ کر قسم خدا کی یہ کہہ دیا کہ ”اس کپڑے میں آگ لگا دوں گا، پھونک دوں گا“۔ عرض یہ ہے کہ میں اس کپڑے کو جلا کر رکھ بنا دوں یا کسی کو دے دوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کپڑے کو آگ لگانے کے لئے نہ تو آپ نے وقت متعین کیا، نہ دن، نہ تاریخ، لہذا وہ عورت اس کپڑے کو استعمال کرے، جب پرانا ہو جائے تو اس کو جلا دیں، اس طرح قسم پوری ہو جائے گی (۱)، ابھی اس حالت میں جلا دیں گے، تب بھی قسم پوری ہو جائے گی، مگر نقصان ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۹۵ھ۔

بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۸۳]: کیا اپنی بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھائی جاسکتی ہے؟ اگر قسم کھائی تو بیوی کے ماں باپ اور ولی میاں بیوی میں فراق ڈال دیں گے، لہذا جواب عنایت کرے کہ اپنی بیوی خلع منظور کرے یا اس کی پاک دامنی اور پاکیزہ ہونے کی قسم کھائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قسم اللہ کے نام اور اس کی صفات کی کھائی جاتی ہے، بیوی کی پاک دامنی کی قسم دینا اور کھانا غلط ہے، منع ہے (۲)،

(۱) ”فأما المطلق في الإثبات بأن قال: مثلاً: ”والله لا أكلن هذا الطعام، والله لأشربن هذا الشراب“، ولم يقل: ”اليوم“ وما أشبهه، فالبر منه إنما يكون بتحصيل الأكل والشرب في العمر“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الايمان، الفصل الثالث: ۴/۴۳۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في المحيط البرهاني، کتاب الايمان والنذور، الفصل الثالث: ۴/۴۳۲، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(و کذا في الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الايمان، الفصل الثاني: ۲/۱۸۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدرک عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو يسير في ركب يحلف بأبيه، فقال: ألا! إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت“۔ (صحيح البخاري، کتاب الايمان، باب لا تحلفوا =

بیوی کے ماں باپ وغیرہ کو اپنی ضد سے باز آنا لازم ہے، ورنہ سخت وبال میں گرفتار ہوں گے (۱)، شوہر بہت سے بہت یہ کہہ سکتا ہے کہ مجھے اپنی بیوی پر کوئی شک و شبہ نہیں، جہاں تک میں سمجھتا ہوں یہ پاک دامن ہے، مگر قسم کے ساتھ نہیں کہنا چاہیے۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۹۲ھ۔

حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنا

سوال [۱۰۶۸۴]: اگر کوئی کہے کہ میرے لئے مرغی پالنا اور کھانا حرام ہے، تو کیا وہ شخص مرغی

= بآبانکم: ۲/۹۸۳، قدیمی)

”والقسم بالله تعالى، وباسم من أسمائه كالرحمن والرحيم والحليم والعليم، أو بصفة من صفاته تعالى كعزة الله وجلاله وكبريائه وعظمته وقدرته، لا يقسم بغير الله تعالى كالنبي والقرآن والكعبة“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: لا يقسم بغير الله تعالى) أي: لا ينعقد القسم بغيره تعالى أي: غير أسمائه وصفاته ولو بطريق الكناية كما مر، بل يحرم كما في القهستاني، بل يخاف منه الكفر في: وحياتي وحياتك“۔ (الدرالمختار، كتاب الإيمان: ۳/۷۱۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الإيمان: ۳/۷۱۳-۷۱۲، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الإيمان: ۲/۲۶۷، ۲۶۹، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾
الآية (البقرة: ۱۰۲)

”(قوله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ أي: فيتعلم الناس من هاروت وماروت من علم السحر ليفرقون به بين الزوجين، مع ما بينهما من الخلطة والائتلاف، وهذا من صنع الشياطين كما رواه مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الشيطان ليضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه في الناس، فأقربهم عنده منزلة أعظمهم عنده فتنة ويجيء أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله قال: فيقر به ويدنيه ويلتزمه ويقول: نعم أنت“۔

(تفسير ابن كثير، البقرة: ۱/۲۰۰، مكتبه دارالسلام)

پال سکتا ہے اور کھا سکتا ہے؟

۲..... اگر کوئی شخص اپنی سسرال کا یا اپنے پڑوس کے گھر کا کھانا پینا اپنے اوپر حرام کر لے اور پھر بعد میں

کھانا چاہے، تو کیا حکم ہوگا؟

۳..... اگر کوئی اپنے لڑکے پر غصہ ہو کر کہے کہ تیری کمائی میرے لئے حرام ہے اور مرنے کے بعد تم

میری قبر پر مٹی نہ ڈالنا، تو اگر وہ شخص اپنے بیٹے کی کمائی کھانا چاہے اور بیٹا اس کے کفن دفن میں شریک ہونا چاہے،

تو کیا صورت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر کوئی شخص حلال چیز اپنے اوپر حرام کر لیتا ہے، تو اس کے حرام کرنے سے وہ حرام نہیں

ہوگی (۱)، بدستور اس کا استعمال اس کے لئے جائز رہے گا، لیکن اس کے استعمال کرنے پر چونکہ حانث ہوگا، اس

لئے اس پر کفارہ ضروری ہے۔

”ومن حرم شیئاً، ثم فعله كفر. شرح كنز، التنوير: ۲/۶۳ (۲)۔“

(۱) ”ولا يحرم قول الرجل: هذا علي حرام شيئاً“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، التحريم: ۱:

۱۱۶/۱۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وللنسائي: أنه أتاه رجل فقال: جعلت امرأتي علي حراماً، قال: كذبت ليست عليك بحرام

ثم تلا هذه الآية ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك﴾“۔ (تفسير روح المعاني، التحريم: ۲۸/۱۴۹،

دار إحياء التراث العربي بيروت)

قال الله تعالى: ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك﴾ (التحريم: ۲)

”ومن حرم ملكه لم يحرم عليه؛ لأنه قلب المشروع، ولا قدرة له على ذلك“۔ (شرح العيني

على كنز الدقائق، كتاب الایمان: ۱/۳۲۸، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الایمان: ۲/۴۹۲، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، كتاب الایمان: ۳/۷۲۹، ۷۳۰، سعید)

”قال محمد رحمه الله تعالى في الجامع: إذا حلف الرجل لا يأكل لحم دجاج، فأكل لحم

الديك يحنث في يمينه، الأصل في جنس هذه المسائل: أن اليمين متى أضيف إلى اسم جنس يدخل =

۲..... اس صورت کا بھی یہی حکم ہے۔

۳..... بیٹے کی کمائی کھانا چونکہ فی نفسہ حلال ہے، اس لئے باپ کے حرام کرنے سے وہ حرام نہ ہوگی (۱)؛ مگر اس کمائی کے کھانے پر بوجہ حائث ہونے کے کفارہ دینا پڑے گا (۲)، البتہ اس کے کفن و دفن میں بیٹا بہر صورت پوری طرح شریک ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۱ھ۔

کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۸۵]: اگر کسی نے حلال غذا کو حرام سے تشبیہ دیا، یوں کہا کہ ”یہ وہی اگر میں کھاؤں تو میرے لئے خنزیر ہوگی“ یہ قسم ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قسم نہیں ہوئی۔

= تحت اليمين الذكر والأنثى من ذلك الجنس. (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الايمان، الباب الخامس: ۲/۸۳، رشیدیہ)

(وکذا في المحيط البرهاني، کتاب الايمان، الفصل الثاني عشر: ۳/۵۱۳، ۵۱۵، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)
(وکذا في البحر الرائق شرح كنز الدقائق، کتاب الايمان: ۳/۴۹۲، رشیدیہ)

(۱) راجع رقم الحاشية: ۱، ص: ۵۲۹

(۲) ”ولو حلف لا يأكل من كسب فلان فأوصى له إنسان فأكل الحالف يحنث“. (خلاصة الفتاوى، کتاب الايمان، الفصل الثاني عشر: ۲/۱۵۴، رشیدیہ)

”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر ليمينه“. (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الايمان: ۳/۷۲۹،

۷۳۰، سعید)

(وکذا في فتاوى الولوالجية، کتاب الايمان، الفصل الثاني: ۲/۱۷۶، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(وکذا في المحيط البرهاني، کتاب الايمان، الفصل الثاني عشر: ۳/۵۳۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

”قوله: إن فعله فعليه غضب الله أو سخطه أو لعنته أو هوزان أو شارب

خمر أو سارق أو آكل ربوا ليس يمين“ (ملتنقى الأبحر، ص: ۵۵۴) (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۱۰۶۸۶]: میری عمر تقریباً سات سال کی تھی، اس وقت میں نے قسم کھائی تھی کہ میں مسور کی دال نہیں کھاؤں گا، تفصیل یہ ہے کہ بہن نے مسور کی دال پکا رکھی تھی، میں نے کہا کہ مسور کی دال میں کتے کا پلا، اس نے کہا کہ ”تو کھاوے تو سور کھاوے“ میں نے کہا کہ ”میں کھاؤں تو سور کھاؤں“، وہ بہن پاکستان میں ہے اور میں پاکستان جا رہا ہوں، اگر وہاں مسور کی دال سامنے آجائے تو مجھے کیا کرنا چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ وہاں بے تکلف مسور کی دال کھا سکتے ہیں، اس وقت کی اس بات کی وجہ سے دال مسور آپ پر حرام نہیں ہوئی، نہ قسم ہوئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۲/۲/۹۰ھ۔

”اگر فلاں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں“ کہنے کا حکم

سوال [۱۰۶۸۷]: ایک مرد نے ایک عورت کے متعلق یہ طے کر لیا کہ ”اگر میں اس کے ہاتھ کا پکا ہوا

(۱) (ملتنقى الأبحر، کتاب الايمان: ۲/۲۷۲، ۲۷۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الايمان: ۳/۷۲۱، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیریه، کتاب الايمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۵۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الايمان: ۴/۴۸۳، رشیدیہ)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟“

یا کچا کوئی کھانا وغیرہ کھاؤں، تو خنزیر کھاؤں، اب اگر اس کے ہاتھ کا کھانا کھایا جائے، تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کہنا بہت بے عقلی اور جہالت ہے، مگر اس سے قسم نہیں ہوتی، لہذا اگر اس کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھالے گا، تو قسم کا کفارہ لازم نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

”اگر فلاں کام کروں تو خنزیر کھاؤں“ کیا یہ قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۸۸]: ایک شخص نے یہ کہا کہ اگر میں فلاں کام کروں، تو خنزیر کا گوشت کھاؤں، کیا اس شخص پر قسم کا کفارہ آئے گا؟ یا صرف توبہ استغفار ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس پر کفارہ واجب نہیں (۲)، توبہ استغفار کرے۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، ۱۳/۹/۹۲ھ۔

کلمہ کی وجہ سے موجودہ بیوی حرام نہیں ہوئی

سوال [۱۰۶۸۹]: کسی چیز کی بیع و شراء کے باعث زید و بکر کے مابین تنازع ہوا، زید کا کہنا ہے

(۱) ”وان فعله فعلیه غضبه أو سخطه أو لعنة الله أو هوزان أو سارق أو شارب خمر أو اكل ربا لا يكون قسماً لعدم التعارف“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله وفي البحر: ما يباح للضرورة الخ“ ہو يستحل أو لحم الخنزير إن فعل كذا لا يكون يمينا“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الايمان: ۳/۲۱، سعيد) ”التعليق بما تسقط حرمة بحال ما، كالميتة والخمر والخنزير لا يكون يمينا“ (البحر الرائق،

كتاب الايمان: ۴/۸۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الايمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۵۵/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الايمان، الفصل الثاني: ۴/۲۳، إدارة القرآن كراچی)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”اگر فلاں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں کہنے کا حکم“۔

کہ ہم نے بیع کی قیمت ادا کر دی اور بکر کہہ رہا ہے کہ تم نے قیمت ادا نہیں کی ہے، اب زید مشتری اور بکر بائع دونوں اپنے معاملہ کو کسی عالم دین کے روبرو لے گئے اور موصوف عالم دین کو دونوں فریقوں نے حکم بنایا، جب حکم مدعی کے بیانات سے فارغ ہوئے اور بکر کے مدعی علیہ زید سے اس مذکورہ معاملہ کے متعلق پوچھا گیا، تو مدعی علیہ زید بھی بکر مدعی پر الٹا دعویٰ کرتا ہے، کہ بکر کی تحریر میرے پاس موجود ہے کہ آج سے ایک ماہ قبل ہم نے ان کے ہاتھ فلاں چیز فروخت کی تھی اور اب تک انہوں نے قیمت ادا نہیں کی ہے، جس کا ثبوت میرے پاس بکر کی یہ تحریر ہے، اب فریقین میں سے کسی کے پاس گواہ موجود نہیں۔

عالم دین حکم زید سے کلما کی قسم لیتے ہیں، زید کلما کی قسم اس طرح کھاتا ہے کہ ”جب جب میں کسی عورت سے شادی کروں، ہم پر حرام ہے“ (مطلقہ ہے) کہ میں نے بکر سے بیع واپس نہیں لی ہے، اس پر مدعی بکر حکم کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ زید کی شادی ۲۷ء میں ہو چکی ہے۔ زید نکاح ثانی کرے گا یا نہیں؟ عالم دین حکم صاحب نے فرمایا کہ اے زید! تمہاری قسم لغو ہوگئی، پھر ثانیاً قسم کلما کھاؤ، تو زید نے بحالت غصہ یہ کہا کہ مجھے بکر کو قیمت دینا پڑے، لیکن اب قسم نہیں کھاؤں گا۔

۲..... دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا زید کی بیوی زید کے لئے حرام ہوگئی یا اگر زید جب شادی کرے گا، اس وقت اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی، اس لئے زید کا دعویٰ سراسر غلط تھا کہ بکر کی تحریر میرے پاس موجود ہے۔

۳..... کیا زید کی یہ قسم کلما واقعی لغو ہوگئی؟

۴..... شریعت مطہرہ میں قسم کلما کا کیا حکم اور مقام ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱، ۲، ۳..... زید کے اس قسم کھانے کی وجہ سے موجودہ بیوی زید پر حرام نہیں ہوئی، البتہ آئندہ کسی عورت سے شادی کرے گا تو طلاق ہو جائے گی (۱)۔

(۱) ”وإذا أضاف الطلاق إلى النكاح وقع عقيب النكاح“ (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق،

كتاب الطلاق، باب تعليق في الطلاق: ۴/۷، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمية، كتاب الطلاق، الفصل الثالث: ۱/۲۲۰، رشیدیہ) =

”فالحاصل: أن كلما لعموم الأفعال وعموم الأسماء ضروري،

فيحنت بكل فعل اه“ (شامی: ۲/۵۰۰) (۱).

یہ یمین یمین لغو نہیں۔

”لغو إن حلف كاذباً لظنه صادقاً في ما ضي أو حال اه“ (درمختار

مع هامش الشامي: ۳/۴۷) (۲).

کیونکہ یہ آئندہ کے لئے ہے، طلاق کی قسم سے پرہیز لازم ہے۔

”واليمين بالله تعالى لا بطلاق وعناق وإن الخ“ ”الخصم وعليه الفتوى

تأرخانية؛ لأن التحليف بها حرام خانية اه“ (درمختار: ۴/۴۲۷) (۳).

والله تعالى اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۶ھ۔

”بہن کے یہاں گیا تو اپنی ماں سے سات مرتبہ زنا کیا“ کہنے کا حکم

سوال [۱۰۶۹۰]: زید نے قسم کھائی کہ ”اگر میں اپنی بہن ہندہ کے گھر گیا تو گویا کہ اپنی ماں خالدہ

= (و كذا في الهداية، كتاب الطلاق، باب الأيمان في الطلاق: ۲/۳۸۵، شركت علميه)

(۱) (ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب التعليق: ۳/۳۵۳، سعيد)

(و كذا في الهداية، كتاب الطلاق، باب الأيمان في الطلاق: ۲/۳۸۶، شركت علميه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب التعليق: ۳/۲۲-۲۶، رشديه)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۰۶، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۴۶۷، رشديه)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الأيمان: ۳/۷، رشديه)

(۳) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الدعوى: ۵/۵۵۵، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الدعوى: ۷/۳۶۲، رشديه)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الدعوى: ۳/۳۵۴، ۳۵۵، مكتبه غفاريه كوثه)

سے سات مرتبہ زنا کیا، اس کی بہن اور اس کے بہنوئی اس کو بہت مشکل سے اپنے گھر لے گئے اور ہندہ اس کی بیوی ہے، مگر وہ گھر ہندہ کے شوہر نے تیار کیا ہے، اس حال میں کچھ کفارہ واجب ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کہنے سے قسم نہیں ہوئی، کوئی کفارہ لازم نہیں (۱)، مگر ایسی بات کرنا سخت جہالت و حماقت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”اگر فلاں کام کروں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ کہنے کا حکم

سوال [۱۰۶۹۱]: زید نے قسم کھائی کہ ”اگر اب زندگی بھر میں سوئیاں اور چائے کھاؤں پیوں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ اور اسی طرح بکر نے یہ قسم کھائی کہ ”اگر زید سے زندگی میں کبھی کلام کروں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ (نعوذ باللہ)۔ یہ سب قسم بحالت غصہ کھائی ہے، اب دریافت طلب یہ ہے کہ کیا یہ قسمیں کھانا اور ان قسموں پر قائم رہنا بروئے شرع جائز ہیں یا نہیں؟ اور یہ کہ ان کا کفارہ واجب ہے؟ تو کیا اور کس طرح اس کی ادائیگی کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی قسم کھانا انتہائی جہالت اور قساوت کی نشانی ہے، اس کو چاہیے کہ اپنی قسم کے خلاف کریں (۲)، یعنی

(۱) ”وإن فعله فعليه غضبه أو سخطه أو لعنة الله أو هو زان لا يكون قسمًا لعدم التعارف“ (الدر المختار، کتاب الايمان: ۳/۷۲۱، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية، کتاب الايمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۵۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا في ملتقى الأبحر، کتاب الايمان: ۲/۷۷۲، ۷۷۳، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الايمان: ۳/۳۸۲، رشیدیہ)

(۲) مذکورہ الفاظ اگرچہ حقیقتہً قسم کے نہیں ہیں، لیکن فقہی قاعدہ ہے کہ حلال چیز کو حرام کرنا یا حرام کو حلال کرنا قسم ہے اور یہ ظاہر ہے کہ انسان کا گوشت پھر خصوصاً انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے گوشت کھانے کی حرمت مؤبدہ ہے، لہذا مذکورہ صورت بھی قسم کی ہے۔

واللہ اعلم۔

سوئیاں اور چائے کھانی لے اور اپنے نفس کو سزا دینے کے لئے دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلائے، اسی طرح زید سے کلام کریں اور اپنے نفس کو سزائے مذکورہ دے دے اور آئندہ کبھی ایسی جرأت نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔



= ”فکل ما حرم مؤبدًا، فاستحلّالہ معلقًا بالشرط یكون یمینًا، وما لا فلا“۔ (رد المحتار، کتاب الايمان، قبیل مطلب: حروف القسم: ۲۱/۳، سعید)

”والحاصل: أن كل شيء هو حرام حرمة مؤبدّة، بحيث لا تسقط حرمة بحال من الأحوال، كالکفر وأشباه ذلك، فاستحلّالہ معلقًا بالشرط یكون یمینًا“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب الايمان، الفصل الثاني فی الفاظ اليمين: ۲۳/۴، إدارة القرآن، کراچی)

”قالوا: لیخرج ما لو كان الميت نبیًا، فإنه لا یحلّ أكله للمضطر؛ لأن حرمة أعظم فی نظر الشرع من مہجة المضطر“۔ (شرح الأشباه والنظائر: ۲۵۲/۱، الفن الأول، القاعدة الخامسة: الضرر یزال، إدارة القرآن کراچی)

فصل في كفارة اليمين (قسم کے کفارہ کا بیان)

قسم اور قسم کا کفارہ

سوال [۱۰۶۹۲]: ایک مرتبہ میں اپنے عزیز حقیقی چھوٹے بھائی کے ساتھ کسی معاملہ میں تبادلہ خیال کر رہی تھی، دوران گفتگو بحث تلخی تک پہنچ گئی، میں نے جوش و جذبہ میں یہ قسم کھائی کہ ”آئندہ سے ان کی ہر چیز کو اپنے اوپر حرام کر لیتی ہوں“ کیا اس طرح قسم کھانا جائز ہے؟ اس کی معافی کے لئے کیا کرنا چاہیے؟ یا کوئی کفارہ دینا پڑے گا؟ اگر ایسا ہو، تو اس کی کیا صورت ہوگی؟ یعنی کفارہ کس قسم سے دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بھی قسم ہوگئی، اب ان کی کوئی چیز استعمال کر لیں اور قسم کا کفارہ ادا کر دیں (۱)، کفارہ یہ کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلائیں یا ان کو کپڑے کا جوڑا دیں، اتنی استطاعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۴ھ۔

(۱) ”من حرم شيئاً ثم فعله كفر ليمينه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الايمان: ۳/۲۹، ۷۳۰، سعید)

”(ومن حرم ملكه لم يحرم) أي: حرم على نفسه شيئاً مما يملكه وكذا لو قال: ملك فلان أو ماله علي حرام، يكون يميناً، فعن هذا عرفت أن قوله: ومن حرم ملكه ليس بقيد بل وقع اتفاقاً“۔

(شرح العيني على كنز الدقائق، کتاب الايمان: ۱/۳۳۸، إدارة القرآن کراچی)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الايمان: ۲/۴۹۲، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقِيَّةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ

أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

قسم کا کفارہ

سوال [۱۰۶۹۳]: میں خاتون مرحوم عبدالشکور کی بدنصیب بیوہ ہوں، تین چھوٹے بچے اور ایک جوان لڑکی شادی شدہ میرے ساتھ ہیں۔ مزدوری کر کے بمشکل تمام اپنے بچوں کا گزارہ کر رہی ہوں، میری ایک لڑکی جوان ہے، جس کا نام انیسہ بانو ہے، قریب پانچ سال اس کی شادی کو ہو چکے ہیں، جس کی ہنڈون سٹی میں بدال شفیق کے ساتھ شادی ہوئی تھی، نہ جانے کس وجہ سے ایک سال سے میری لڑکی کو لینے نہیں آتے ہیں، اس مرتبہ تو میں اپنے رشتہ داروں سے خبر بھیج چکی ہوں کہ لڑکی کو آکر لے جائیں، ایک دفعہ اپنے بھائی کو بھیج کر کہلا دیا، ایک جوابی خط بھی بھیجا تھا، مگر اس کا بھی جواب نہیں دیا، شفیق صاحب لوگوں سے یہی کہتے ہیں کہ میں نے قسم کھا رکھی ہے کہ ”میں انیسہ بانو کو لینے کبھی نہیں جاؤں گا“۔

علماء دین سے گزارش کرتی ہوں کہ میں ایک بیوہ، جوان لڑکی کو زیادہ نہیں رکھ سکتی ہوں، مجھے اجازت دی جائے کہ لڑکی کا عقد دوسری جگہ کر سکوں، کیونکہ لڑکی کے خاوند نے لڑکی کو نہ لے جانے کی قسم کھا رکھی ہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر صرف قسم کھانے کی وجہ سے وہ نہیں لے جاتا، دل میں گنجائش ہے، رکھنا چاہتا ہے، تو اس کی دو صورتیں ہیں:

ایک یہ کہ آپ خود یا کوئی اور لڑکی کو اس کے مکان پر پہونچا دیں، اس سے قسم نہیں ٹوٹے گی۔
دوسری صورت یہ ہے کہ وہ لڑکی کو لے جائے، پھر قسم کا کفارہ ادا کر دے (۱)۔

= ”و کفارته تحریر رقبۃ أو إطعام عشرہ مساکین أو کسوتہم وإن عجز عنها کلھا وقت

الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۳/۲۵۵، ۲۶۶، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان: ۲/۲۶۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان: ۳/۴۸۶، رشیدیہ)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها، فليأت

الذي هو خير وليكفر عن يمينه“ (صحيح مسلم، کتاب الایمان، باب ندب من حلف يميناً الخ:

۳/۴۸۸، سعید)

= ”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر“ (البحر الرائق، کتاب الایمان: ۳/۴۹۲، رشیدیہ)

قسم کا کفارہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلانا ہے یا ان کو کپڑا پہنانا ہے، اگر اتنی وسعت نہ ہو تو تین دن مسلسل روزہ رکھنا ہے (۱)، اگر شوہر کے دل میں اس کو رکھنے کی گنجائش ہی نہیں تو بہتر ہے کہ مہر کے عوض اس سے طلاق حاصل کر لی جائے، جب عدت گزر جائے، تب دوسری جگہ نکاح کیا جائے (۲)۔ اگر وہ طلاق پر بھی آمادہ نہ ہو تو پھر شرعی کمیٹی میں درخواست دے کر باقاعدہ تفریق کرا لی جائے، شرعی کمیٹی میرٹھ وغیرہ متعدد مقامات پر قائم ہے، جب شرعی کمیٹی حسب ضابطہ تفریق کر دے، تو وہ بھی طلاق کے حکم میں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۱۳۹۹ھ۔

ضرورت کی بناء پر قسم کو توڑنے کا حکم

سوال [۱۰۶۹۴]: زید نے جو کہ قصبہ میں ایک دیندار اور باعزت انسان ہے، جو کہ عرصہ تک قصبہ کا چیئر مین بھی رہا ہے، کسی مجبوری کی بناء پر قسم کھالی کہ آئندہ چیئر مین سیٹ کے لئے کھڑا نہیں ہوں گا، مگر بعد میں عوام نے مجبور کیا کہ تیرے ہوتے ہوئے قصبہ کا کوئی دوسرا انسان اس سیٹ پر آ کر پبلک کی خدمت نہیں کرے گا، تو اس صورت میں شریعت مطہرہ زید کے لئے کیا حکم کرتی ہے، اپنی قسم پر قائم رہے یا عوام کی خواہش کے مطابق کام کرے اور قسم کا کفارہ ادا کر دے، قسم توڑنے کا کفارہ کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض عوام کی خواہش کا ہرگز اتباع نہ کیا جائے، البتہ اگر واقعہً اس منصب پر آ کر صحیح خدمت کی پختہ امید

= (وسنن النسائی، کتاب الایمان والندور، باب الکفارة بعد الحنث: ۱۴۴/۲، قدیمی)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "قسم اور کفارہ قسم"۔

(۲) قال الله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (البقرة: ۲۲۸)

وقال الله تعالى: ﴿ولا تعزما عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرة: ۲۳۵)

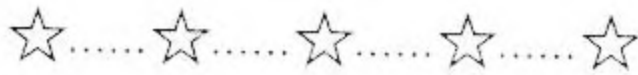
"لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمّت زوجها أو يطلقها، وتنقضي عدتها من الوفاة أو الطلاق".

(التفسير المظهری: ۶۴/۲، حافظ کتب خانہ)

(۳) (حیلہ ناجزہ، ص: ۳۴-۳۵، دارالاشاعت کراچی)

ہے اور ان کے نہ اٹھنے سے نااہل آ کر حقوق ضائع کرے گا، جس سے مظلوم پریشان ہوں گے تو پھر اپنی قسم کے خلاف کر لیا جائے اور اس کے بعد قسم کا کفارہ ادا کر دیا جائے (۱)، کفارہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلانا یا ان کو کپڑے پہنانا ہے، جس میں اتنی وسعت نہ ہو وہ تین روزے مسلسل رکھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۸ھ۔



(۱) راجع العنوان السابق، رقم الحاشیة: ۱

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ (المائدة: ۸۹)

”کفارته تحریر رقبة أو إطعام عشرة مساکین أو کسوتهم بما یستر عامة البدن وإن عجز عنها کلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان:

۳/۲۵۵-۲۷۷، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان: ۲/۲۶۲، مکتبه غفاریہ کوئٹہ)

باب النذور

(نذر کا بیان)

مسجد کا مینارہ بنوانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۵]: ایک شخص نے منت مانی کہ ”اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو مسجد کے مینارے بنوا دوں گا“۔ وہ کام ہو گیا، مگر اتفاقاً فساد کی وجہ سے وہ گاؤں برباد ہو گیا، مسجد ویران ہو گئی، اب وہ منت کس طرح پوری کرے یا دوسرے گاؤں کی مسجد بنوادے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مینارہ بنانے میں جتنا روپیہ خرچ ہوتا، اتنا روپیہ کسی مسجد کی تعمیر میں خرچ کر دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۹۴ھ۔

تبلیغی چلہ میں جانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۶]: زید نے یہ منت مانی تھی کہ ”میرا فلاں کام ہو گیا تو تبلیغ میں ایک چلہ دوں گا“،

(۱) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترغیباً جواب دیا ہے، ورنہ شرعاً نذر منعقد ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ منذور عبادت مقصودہ ہو اور مسجد یا مسجد کا مینارہ بنانا عبادت مقصودہ نہیں، لہذا یہ نذر منعقد ہی نہیں ہوئی اور اس کا پورا کرنا واجب نہیں، جائز ہے۔

”ومن شروطه أن يكون قربه مقصودة، فلا يصح النذر بعبادة المريض وبناء الرباطات والمساجد، وغير ذلك، وإن كانت قرباً، إلا أنها غير مقصودة، فهذا صريح في أن الشرط كون المنذور نفسه عبادة مقصودة لا ما كان من جنسه“۔ (رد المحتار، کتاب الأيمان: ۳/۷۳۵، سعید)

(و کذا في بدائع الصنائع، کتاب النذور: ۲۲۸/۳، رشیدیہ)

(و کذا في مجمع الأنهر، کتاب الأيمان: ۵۴۷/۱، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السادس: ۲۰۸/۱، رشیدیہ)

اب معلوم کرنا یہ ہے کہ زید کو کاشت کاری کا کام بہت ہے، اگر چلہ کے لئے کسی اور کو بھیج دے یا جتنا روپیہ چلہ میں لگے، زید کی منت پوری ہو جائے گی یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبلیغ میں چلہ دینے کی نذر منعقد ہونے سے قطع نظر کرتے ہوئے (۱) جو چلہ کے فوائد ہیں، وہ خود ہی جانے سے کامل طور پر حاصل ہوتے ہیں، کسی دوسرے کو بھیجنے یا روپیہ دینے سے وہ بات میسر نہیں ہوئی۔

تنبیہ: اگر تبلیغ کے چلہ میں جانے کی وجہ سے گھر کا انتظام نہ ہو سکے اور حقوق واجبہ میں کوتاہی ہو، جس کے سبب گھر والوں کو پریشانی ہو، تو چلہ میں جانا ضروری نہیں، بلکہ حقوق واجبہ کا ادا کرنا ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۰ھ۔

قرآن خوانی کرانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۷]: زید نے منت مانی کہ ”اگر ہمارا نیلامی کام ہو جائے گا تو میں قرآن خوانی کراؤں گا“، کام ہو گیا، قرآن خوانی کروائے تو اب کس کو ثواب بخشوایا جائے یا صرف قرآن پڑھوایا جائے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نذر منعقد ہی نہیں ہوئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۸/۹۹ھ۔

(۱) صحت نذر کے لئے شرط ہے کہ منذور عبادت مقصودہ ہو، تبلیغ عبادت مقصودہ نہیں، اس لئے یہ نذر منعقد نہیں ہوئی، اس کا ایفاء واجب نہیں، جائز ہے۔ (کما فی احسن الفتاویٰ: ۵/۹۱) یہی وجہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب مشورہ اور ترغیب پر مبنی ہے۔

”ومن شروطه أن يكون قربة مقصودة فلا يصح النذر بعبادة المريض وبناء الرباطات والمساجد، وغير ذلك، وإن كانت قرباً، إلا أنها غير مقصودة، فهذا صريح في أن الشرط كون المنذور نفسه عبادة مقصودة لا ما كان من جنسه“۔ (رد المحتار، کتاب الأيمان: ۳/۷۳۵، سعید)
(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النذر: ۲/۲۲۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السادس: ۱/۲۰۸، رشیدیہ)

(۲) ”فإن هذه عبادات مقصودة ومن جنسها واجب، وإنما قيد النذر به؛ لأنه لم يلزم الناذر ما ليس من =

بکرا خدا کے نام پر نذر کرنا

سوال [۱۰۶۹۸]: ہم نے ایک بکری پالی تھی، ہم نے نذر مانی تھی کہ ”اگر بکرا دیا تو اللہ نام کا ہوگا“ تو اب اس بکرے کو فروخت کر کے اس کی قیمت اسکول میں دیں یا مسجد میں لگائیں یا کاٹ کر تقسیم کر دیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بکرے کے متعلق اللہ تعالیٰ کے لئے نذر مان لی، اس کو کسی غریب کو بطور صدقہ زندہ دینا بھی درست ہے، اس کو ذبح کر کے کچا گوشت یا پکا کر صدقہ کر دینا بھی درست ہے، کھال بھی کسی غریب کو دے دیں (۱)، قربانی کے موقع پر اس کی قربانی کر کے غرباء کو تقسیم کر سکتے ہیں، مگر اس کی وجہ سے واجب قربانی ادا نہ ہوگی، بلکہ صاحب نصاب ہونے کی صورت میں اس پر مستقل واجب ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۴ھ۔

= جنسہ فرض کقراءة القرآن وصلاة الجنازة..... لم يلزمه شيء في هذه الوجوه؛ لأنها ليس لها أصل في الفروض المقصودة كما في كثير من الكتاب“ (مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۴۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصوم، باب ما يلزم الوفاء به، ص: ۲۹۲-۲۹۳، قديمي)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النذر: ۲۲۸/۳، رشيدية)

(۱) ”نذر أن يتصدق بعشرة دراهم من الخبز، فتصدق بغيره جاز إن ساوى العشرة كتصدقه بثمانه“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۴۱، سعيد)

”وأراد بقوله وفي: أنه يلزمه الوفاء بأصل القرية التي التزمها لا بكل وصف التزمه؛ لما قدمناه أنه لو عين درهماً أو فقيراً..... فإن التعيين ليس بلازم“ (البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۴/۴۹۷، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۴۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”ولو نذر أن يضحي شاة وذلك في أيام النحر وهو موسر، فعليه أن يضحي بشاتين عندنا شاة بالنذر وشاة بإيجاب الشرع ابتداءً“ (رد المحتار، كتاب الأضحية: ۶/۳۲۰، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۴/۵۰۰، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الأضحية: ۴/۱۹۹، رشيدية)

”اگر فلاں کام ہو جائے تو ایک بکری کی قربانی واجب ہے“ کا حکم

سوال [۱۰۶۹۹]: بہشتی زیور اختری: ۳/۲۹ ”منت ماننے کے مسائل“ میں مسئلہ نمبر ۱۴: اگر کسی

نے کہا کہ ”میرا بھائی اچھا ہو جائے تو ایک بکری ذبح کروں گی“، تو منت صحیح ہوگئی (۱)۔ حالانکہ درمختار میں ہے:

”ولو قال: إن برئت من مرضي هذا فذبحت شاة، أو علي شاة

أذبحها فبرئ لا يلزمه؛ لأن الذبح ليس من نوع فيه فرض“ (۲)۔

ان دونوں عبارتوں میں تخالف معلوم ہوتا ہے، براہ کرم حل فرمائیں۔

محمد عبداللہ دہلوی، ۱۴۸، حضرت نظام الدین نئی دہلی ۱۳

الجواب حامداً ومصلياً:

مکرم ومحترم زیدت مکارمکم!

السلام علیکم!

ہمارے عرف میں ایسی نذر تصدق کے لئے مانی جاتی ہے، چنانچہ اس بکری سے نہ خود کھاتے ہیں نہ اغنیاء

کو کھلاتے ہیں، بلکہ سب کا سب تصدق کرتے ہیں، اس لئے جو قید درمختار میں لگائی گئی ہے، وہ یہاں موجود ہے:

”ولو قال: إن برئت من مرضي هذا ذبحت شاة، أو علي شاة أذبحها

فبرئ لا يلزمه شيء؛ لأن الذبح ليس من جنسها فرض، بل واجب كالأضحية

فلا يصح إلا إذا زاد، وأتصدق بلحمها فيلزمه؛ لأن الصدقة من جنسها فرض،

هي كالزكوة“ (درمختار مع رد المحتار: ۳/۷۰) (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۱ھ۔

(۱) (بہشتی زیور، حصہ سوم، مسئلہ نمبر ۱۴، ص: ۲۴۱، دارالاشاعت کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الأیمان: ۳/۴۳۹، ۴۴۰، سعید)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الأیمان: ۳/۴۳۹، ۴۴۰، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الأیمان: ۴/۴۹۹، رشیدیہ)

(و کذا في خلاصة الفتاوی، کتاب الأیمان، الجنس الثالث في النذر: ۲/۱۲۹، رشیدیہ)

(و کذا في مجمع الأنهر، کتاب الأیمان: ۱/۵۴۸، دار إحياء التراث العربي بیروت)

بکری صدقہ کرنے کی نذر سے کیا قیمت ادا کرنا کافی ہے؟

سوال [۱۰۷۰۰]: زید کا لڑکا بیمار تھا، زید نے منت مانی کہ ”اگر لڑکا اچھا ہو گیا تو جو بکری میرے پاس ہے، اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت مدرسہ کو دے دیں گے“ بعدہ اس نے بڑی بکری کا ارادہ کیا اور بچہ کی دادی نے اس طرح نیت کی کہ ”بچہ اچھا ہو جانے پر ایک بکری کا بچہ صدقہ کروں گی“ اور بچہ کی والدہ نے منت مانی کہ ”ایک بکری کا بچہ راہِ خدا میں صدقہ کروں گی“ آیا تینوں پر اس نذر کا پورا کرنا ضروری ہے یا پھر کس پر؟ صدقہ قیمت کا کیا جائے گا یا بکری کا۔ زید پر اول بکری کی قیمت لازم ہوگی یا دوسری بکری کی قیمت یا تیسری بکری؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید پر لازم ہے کہ اسی اول بکری کا صدقہ کر دے، بچہ کی دادی اور والدہ پر ایک ایک بکری کا بچہ صدقہ کرنا لازم ہے۔

”لو قال: علي أن أطعم هذا المسكين شيئاً سماه ولم يعينه، فلا بد أن

يعطيه الذي سماه اه“ (۱) (بدائع: ۵/۸۷، مطبوعه ايج ايم سعيد کمپنی).

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۷ھ۔

(۱) بدائع الصنائع کے حوالے سے مذکورہ عبارت متداولہ دو نسخوں (طبع رشیدیہ طبع دارالکتب العلمیہ بیروت) میں موجود نہیں، البتہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جس کتاب (طبع ایچ ایم سعید ۱۳۸۲ھ) کا حوالہ دیا ہے، اس میں یہ عبارت موجود ہے۔

(بدائع الصنائع، کتاب النذر، فصل وأما شرائط الركن الخ: ۵/۸۷، سعید)

”وقد قال عليه الصلاة والسلام: ”من نذر أن يطيع الله تعالى، فليطعه“، قال عليه الصلاة والسلام:

”من نذر وسمى، فعليه وفائه بما سمي“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النذر، فصل: وأما حكم النذر: ۵/۹۰، سعید)

قال الله تعالى: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ (الحج: ۲۹)

”قوله تعالى: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ يدل على وجوب إخراج النذر إن كان دماً أو هدياً أو غيره،

وبدل ذلك على أن النذر لا يجوز أن يأكل منه وفاءً بالنذر الخ“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي،

الحج: ۲۹: ۳۲/۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ ما ينذرونه من أعمال البر في حجهم، وعن ابن عباس رضي الله تعالى =

بکری کے بچہ کی نذر مان کر اس کی قیمت دینا

سوال [۱۰۷۰۱]: ایک شخص نے یہ منت کی ”جب اس بکری کا بچہ پیدا ہوگا تو پہلا بچہ میں مسجد کو دوں گا“، اب ایک بچہ پیدا ہوا اسے کیا کرے؟ اسے بیچ کر اس کا دام خیرات کر دینا کافی ہے یا نہیں؟ نیز مسجد کے نام پر منت صحیح ہے یا نہیں؟

محمد ابو بکر چوہیس پرگنہ

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب مسجد میں دینے کی نذر مان لی تھی، تو بکری کے اس بچہ کو بیچ کر پیسے قیمت مسجد میں دے دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۴ھ۔

نذر کی ہوئی بکری کو فروخت کر کے اس کی قیمت مسجد میں لگانا

سوال [۱۰۷۰۲]: کسی شخص نے منت مانی کہ ”میری بیماری اگر درست ہو جائے تو بکری مسجد میں دے دوں گا“۔ اب وہ شخص شفا یاب ہو گئے، اب وہ بکری کو ذبح کر کے کھانا کھانا چاہتا ہے مسجد کے مصلیوں کو، کیا اس کھانے میں امیر و غریب شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ یا دوسری صورت یہ ہے کہ اس بکری کو فروخت کر کے

= عنہما تخصیص ذلک بما یندرونہ من نحر البدن. وعن عکرمۃ ہی مواجب الحج، وعن مجاہد مواجب من الحج والہدی، ونذرہ الإنسان من شیء یكون فی الحج فالنذر بمعنی الواجب مطلقاً مجازاً۔ (روح المعانی، الحج: ۲۹، ۱۳، ۱۸، ۱۴۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) ”ویجوز دفع القیم فی باب الزکاة والعشور والأخرجة والنذور والكفارات عندنا“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الزکاة، الفصل الثامن: ۱/۳۴۲، رشیدیہ)

”وإن تصدق بقيمتها أجزاء؛ لأن الواجب هنا التصديق بعينها، وهذا مثله فيما هو المقصود، ذخيرة“۔ (رد المحتار، کتاب الأضحية: ۶/۳۲۰، سعید)

”ویجوز دفع القیمۃ فی الزکاة عندنا وکذا فی الکفارات وصدقة الفطر والعشر والنذر، کذا فی الہدایۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الزکاة، الفصل الثانی: ۱/۱۸۱، رشیدیہ)

مسجد میں اس پیسے کو لگا سکتے ہیں کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس بکری کو فروخت کر کے اس کے پیسے کو مسجد کی ضروریات میں لگا دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

غریبوں پر خرچ کرنے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۷۰۳]: میری ایک فیکٹری ہے، جس میں اسٹیل کا سامان تیار ہوتا ہے اور برتن کے تیار کرنے میں بہت سے کترن کانٹ چھانٹ کے بعد نکلتے ہیں تو میں نے یوں کہا کہ ”اسٹیل کے جتنے کترن ہوں گے، اسی کے پیسے کو اللہ غریبوں پر خرچ کروں گا“۔ اب بہت سے لوگ مساجد کی غرض سے چندہ کے لئے آتے ہیں، کیا میں اسی پیسہ سے مسجد کے لئے دے سکتا ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے یہ کہا کہ ”اللہ غریبوں پر خرچ کروں گا“، تو اب مسکینوں حاجت مندوں کو دیں، مسجد کو نہ دیں، وہاں سے نفع اٹھانے والے امیر و غریب سب ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

نذر کا کھانا مالدار کے بچوں کو کھلانا

سوال [۱۰۷۰۴]: جو لوگ نذر مانتے ہیں، نیاز کرتے ہیں یا بغیر نذر کے ایسے ہی کچھ کھانا بچوں کو

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”بکری کے بچے کی نذر مان کر اس کی قیمت دینا“۔

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (التوبة: ۶۰)

”مصرف الزكاة والعشر وهو مصرف أيضاً لصدقة الفطر، والكفارة، والنذر، وغير ذلك من

الصدقات الواجبة كما في القهستاني“۔ (رد المحتار، كتاب الزكاة، باب المصرف: ۳۳۹/۲، سعيد)

”و كما لا يجوز صرف الزكاة إلى الغني لا يجوز صرف جميع الصدقات المفروضة والواجبة

إليه كالعشور، والكفارات والنذور وصدقة الفطر، لعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾“۔

(بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، مصارف الزكاة: ۱۵۷/۲، رشيدية)

کھاتے ہیں، اس میں کچھ بچے صاحب نصاب لوگوں کے بھی ہوتے ہیں، اس میں سے کچھ کھانا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نذر کا کھانا غریبوں کا حق ہے، مالدار اور مالدار کے بچوں کے لئے نہیں (۱)، بغیر نذر کے ایسے ہی بطور خوشنودی و ثواب کے کھلا دے تو یہ سب کے لئے درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۸ھ۔

نذر ماننے والے کے لئے نذر کا گوشت کھانا

سوال [۱۰۷۰۵]: اگر کوئی بیمار ہو، وہ صدقہ میں بکرا، بکری ذبح کرے تو اس کا گوشت خود کھانا یا ملنے والے کو دینا کیسا ہے؟ یا صرف فقراء کو تقسیم کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نذر مانی ہے، تو نہ خود کھانا درست ہے اور نہ مالدار کو دینا درست ہے، بلکہ مستحقین و فقراء کو دینا لازم

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ...﴾ (التوبة: ۶۰)

”و کما لایجوز صرف الزکاة إلی الغنی، لایجوز صرف جمیع الصدقات المفروضة والواجبة إلیه کالعشور، والكفارات، والنذور صدقة الفطر، لعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾.“
(بدائع الصنائع، کتاب الزکاة، مصارف الزکاة: ۲/۱۵۷، رشیدیہ)

”إن وجبت بالنذر فليس لصاحبها أن يأكل منها شيئاً، ولا يطعم غيره من الأغنياء.“ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الأضحیۃ، قبیل الباب السادس: ۵/۳۰۰، رشیدیہ)
(وکذا فی رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۲/۳۳۹، سعید)

(۲) ”فأما الصدقة علی وجه الصلة والتطوع، فلا بأس به، وكذلك يجوز النقل للغنی.“ (الفتاویٰ التاتارخانیہ، کتاب الزکاة، من توضیح فیہ الزکاة: ۲/۲۷۵، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الزکاة، فصل فی الذی یرجع إلی لمؤدی إلیه: ۲/۴۷۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

ہے (۱)، اگر نذر نہ مانی ہے تو خود بھی کھانا درست ہے اور مالدار کو بھی کھانا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ (التوبة: ۶۰)

”مصرف الزکاة وهو أيضاً مصرف لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من

الصدقات الواجبة“۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصرف: ۳۳۹/۲، سعید)

(وکذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الأضحیة، الباب الخامس في بيان محل إقامة الواجب: ۳۰۰/۵، رشیدیہ)

کتاب الحدود

باب حدّ الزنا

(حدّ زنا کا بیان)

زنا کا ثبوت اور اس کی سزا

سوال [۱۰۷۰۶]: ایک شخص روزے کی حالت میں رنڈی کے ساتھ زنا کاری کرتا ہے، اس کی تعزیر کیا ہوگی، کس طرح اس کا گناہ معاف ہو سکتا ہے؟ اس کام میں چھ آدمی شریک تھے، دو آدمی اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ انہوں نے اس کام کو کیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کا ثبوت زانی کے اقرار سے ہوتا ہے، وہ بھی جب کہ چار مرتبہ اقرار کرے مجلس قاضی میں، چار ہی شاہد ہوں، جن کی شہادت کا قبول کرنا شرعاً لازم ہے، یعنی ثقہ اور عادل ہوں ایسے ثبوت کے بعد اگر مرد شادی شدہ ہوں تو اس کو سنگ ساری کی سزا دی جاتی ہے، ورنہ اس کے سو کوڑے مارے جاتے ہیں (۱)، لیکن یہ سزا

(۱) ”وثبت بشهادة أربعة رجال في مجلس واحد بلفظ الزنا، لا مجرد لفظ الوطء والجماع فيسألهم الإمام عنه ما هو أي: ”عن ذاته، وكيف هو، أين هو، ومتى زنى، وبمن زنى“. وعدلوا سراً وعلناً حكم به، ويثبت أيضاً بإقراره صريحاً صاحباً، أربعاً في مجالسه الأربعة كلما أقررده وسأله كما مر، فإن بينه كما يحق حدّ ويرجم محصن في فضاء حتى يموت وغير المحصن يجلد مائة إن حرّاً.“
(الدر المختار، كتاب الحدود: ۴/۱۳-۱۴، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحدود: ۵/۴۶-۴۷، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحدود: ۵/۱۹۶-۲۱۵، عثمانیه) =

دارالاسلام میں مسلم امام بادشاہ ہی کی طرف سے دی جاسکتی ہے اور کسی کو یہ سزا دینے کا حق نہیں ہے (۱)، یہ سزا تو دنیا میں ہے، آخرت کا گناہ معاف ہونے کے لئے سچے دل سے توبہ واستغفار کرنے کی ضرورت ہے (۲)، قوم کا کسی مجرم سے جرمانہ (نقد روپیہ یا کھانا) طلب کرنا جائز نہیں ہے (۳)، اگر مجبور کر کے کھانا طلب کیا جائے تو اس کا کھانا درست نہیں ہوگا، بلکہ یہ ظلم ہوگا، حدیث شریف میں ہے:

”لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه“ (۴)۔

قوم کو لازم ہے کہ پردہ کا انتظام کرے، عورتوں کو ناجرموں سے ملنے کا موقع نہ ملے اور دینی تعلیم کا

= (و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحدود: ۱/ ۵۸۵-۵۸۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”في شرط الإمام لاستيفاء الحدود“، (رد المحتار، كتاب الجنایات: ۲/ ۵۴۹، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب الأول: ۲/ ۱۴۳، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۹/ ۲۵۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلَمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرَ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ۱۱۰)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ

فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ (النساء: ۱۷)

”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها،

سواء كانت صغيرة أو كبيرة“، (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/ ۳۵۴، قديمی)

(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾:

۲۸/ ۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) ”لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي... والحاصل: أن المذهب عدم التعزير

بأخذ المال“، (البحر الرائق، كتاب الحدود، باب حد القذف، فصل في التعزير: ۵/ ۲۸، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحدود، باب التعزير: ۲/ ۲۱، ۲۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۲/ ۱۶۷، رشیدیہ)

(۴) (السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الغصب، باب من غصب لوحاً... الخ: ۲/ ۱۶۶، دار الكتب

العلمية بيروت)

(ومشكاة المصابيح، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الثاني: ۱/ ۲۵۵، قديمی)

انتظام کرے، تاکہ حدود شرع سے واقفیت سب کو ہو جائے اور وعظ و تلقین کا انتظام کرے تاکہ اللہ کے خوف سے متعلقہ احادیث و آیات سامنے آئیں اور تازہ ہوتی رہیں، امید ہے کہ اس سے قوم اصلاح پذیر ہو کر دین اسلام کو زیادہ فروغ ہوگا اور احکام اسلام کی اشاعت ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا

سوال [۱۰۷۰۷]: ہمارے ایک بزرگ کے پاس جمال الدین کی ہمیشہ آئی اور اس بزرگ سے عرض کیا، مجھے تکلیف ہے، جھاڑ پھونک کے لئے کہا، وہ صاحب گاہ گاہ دم وغیرہ کیا کرتے ہیں، آج دس ماہ بعد جمال الدین نے ایک عجیب بہتان گڑھ لیا کہ بزرگ صاحب نے میری بہن کو پھونک وغیرہ مارنے کے بعد گالیاں دی تھیں (مراد زنا کاری) بہن سے بھی یہی بیان دلوائے ہیں، حالانکہ برادری کے ذمہ داروں نے تحقیق کی، بزرگ حلفاً کہتے ہیں کہ میں نے ایسی غلطی نہیں کی ہے اور میں ان باتوں سے اپنے رب سے پناہ مانگتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں، مگر جمال صاحب نے برسرعام کہہ دیا کہ بزرگ موصوف کا حلف معتبر نہیں اور شرعی لحاظ سے موصوف کو سنگسار کرنا برادری کا فرض ہے، اس کے بارے میں شرعی فیصلہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کا ثبوت امام المسلمین کے سامنے چار مرتبہ اقرار یا چار چشم دید عادل شاہدوں کی شہادت سے ہوتا ہے اور وہ مقام دارالاسلام ہو، تب زنا کی سزا رجم یا سو کوڑے کی سزا دی جاتی ہے (۱)، ورنہ جو شخص کسی کو زانی کہے وہ سخت مجرم قرار پاتا ہے اور امام المسلمین اس کو اسی کوڑوں کی سزا دیتا ہے اور پھر ہمیشہ کے لئے ایسا شخص مردود الشہادۃ قرار پاتا ہے کہ کسی معاملہ میں کبھی اس کی گواہی قبول نہیں ہوتی۔ ”سورہ نور“ میں ہے:

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُونَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ

ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۶ھ۔

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا“۔

(۲) (النور: ۴)

زنا کی سزا

سوال [۱۰۷۰۸]: ایک شخص مسمیٰ زید نے مسماة سکینہ کے ساتھ زنا کیا، زید کی شادی ہو چکی ہے، اس کے دو بچے بھی ہیں، سکینہ کی شادی ہو چکی ہے، لیکن رخصتی ابھی تک نہیں ہوئی اور حمل قرار پا گیا، پنچایت میں سوال کرنے پر لڑکی نے یہ اقرار کیا کہ یہ حمل زید کا ہے اور زید نے بھی اقرار کیا کہ جب لڑکی کہتی ہے تو میرا ہے، اب سوال یہ ہے کہ دونوں کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس حرکت کا معصیت کبیرہ ہونا ظاہر ہے (۱)، جس پر دونوں کو انتہائی ندامت کے ساتھ توبہ واستغفار لازم ہے (۲) اور دونوں کے درمیان گہرا پردہ ضروری ہے، تاکہ آئندہ کبھی ایک جگہ نہ ہو سکیں، اگر وہ دونوں اس

= ”وشرعاً الرمي بالزنا، وهو من الكبائر بالإجماع ويحد الحر أو العبد قاذف المسلم الحر البالغ العفيف عن فعل الزنا بصريح الزنا، ومنه أنت أذن من فلان، أو مني، أو زنأت في الجبل.“
(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۴/۳۳-۴۷، سعيد)

”إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصريح الزنا وطالب المقذوف بالحد حده الحاكم ثمانين سوطاً إن كان حراً لقوله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات﴾ إلى أن قال ”فاجلدوهم ثمانين جلدة الآية، والمراد الرمي بالزنا بالإجماع“. (الهداية، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۵۲۹/۲، شركة علميه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب السابع في حد القذف والتعزير: ۲/۱۶۰، رشيديه)

(۱) قال الله تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً﴾ (بنی اسرائیل: ۳۲)

”وجاء عنه صلى الله تعالى عليه وسلم، أنه قال: ”ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له“. (الزواج عن اقتراف الكبائر، الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة: الزنا: ۲/۲۲۵، دار الفكر بيروت)

”والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وفي قبحه لاسيما بحليلة الجار“. (الجامع لأحكام القرآن،

بنی اسرائیل: ۱۰/۱۶۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً﴾ (النساء: ۱۱۰) =

چیز کے عادی ہوں اور باز نہ آئیں، تو ان کی اصلاح کے لئے ترک تعلق کر دیا جائے تاکہ آئندہ دونوں سچی توبہ کر لیں (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، ۱۰/۴/۸۷ھ۔

زانیہ لڑکی لڑکے سے قطع تعلقات کا حکم

سوال [۱۰۷۰۹]: ہمارے گاؤں کی ایک لڑکی جس کی عمر ۱۵ یا ۱۶ سال ہے، ابھی سماج کے موافق شادی نہیں ہوئی ہے، ادھر ایک بچہ پیدا ہو گیا ہے جس کی عمر ۴ ماہ ہو گئی ہے۔ گاؤں کے لوگوں نے جب اس سے سوال کیا تو جواب میں ایک شخص معین کا نام بتلایا اور وہ معین شخص انکار کر رہا ہے، اب اس لڑکی کے ساتھ اور اس

= وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ (النساء: ۱۷)

”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۴/۲، قديمی)
(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾: ۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”فإن هجرة أهل الأهواء والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات: ۷۵۹/۸، رشیدیہ)
”قال الإمام البخاري رحمه الله تعالى: ”باب ما يجوز من الهجران لمن عصي“، وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى فيه: ”أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائز؛ لأن عموم النهي مخصوص بمن لم يكن لهجره سبب مشروع، فتبين هنا السبب المسوغ للهجر، وهو لمن صدرت منه معصية، فيسوغ لمن أطلع عليها منه هجره عليها ليكف عنها“۔ (فتح الباري، كتاب الآداب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصي: ۶۰۹/۱۰، قديمی)

(و كذا في تكملة فتح المسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث: ۳۵۵/۵، ۳۵۶، مكتبة دارالعلوم دیوبند)

کے بچے کے ساتھ سماج میں چلنا پھرنا کیسا ہے؟ اور وہ شخص معین جس کے زنا سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے اس کے ساتھ سماج میں چلنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ بچہ بے قصور ہے، اس کو ترک تعلق کی سزا نہیں دی جاسکتی، البتہ اس کی ماں قصور وار ہے، اگر وہ بچے دل سے اپنی خطا کا اقرار کر کے توبہ کرے اور اپنے حالات درست کر لے تو حق تعالیٰ سے بھی توبہ قبول کرنے کی پوری توقع ہے (۱)۔ ایسی حالت میں اس کا جلد از جلد کسی مناسب جگہ اس کی مرضی سے نکاح کر دیا جائے اور کوئی سزا اس کو نہ دی جائے، اگر وہ توبہ پر آمادہ نہ ہو اور ترک تعلقات سے اس کی اصلاح کی امید ہو تو اس سے ملنا بولنا ترک کر دیا جائے تاکہ وہ تنگ آ کر توبہ کرے۔

﴿فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا﴾ الآية (۳)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿إنه هو التواب الرحيم﴾ (البقرة: ۳۷)

”وقوله تعالى: ﴿إنه هو التواب الرحيم﴾ أي: إنه يتوب على من تاب إليه وأتاب.“ (تفسير ابن كثير، البقرة: ۳۷: ۱/۱۲۰، دار السلام)

(و كذا في تفسير روح المعاني، البقرة: ۳۷: ۱/۲۳۷، ۲۳۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)
(۲) چونکہ حدود جاری کرنے کے لئے امام کا ہونا شرط ہے، لہذا جب تک امام موجود نہیں ہے، تب تک اس عورت پر حد زنا جاری نہیں کر سکتے۔

”فيشترط الإمام لاستيفاء الحدود.“ (رد المحتار، كتاب الجنایات: ۵۴۹/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب الأول: ۱۴۳/۳، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۲۵۰/۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) (النجم: ۲۹)

”وقوله تعالى: ﴿فأعرض عن من تولى عن ذكرنا﴾ أي: أعرض عن الذي أعرض عن الحق

واهجره.“ (تفسير ابن كثير، النجم: ۲۹: ۳۲۶/۴، دار السلام)

”فإن هجرة أهل الأهواء والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى

الحق.“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع الخ: ۷۵۹/۸، رشيدية) =

جس شخص کا وہ نام لیتی ہے کہ اس سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے اور وہ شخص انکار کرتا ہے تو اس شخص کو مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا، نہ اس کو سزا دی جاسکتی ہے نہ اس کو زانی کہنا درست ہے (۱)، البتہ اگر اس شخص کا اس عورت سے تعلق ہو تو وہ تعلق ختم کر دیا جائے یا پھر اسی سے نکاح کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۱۳۹۹ھ۔

زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ کر قتل کرنا

سوال [۱۰۷۱۰]: اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ لیا اور غصہ میں آ کر زانی مرد و زوجہ کو قتل کر دیا، تو اس صورت میں دیت لازم ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اسلام کا قانون نافذ ہو تو ایسی حالت میں دیت لازم نہ ہوگی۔
”ویكون التعزیر بالقتل کمن وجد رجلاً مع امرأة (إلى قوله) ولو كان مع امرأته ویزني بها أو مع محرمة وهما مطاوعان قتلهما جميعاً“
(درمختار: ۳/۱۷۹) (۲). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۹۳ھ۔

= (و کذا في فتح الباري، کتاب الأدب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصي: ۱۰/۶۰۹، قدیمی)
(و کذا في تكملة فتح الملهم، کتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث لاخ:
۳۵۵/۵، ۳۵۶، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۱) کیونکہ ثبوت زنا کے لئے چار آدمیوں کی گواہی ضروری ہے، یا زانی شخص خود اقرار کرے تب بھی زنا ثابت ہو جاتا ہے اور یہاں دونوں میں کوئی ایک بھی موجود نہیں، لہذا مذکورہ شخص کو مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا۔

”ويثبت بشهادة أربعة رجال في مجلس واحد بلفظ الزنا ويثبت أيضاً بإقراره صريحاً“.

(الدرالمختار، کتاب الحدود: ۴/۷-۱۳، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الحدود: ۵/۷-۱۶، رشیدیہ)

(و کذا في فتح القدير، کتاب الحدود: ۵/۱۹۶-۲۱۵، عثمانیہ)

= (۲) (الدرالمختار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۴/۶۲، ۶۳، سعید)

بیوی اجنبی کے ساتھ زنا میں ملوث ہو، تو دونوں کو ہلاک کرنا

سوال [۱۰۷۱۱]: اس وقت اسلامی احکامات کا نفاذ تو ممکن ہی نہیں، اگر شوہر کو یہ معلوم ہو جائے کہ بیوی نے فلاں شخص کے ساتھ زنا کر لیا ہے تو دونوں کو گولی مار کر ہلاک کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلاق دے کر تعلق زوجیت کو ختم کر دینا چاہیے، کذا فی سنن أبی داود یہ اصل حکم ہے، لیکن اگر بغیر اس بیوی کے گزارہ دشوار ہو تو پھر اس کو رکھ بھی سکتا ہے (۱) جیسا کہ اس روایت میں موجود ہے، درمختار میں بھی ایسا ہی ہے (۲)۔ قتل کرنا یا بذریعہ سحر ہلاک کرنے کی اجازت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۹۵ھ۔

زانی کا زنا کی حد کو طلب کرنا اور اگر حد نہ لگائی گئی تو خودکشی کرنا

سوال [۱۰۷۱۲]: زید نے چند لڑکوں اور چند لڑکیوں کے ساتھ زنا کیا، زید کہتا ہے کہ مجھ کو حد لگا دو،

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۵/۶۹، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۱/۶۰۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن امرأتی لا تمنع ید لا مس، قال: غربها، قال: أخاف أن تتبعها نفسي، قال: فاستمتع بها“۔ (سنن أبی داود، کتاب النکاح، باب فی تزویج الأبکار: ۱/۲۹۶، مکتبہ رحمانیہ)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن لی امرأة لا ترد ید لا مس، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلقها، قال: إني أحبها، قال: فأمسكها إذا، رواه أبو داود والنسائي“۔ (مشكاة المصابيح، باب اللعان، الفصل الثاني، ص: ۲۸۷، قدیمی)

(۲) (ردالمحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۵۰، سعید)

(۳) ”فیشرط الإمام لاستیفاء الحدود“۔ (ردالمحتار، کتاب الجنایات: ۶/۵۴۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الحدود، الباب الأول: ۳/۱۴۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الحدود: ۹/۲۵۰، دارالکتب العلمیة بیروت)

تا کہ میرا گناہ معاف ہو جائے اور کہتا ہے کہ اگر مجھ کو حد نہیں لگائی گئی، تو میں زہریا خودکشی سے مر جاؤں گا اور میں زہریا خودکشی کرنا حد کے درجہ سمجھوں گا، کیا زہریا کھانا یا خودکشی کر لینا حد کے درجہ میں درست ہے؟ اگر حد لگاتے ہیں تو کہاں لگاتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کی حد شرعی کے لئے جو شرائط ہیں، وہ اس وقت یہاں موجود نہیں، اس لئے حد لگانے کا کسی کو حق نہیں (۱)، خودکشی کرنا بھی حرام ہے (۲)، زید پر لازم ہے کہ سچی توبہ کرے، نادم ہو خدا کے سامنے روئے اور زندگی بھر ان خبیث حرکتوں کے پاس نہ جائے (۳)، حق تعالیٰ کی مغفرت سے مایوس نہ ہو کہ وہ اس کے گناہوں سے بہت زیادہ ہے، حق تعالیٰ کا وعدہ ہے۔

(۱) ”أما شرائط جواز إقامتها فمنها ما يعم الحدود كلها، ومنها ما يخص البعض دون البعض، أما الذي يعم الحدود كلها فهو الإمامة، وهو يكون المقيم للحد هو الإمام، أو من ولاه الإمام، وهذا عندنا.“ (بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۵/۵۲۳، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمية، كتاب الحدود، الباب الأول: ۲/۱۲۳، رشیدیہ)

(و کذا في رد المحتار، كتاب الجنایات: ۶/۵۴۹، سعید)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (البقرة: ۱۹۵)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً الخ.“ (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه: ۱/۷۲، قديمی)

(و جامع الترمذي، أبواب الطب، باب من قتل نفسه بسم أو غيره: ۲/۲۴، سعید)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ۱۱)

”اتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها

سواء كانت صغيرة أو كبيرة.“ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قديمی)

(و کذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾:

۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

﴿إني لغفار لمن تاب﴾ (۱) الآية اور ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (۲). واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
 الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زانی بالجبر کوزہر سے مارنا

سوال [۱۰۷۱۳]: زید دوسروں کی بہو بیٹیوں کی عزت زبردستی لوٹ رہا ہے، عورتوں کو بے موقع پکڑ لیتا ہے، زنا بالجبر کی کوشش کرتا ہے، لوگ پریشان ہیں، کیا ایسے شخص کو زہر دینا یا جان سے مارنا جائز ہے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی اس کمینہ حرکات کو روکنے کی اخلاقی و قانونی تدبیر کی جائیں (۳)، زہر دے کر نہ مارا جائے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (طہ: ۸۲)

(۲) (النساء: ۴۸)

”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”التائب من الذنب كمن لا ذنب له“۔ (مشكاة المصابيح، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الثالث، ص: ۲۰۶، قديمی)
 (۳) ”رجل قبل حرة أجنبية أو أمة، أو عانقها، أو مسها بشهوة يعزر. وكذا لو جامعها فيما دون الفرج، فإنه يعزر“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۱۶۹/۲، رشیدیہ)
 (و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الحدود، فصل فيما يوجب التعزير وما لا يوجب: ۴۷۹/۳، رشیدیہ)

(۴) ”والتعزير الذي يجب حقاً للعبد بالقذف ونحوه فإنه لتوقفه على الدعوى لا يقيمه إلا الحاكم“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)

”وأما شرائط جواز إقامتها فمنها ما يعم الحدود كلها، ومنها ما يخص البعض دون البعض، وأما الذي يعم الحدود كلها فهو الإمامة ومن ولاه الإمام، وهذا عندنا“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۵۲۴/۵، رشیدیہ)
 (و كذا في رد المحتار، كتاب الجنایات: ۵۴۹/۶، سعید)

باب حد القذف

(حد قذف کا بیان)

زنا کی تہمت کی سزا

سوال [۱۰۷۱۲]: ایک شخص نے ایک لڑکی پر عیب لگایا کہ اس نے زنا کر لیا ہے، لیکن بعد تحقیق معلوم ہوا کہ وہ اس عیب سے بری ہے، تو ایسے شخص کی کیا سزا ہونی چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بلاشبوت شرعی اگر زنا کی تہمت لگائے، تو اس کی سزا شرعاً اسی کوڑے ہے (۱)، لیکن یہ سزا ہر کوئی نہیں دے سکتا، نہ ہر جگہ دی جاسکتی ہے، اسلامی بادشاہ کو اس کا اختیار ہے (۲)، اس لئے یہ شخص توبہ اور استغفار کرے،

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ (النور: ۴)

”إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصريح الزنا، وطالب المقذوف بالحد حده الحاكم ثمانين سوطاً، إن كان حراً لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ إلى أن قال ”فاجلدوهم ثمانين جلدة“ الآية، والمراد الرمي بالزنا بالإجماع“، (الهداية، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۵۲۹/۲، شركة علميه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب السابع في حد القذف والتعزير: ۱۶۰/۲، رشيديه)
(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۴۳/۲، ۴۷، سعيد)

(۲) ”أما شرائط جواز إقامتها فمنها ما يعم الحدود كلها، ومنها ما يخص البعض دون البعض، أما الذي يعم الحدود كلها فهو الإمامة، وهو يكون المقيم للحد هو الإمام، أو من ولاه الإمام، وهذا عندنا“، (بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۵۲۳/۵، رشيديه)

جس پر تہمت لگائی ہے اس سے معافی مانگے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تہمت زنا لگانے والے سے ترک تعلق

سوال [۱۰۷۱۵]: زید نے بکری لڑکی پر ناجائز حمل کے گرائے جانے کا الزام لگایا، بکری نے انواہ سن کر قرب وجوار کے کچھ لوگوں کو اکٹھا کیا اور کہا کہ یہ الزام قطعی جھوٹ اور غلط ہے، جس پر پنچایت نے زید سے ثبوت پہنچانے کا مطالبہ کیا، زید نے پنچوں کے سامنے بیان دیا کہ پہلے سے کچھ مجھ سے کہہ رہے تھے کہ ہم گواہی دیں گے، لیکن جب میں نے برادری کے سامنے ظاہر کیا تو جو لوگ ثبوت میں تھے، وہ کہنے پر تیار نہیں ہیں، میں تنہا حلف دے سکتا ہوں کہ یہ بات سچ ہے اور دوسرا کوئی گواہ ہمارے پاس نہیں ہے، زید کے اس بیان پر پنچایت نے فیصلہ دیا کہ تنہا زید کا بیان یا حلف قابل اعتماد نہیں ہے، کیونکہ زید اور بکری میں خانگی رنجش چل رہی ہے اور زید بذات خود صوم و صلوٰۃ کا پابند بھی نہیں ہے اور پنچایت نے بہتان تراشی کے جرم میں متفقہ طور پر زید کو ترک برادری رکھنے کا فیصلہ کیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں شرعاً زید کو کاذب قرار دیا جائے گا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: ﴿فَإِنْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (۲)۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الحدود، الباب الأول: ۲/۱۳۳، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الجنایات: ۶/۵۴۹، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ۱۱)

”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها

سواء كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، کتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

(و کذا فی روح المعانی، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾:

۲۸/۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) (النور: ۱۳)

اگر شرعی حکومت ہو تو ایسے شخص کو اسی کوڑے لگائے جائیں اور آئندہ کے لئے بھی کسی معاملہ میں اس کی گواہی قبول نہیں ہوگی (۱)، اب جب کہ یہاں اس کی قدرت نہیں تو اس کو ترک تعلق کی سزا دینا درست ہے، یہاں تک کہ وہ اپنی حرکت پر نادم ہو کر سچی توبہ کرے اور اپنی اصلاح کرے اور اطمینان ہو جائے کہ آئندہ ایسا نہیں کرے گا (۲)۔ واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۹۹ھ۔

چوری کا الزام

سوال [۱۰۷۱۶]: ایک رات زبیدہ نے قریب آٹھ بجے رات کو اپنے گھر کے بغل والے گواہ (موشیوں کے باندھنے کی جگہ) کچھ آواز سن کر اپنے بیٹے و بہو کو چراغ جلا کر دیکھنے کا حکم دیا، ان لوگوں کی گفتگو سن کر آس پاس کے لوگ کیفیت پوچھنے چلے آئے، زید بھی ان ہی لوگوں میں تھا اور پوچھ رہا تھا، مذکورہ بالا پڑوسیوں نے چاروں طرف دیکھا، مگر آدمی یا چور کا کوئی ثبوت نہیں پایا اور سب لوگ اپنے اپنے گھر چلے گئے، دن کے ایک بجے زبیدہ نے لوگوں سے کہنا شروع کیا کہ رات میرے گھر میں زید گھسا تھا، بات آہستہ آہستہ زبیدہ کے گھر سے پھیلنے لگی، عین اسی وقت محمود کے گھر میں ایک لڑکے کا ختنہ ہوا تھا، جس میں محمود نے پوری جماعت کو مدعو کیا اور زید کو مدعو نہیں کیا، زبیدہ کو بھی خطبہ میں مدعو کیا، مگر نہیں معلوم کیوں زید کو الگ کر دیا، اس موضوع کو لے

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "زنا کی تہمت کی سزا"، رقم الحاشية: ۱

(۲) "فإن هجرة أهل الأهواء والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق".

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الاداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر الخ: ۵۹/۸، رشیدیہ)

"قال الإمام البخاري رحمه الله تعالى: "باب ما يجوز من الهجران لمن عصي"، وقال الحافظ

ابن حجر رحمه الله تعالى فيه: "أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائز؛ لأن عموم النهي مخصوص

بمن لم يكن لهجره سبب مشروع، فتبين هنا السبب المسوغ للهجر، وهو لمن صدرت منه معصية،

فيسوغ لمن اطلع عليها منه هجره عليها ليكف عنها". (فتح الباري، كتاب الأدب: ۲۰۹/۱۰، قديمی)

(و كذا في تكملة فتح الملهم، كتاب البر والصلة والأداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث)

کرزید چند آدمیوں کے ساتھ مولانا کے پاس مسئلہ دریافت کرنے گیا۔

مولانا نے بتایا کہ جب زید ہی چور تھا تو اسی وقت رات کو زبیدہ اور اس کی بہو کو مل کر ان سب کے سامنے کہنا چاہیے تھا کہ ہم لوگ نے زید کو اپنے گھر میں گئے ہوئے دیکھا ہے۔ اور زید کا ہاتھ پکڑنا چاہیے تھا، اس لئے میرا فیصلہ ہے کہ زید بے گناہ ہے اور سزا کا حق دار نہیں ہے، چند لوگوں نے اس فیصلہ سے مطمئن نہ ہو کر مولانا نمبر ۲ سے مسئلہ دریافت کیا، مولانا نے بتایا کہ زید کو غسل کر کے با وضو قرآن شریف ہاتھ میں لے کر مسجد کے اندر منبر پر بیٹھ کر قسم کھانی ہوگی، پھر اس مسئلہ پر بھی اختلاف ہو گیا، مولانا نمبر ۲ نے زبیدہ کی باتوں پر یقین کر کے زید پر زنا کا الزام سرزد کر دیا، شرعی فیصلہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا دلیل کسی پر زنا کا الزام لگانا حرام ہے، اسی طرح چوری کا بھی الزام حرام ہے (۱)، اگر کوئی دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے چوری کی ہے اور اس پر گواہ شرعی پیش نہ کر سکے، تو پھر دوسرے شخص پر کہ جس پر الزام لگایا گیا ہے، قسم لازم ہوگی، مگر قسم کے لئے نہ منبر شرط نہ قرآن شریف ہاتھ میں لینا شرط ہے، کسی مسلمان کو ذلیل کرنا جائز نہیں (۲)۔

ثبوت زنا کے لئے چار عینی شاہدوں کی گواہی چشم دید ضروری ہے، اگر یہ شہادت نہ ہو تو الزام لگانے

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ (النساء: ۱۱۲)

”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه“۔ رواه الترمذي. (مشكاة المصابيح، كتاب الأمانة، باب الأقضية والشهادات، الفصل الثاني، ص: ۳۲۷، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الأضحية: ۷۴/۲، قديمی)

(وجامع الترمذي، أبواب الأحكام، باب ما جاء في أن البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه: ۲۴۹/۱، سعيد)

(۲) ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه، وماله، وعرضه“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الأداب، باب الشفقة الخ، ص: ۴۲۲، قديمی)

والے کے لئے نہایت سخت سزا ہے، وہ اسی کوڑے ہے (۱)، مگر اس سزا کو دینے کا حق ہر ایک کو نہیں، اس کے لئے سخت شرائط ہیں (۲)، اس لئے کسی کے متعلق زنا کی تہمت لگانا بہت بُرا جرم ہے، انتہائی احتیاط لازم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، ۱۵/۳/۸۷ھ۔



(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ (النور: ۴)

”إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصريح الزنى حده الحاکم ثمانین

سوطاً“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب السابع: ۲/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) ”فیشرط الإمام لاستیفاء الحدود“۔ (رد المحتار، کتاب الجنایات: ۶/۵۴۹، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۲/۳۶۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب الأول: ۲/۱۴۳، رشیدیہ)

باب التعزیر

(تعزیر کا بیان)

دھوکے سے خنزیر و کتے کا گوشت لوگوں کو کھلانا

سوال [۱۰۷۱]: جو شخص خنزیر یا کتے کا گوشت لوگوں کو کثرت سے دھوکہ دے کر کھلا چکا ہو، تو معلوم ہونے کے بعد اس کی شریعت میں کیا سزا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ سخت تعزیر کا مستحق ہے، جس کی تعیین امام کی صوابدید پر ہے جس کو تعزیر کا حق ہے (۱)، عوام تو اتنا ہی کر سکتے ہیں، آئندہ اس پر اعتماد نہ کریں، اس سے میل جول نہ رکھیں (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۴ھ۔

(۱) ”وأجمعت الأمة على وجوبه في كبيرة لا توجب الحد، ثم هو قد يكون بالحبس، وبالصفح وبتعريك الأذان وليس فيه شيء مقدر، وإنما هو مفوض إلى رأى الإمام على تقتضي جنایاتهم.“ (شرح العيني على كنز الدقائق، كتاب الحدود، أحكام التعزير: ۳۹۷/۱، إدارة القرآن كراچی)

”وأجمعت الأمة على وجوبه في كبيرة لا توجب الحد وفي شرح الطحاوي: والأصل في وجوب التعزير: أن كل من ارتكب منكراً، أو اذى مسلماً بغير حق بقوله أو فعله وجب عليه التعزير.“ (البحر الرائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۷/۷۱، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحدود، فصل أما التعزير: ۵۳۴/۵، رشیدیہ)

(۲) ”فإن هجرة أهل الأهواء والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق.“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر الخ: ۷۵۹/۸، رشیدیہ)

”قال الإمام البخاري رحمه الله تعالى: ”باب ما يجوز من الهجران لمن عصى“، وقال الحافظ =

شادی میں گولہ داغنے کی سزا

سوال [۱۰۷۱۸]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسمیٰ منصرف کے لڑکے کی شادی تھی، بارات کے دن جب کہ منصرف گھر پر موجود نہیں تھے، تین چار میل کے فاصلہ پر ایک بازار گئے، ان کے بھانجے نے جو دوسرے گاؤں کا رہنا والا ہے، ایک گولہ داغ دیا، شام کے قریب بارات روانہ ہوئی اور راستہ میں ان کے ساتھ مسمیٰ جمیل الدین نے منصرف سے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تمہارے ساتھ گولے بھی ہیں اور مکان پر داغے جائیں گے، اس کی تحقیق کرلو، اگر ایسا ہے تو میں نہ جاؤں گا، چنانچہ منصرف نے اس شخص کا پتہ لگایا، تو اس کے پاس گولہ برآمد ہوا، جس کو انہوں نے چھین لیا اور پھر داغ نہیں گیا، اس سلسلہ میں گاؤں والوں نے اکیاون روپیہ جرمانہ کیا اور ان کے ساتھیوں پر پانچ جمعہ مسجد میں پانی بھرنے کی سزا کا حکم دے دیا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا صورت مسئلہ میں جب کہ منصرف کسی طرح اس کا معاون و حامی نہ تھا،

اس پر یہ تعزیر جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واقعہ اسی طرح ہے، تو منصرف کو تعزیر کرنا، سزا دینا شرعاً درست ہی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۱۳۹۹ھ۔

غلطی سے دوسرے کی بندوق سے کسی کو مارنا

سوال [۱۰۷۱۹]: ایک شخص نے دوسرے سے بندوق شکار کے لئے مانگی اور کہا آپ بھی شکار کو چلیں۔ گاؤں سے باہر نکل کر بندوق والے نے بندوق زید کو دے دی، زید نے چڑیوں پر فائر کیا، چھر ایک آدمی کے لگ گیا، بندوق والے نے مصیبت میں پڑ کر چار سو روپے بطور رشوت دے کر اپنی جان بچائی، دونوں آدمی

= ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فیہ: "أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائر؛ لأن عموم النهي مخصوص بمن لم يكن لهجره سبب مشروع، فتبين هنا السبب المشروع للهجر، وهو لمن صدرت منه معصية، فيسوغ لمن أطلع عليها منه هجره عليها ليكف عنها". (فتح الباري، كتاب الأدب: ۶۰۹/۱۰، قديمي) (وكذا في تكملة فتح المسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث.....)

۳۵۵/۵، ۳۵۶، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

صوم و صلوٰۃ کے پابند ہیں، کیا وہ روپیہ بندوق والے پر پڑنا چاہیے یا زید پر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس نے بندوق چلائی ہے، وہ قصور وار ہے (۱)، لیکن اپنی بندوق دوسرے کو دینا بھی جرم ہے، لہذا دونوں ہی قصور وار ہوئے، آپس میں سمجھوتہ کر لیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۹۵ھ۔



(۱) "إذا اجتمع المباشر والمتسبب، أضيف الحكم إلى المباشر، قوله: إذا اجتمع المباشر والمتسبب الخ، حد المباشر أن يحصل التلف بفعله من غير أن يتخلل بين فعله، والتلف فعل مختار"۔ (شرح الحموي على الأشباه، القاعدة التاسعة عشرة: ۴۰۴/۱، إدارة القرآن کراچی)

"المباشر ضامن وإن لم يتصد، والمتسبب لا إلا إذا كان متعمداً فلو حفر بئراً في ملكه فوق فيها إنسان لم يضمه، ولو في غير ملكه ضمته، ذكره في الأشباه رمى سهماً إلى هدف في ملكه فتجاوزته، وأتلف شيئاً لغيره ضمن"۔ (مجمع الضمانات، الباب الحادي عشر، الفصل الأول في المباشرة والتسبب بنفسه ویده، ص: ۲۶۴، ۲۹۷، ۳۱۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی قواعد الفقہ، ص: ۱۱۷، رقم القاعدة: ۳۰۱، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۲) مذکورہ صورت میں بندوق چلانے والا قصور وار ہے، اس لئے کہ بندوق چلانے والا فاعل مختار ہے اور فاعل مختار اپنے فعل کا خود ضامن ہوتا ہے، تاہم ممکن ہے کہ مفتی صاحب نے ملکی قانون کی وجہ سے بندوق دینے والے کو قصور وار ٹھہرایا ہو، مثلاً: صاحب بندوق کے پاس لائسنس موجود ہے، لیکن قانوناً وہ بندوق دوسرے شخص استعمال نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فصل فی التعزیر بأخذ المال

(مال سے تعزیر دینے کا بیان)

زنا پر مالی جرمانہ

سوال [۱۰۷۲۰]: چودھری پیر محمد اور ان کے پارٹنر ملا چودھری اور حمید اور متولی مسجد عبدالستار کے بارے میں جو ایک روز نور محمد کے گھر مٹھائی دینے آئے، مٹھائی لینے پر دریافت کیا تو مذکورہ مٹھائی دہندگان نے جواب دیا یہ مٹھائی حرام ہے، ہم نے وہ مٹھائی واپس کر دی، کیونکہ مسلمان حرام نہیں کھاتا ہے، اس پر پیر محمد چودھری نے ہم کو مجرم کہہ کر برادری سے الگ کر دیا۔

تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ایک زانیہ سے لیا گیا زنا کا جرمانہ ایک سو پانچ روپیہ کی مٹھائی چودھریوں نے پوری برادری کے دو سو گھروں کو تقسیم کی، مٹھائی تقسیم کرنے سے پہلے چودھری موصوف سواروپیہ نذرانہ لے کر حرام کا نوالہ کھالیا کرتے ہیں، چودھریوں کا عرصہ دراز سے یہی طریقہ کار ہے، زانی اور زانیہ سے روپیہ لے کر بقول خود چودھری موصوف حرام کی مٹھائی پوری قوم کو برادری کا تحفہ کہہ کر کھلاتے رہتے ہیں، جس سے برادری میں زنا کاری کا اضافہ اور بے شرمی و بے حیائی کا عروج ہوتا رہتا ہے۔

پس اس سال حقیقت کھل گئی کہ حرام نہ کھانے والے کو برادری سے علیحدہ کر کے چودھری پیر محمد نے برادری کی اکثریت کو حرام خوری پر مجبور کیا ہے، اس حال میں کہ چودھری موصوف فریب دے کر حرام خوری میں شریک کر کے پوری قوم کو بے شرمی اور بے حیائی کا مرتکب کیا اور ایمان ضعیف کیا، مذکورہ چودھری امام صاحب کی غیر موجودگی میں امامت بھی کرتے ہیں، ہم مسلمان ایسے چودھریوں کو کس طرح نوازیں جنہوں نے عرصہ سے خود حرام کھا کر پوری قوم کو جان بوجھ کر حرام کھلایا ہے، چودھریوں کا حرام کی مٹھائی نہ کھانے والے کو برادری سے بند کر دینا (ترک کلام و سلام و شادی بیاہ و معاملات وغیرہ) اور ان کو طعن کرنا، ذلیل کرنا، غیبت کرنا، مروجہ غیر شرعی طریقہ کار سے باز نہ آنے کے لئے غلط پروپیگنڈہ کرنا اور ایسے فتنے جگا کر قوم میں پھوٹ ڈالنا شرعاً کیسا

ہے؟ ایسے لوگوں کو اپنا رہبر اور پیشوا بنانا، ان کی اتباع کرنا، ان کا احترام کرنا، ان کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کاری حرام ہے (۱)، مگر اس جرم پر مالی جرمانہ کرنا درست نہیں، جرمانہ لے کر اس کی مٹھائی کھانا اور کھانا جائز نہیں۔

”والحاصل: أن المذهب عدم التعزیر بأخذ المال“ ۱۔ شامی (۲)۔

چودھریوں کو یہ مسئلہ بتا دیا جائے کہ ان کو لازم ہے کہ اس طریق سے توبہ کریں (۳) ایسی چیزوں میں چودھریوں کی بات پر عمل کرنا جائز نہیں ہے (۴) اور ایسے شخص کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ تمام برادری کو ضروری

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (الإسراء: ۳۲)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِيَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا﴾ (النور: ۵۲)

”الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة، الزنا، (أعاذنا الله منه ومن غيره بمنه وكرمه)“
(الزواج عن اقتراف الكبائر، كتاب الحدود: ۲/۲۱۲، دار الفكر بيروت)

(۲) (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحدود، باب التعزير، مطلب في التعزير بأخذ المال: ۲/۲۱۱، ۲۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۵/۲۸، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۳/۱۶۵، رشیدیہ)

(۳) ”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قديمی)

(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾
۲۸/۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۴) ”عن النّوّاس بن سَمْعَانَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني: ۳/۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”ذكر الجزري في أسنى المناقب بسنده عن علي رضي الله تعالى عنه: فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم أو كرهتم، وما أمرتكم بمعصية الله أنا أو غيري، فلا طاعة لأحد في =

ہے کہ اپنے چودھریوں کو ایسے خلاف شرع طریقوں سے روکیں، اگر وہ نہ رکیں تو دوسرے تابع شریعت لوگوں کو چودھری تجویز کر لیں (۱)، جس نے حرام مٹھائی کھانے سے انکار کر دیا، اس نے ٹھیک کیا، اس کو برادری سے نکالنا اور سلام کلام شادی بیاہ معاملات نہ کرنا اور لعن طعن کرنا ہرگز جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۸۵ھ۔

مالی جرمانہ

سوال [۱۰۷۲۱]: جب کہ حالات بگڑ چکے ہیں، جرائم مختلف ہیں، اس کے انسداد کے لئے جسمانی سزا (زد و کوب) کے بجائے مالی سزا (جرمانہ) کر سکتے ہیں یا نہیں؟ چونکہ مار پیٹ میں شدید اختلاف خطرات کا سامنا ہے، اس لئے مالی سزا (جرمانہ) کر کے معاشرہ کو سدھارنے کی کوشش کی جاتی ہے، وہ بھی علماء متاخرین میں مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ موجود ہے جواز کا اور امام ابو یوسف کا قول ہے مالی سزا کا۔ پھر جرمانہ سے متعلق چند علماء بر بناء قول جمہور ائمہ عدم جواز کے قائل ہیں، علماء حق کے نزدیک جائز ہے یا ناجائز؟ اور کیا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علامہ ابن نجیم نے تعزیر کی تعریف و تنویع کے بعد لکھا ہے:

”ولم يذكر محمد التعزير بأخذ المال، وقد قيل: روي عن أبي

= معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني:

۷/۷۷۲، رشیدیہ)

(۱) ”فيجوز تقليد الفاسق، وتنفيذ قضاياه إذا لم يجاوز فيها حد الشرع، ولكن لا ينبغي أن يقلد الفاسق“۔

(بدائع الصنائع، کتاب آداب القاضي، فصل في من يصلح للقضاء: ۹/۹۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب القضاء: ۲/۴۳۸، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال“۔ (مشكاة المصابيح، کتاب الآداب، باب ما ينهى من

التهاجر والتقاطع الخ، ص: ۴۲۷، قديمی)

یوسف: أن التعزیر من السلطان بأخذ المال جائز، كذا في الظهيرة“.

وفي الخلاصة: ”سمعت عن ثقة أن التعزیر بأخذ المال إن رأى القاضي ذلك، أو الوالي جاز، ومن جملة ذلك رجل لا يحضر الجماعة يجوز تعزيره بأخذ المال على القول به إمساك شيء من ماله عند مدة لينزجر، ثم يعيده الحاكم إليه، لا أن يأخذه الحاكم لنفسه أو لبيت المال كما يتوهمه الظلمة إذ لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي“.

وفي المجتبى: ”لم يذكر كيفية الأخذ، وأرى أن يأخذها فيمسكها فإن أيس من توبته يصرفها إلى ما يرى“.

وفي شرح الآثار: ”التعزیر بالمال كان في ابتداء الإسلام ثم نسخ الخ“.

والحاصل: ”أن المذهب عدم التعزیر بأخذ المال“ الخ.

(البحر الرائق: ۵/۶۸) (۱).

منقولہ عبارات سے معلوم ہوا کہ تعزیر بالمال (مالی جرمانہ) منسوخ ہے (۲) اور مذہب معتمد قابل عمل اس کا عدم جواز ہے (۳) اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی نسبت ضعیف ہے، منسوخ پر عمل نہ کیا جاسکتا ہے نہ فتویٰ دیا جاسکتا ہے، جیسا کہ شرح عقود رسم المفتی میں ہے (۴)۔ منکر اور فاحشہ سے روکنے کے

(۱) (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل في التعزیر: ۵/۶۸، رشیدیہ)

(و کذا في رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۴/۶۱، ۶۲، سعید)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل في التعزیر: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(۲) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۳) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۴) ”أي: أن الواجب على من أراد أن يعمل لنفسه، أو يفتي غيره، أن يتبع القول الذي رجحه علماء مذهبه، فلا يجوز له العمل أو الإفتاء بالمرجوح“ (شرح عقود رسم المفتی، مطلب: يجب اتباع الراجح ولا يجوز العمل ولا الإفتاء بالمرجوح بالإجماع، ص: ۴۰، دارالكتاب)

”وقال العلامة الشرنبلالي في رسالته ”العقد الفريد في جواز التقليد“: ومذهب الحنفية: =

لئے ترک تعلق کی سزا دی جاسکتی ہے (اگر مفید ہو)۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ﴾ الآية (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۱۴۰۰ھ۔



= المنع عن المرجوح حتى لنفسه، لكون المرجوح صار منسوخاً. (شرح عقود رسم المفتي، مطلب في الإفتاء والعمل على القول الضعيف، ص: ۱۹۸، دارالكتاب)

”إذا كان في المسئلة قولان أو روايتان أو أكثر، وجب الأخذ بما رجحه أصحاب الترجيح.“
(أصول الإفتاء، لمفتي محمد تقي العثماني، القاعدة الرابعة، ص: ۳۴، دارالإفتاء جامعة بنورية العالمية)
(۱) (الأنعام: ۶۸)

”قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: قال الخطابي رحمه الله تعالى: ”رخص للسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك، وإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق.“ (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى من التهاجر والتقاطع الخ، الفصل الأول: ۸/۷۵۸، ۷۵۹، رشيدية)

(وكذا في أحكام القرآن للجصاص، الأنعام، باب النهي عن مجالسة الظالمين: ۳/۲، ۳، دارالكتب العلمية بيروت)

باب الشہادۃ

(گواہی دینے کا بیان)

فاسق کی شہادت کے سلسلہ میں دو فتوؤں میں رفع تضاد

سوال [۱۰۷۲۲]: میں نے ایک فتویٰ بھیجا تھا، سوال یہ تھا کہ ایک شخص نمازی ہے، روزہ بھی رکھتا ہے، دین کے تمام کام کرتا ہے، لیکن داڑھی منڈواتا ہے، ایسا آدمی شریعت کے اندر معتبر ہے یا نہیں؟ یعنی رمضان کے چاند کی یا عید کے چاند کی ایسے آدمی کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟ شریعت میں معتبر آدمی کس کو مراد لیتے ہیں؟ اس کا جواب مفتی احمد علی صاحب نے ۲۷/۹/۹۵ھ کو نمبر ۱۲۶ پر یہ دیا ہے:

”اگر وہ ذی اقتدار اور لوگوں میں قابل اعتبار ہے، تو اس کی شہادت مان لی جائے گی۔“

اور سہارنپور سے اس کا جواب یہ آیا ہے:

”وہ آدمی فاسق ہے، اس کی شہادت قبول نہیں اور تنبیہ شریعت کو ہی معتبر کہا

جاتا ہے۔“

اس سے قبل دیوبند سے فتویٰ منگایا، اس میں لکھا یہ تھا کہ ایک شخص داڑھی منڈواتا ہے تو اس کی شہادت چاند کی اور نکاح کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: ”چاند کی شہادت تو قبول نہیں، نکاح کی گواہی بھی رد کی جاسکتی ہے۔“

معلوم یہ کرنا ہے کہ ذی اقتدار انسان کو تمام گناہ جائز ہے یا نہیں؟

محمد ادریس مظاہری، معرفت مولانا محمد ایوب مظاہری، جام کھنڈی بیجاپور

الجواب حامداً ومصلیاً:

گواہ اگر عادل ہو تو اس کی گواہی کا قبول کرنا اور اس کے موافق حکم کرنا واجب ہے (۱)، اگر عادل نہ ہو بلکہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے فاسق ہے تو اس کی گواہی کا قبول کرنا واجب نہیں (۲)، لیکن اگر حاکم کو قرائن سے معلوم ہو کہ فلاں شخص باوجود فاسق ہونے کے یہ بات صحیح کہتا ہے، کیونکہ جھوٹا بھی کبھی سچ بول دیتا ہے، جیسا کہ حدیث پاک میں آیا ہے اور حاکم ایسے آدمی کی گواہی کو قبول کرے تو اس کو قبول کرنے کا بھی حق ہے (۳)۔ امید ہے کہ اس تفصیل کے بعد تضاد مرتفع ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۱/۹۵ھ۔

(۱) ”وأما بيان حكم الشهادة فحكمها وجوب القضاء على القاضي: لأن الشهادة عند اجتماع شرائطها مظهر للحق، والقاضي مأمور بالقضاء بالحق قال الله تبارك وتعالى: ﴿يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق﴾، وثبت ما يترتب عليها من الأحكام“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الشهادة: ۵/۲۲۶، رشیدیہ)

”وحكمها: وجوب الحكم على القاضي بموجبها بعد التركة بمعنى افتراضه فوراً إلا في ثلاث قد منهاها، فلو امتنع بعد وجود شرائطها أثم لتركه الفرض، واستحق العزل لفسقه، وعزور لارتكابه ما لا يجوز شرعاً“۔ (زیلعی)۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات: ۵/۲۶۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الشهادات، الباب الأول: ۳/۴۵۰، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون﴾ (النور: ۴)

”باب القبول وعدمه أي: من يجب على القاضي قبول شهادته ومن لا يجب، لا من يصح قبولها أو لا يصح..... لا تقبل شهادة الزوج والأجير والمغفل والمتهم والفاسق“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه: ۵/۴۷۲-۴۷۷، سعید)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ۷/۳۸۵، عثمانیہ)

(۳) ”قال في جامع الفتاوى: ”وأما شهادة الفاسق، فإن تحرى القاضي الصدق في شهادته تقبل وإلا فلا اه فتأمل، وفي الفتاوى القاعدية: هذا إذا غلب على ظنه صدقه وهو مما يحفظ. درر أول كتاب القضاء، وظاهر قوله وهو مما يحفظ اعتماده اه“۔ (رد المحتار، كتاب الشهادات: ۵/۲۶۶، سعید)

(و کذا فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الشهادات: ۷/۱۰۶، رشیدیہ)

گواہ سے قسم لینا

سوال [۱۰۷۲۳]: ایک مسئلہ میں بہت تذبذب پیدا ہو گیا ہے، کتب فقہ کی عبارات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ گواہوں سے قسم نہیں لی جاسکتی، جیسا کہ

”فلو أمر قضاءه بتحليف الشهود وجب على العلماء أن ينصحوه

الخ“ (ردالمحتار، کتاب القضاء: ۴/۳۵۸) (۱)۔

”ولذا لو علم الشاهد أن القاضي يحلفه ويعمل بالمنسوخ، له امتناع

عن أداء الشهادة؛ لأنه لا يلزمه“ (ردالمحتار، کتاب الدعوى: ۴/۴۴۲) (۲)۔

وغیرہ عبارات سے معلوم ہوتا ہے، اب خلجان یہ ہے کہ اکثر لوگ طلاق وغیرہ کے فتویٰ لے کر آتے ہیں اور اپنی حسب منشاء جواب لکھوانا چاہتے ہیں، ان سے گواہیاں طلب کی جاتی ہیں، گواہیاں اکثر جھوٹی دی جاتی ہیں، بلکہ قسمیں بھی بعض اوقات جھوٹی کھا لیتے ہیں، اگر بلا قسم لئے اور اطمینان کے فتاویٰ صادر کئے جائیں، تو بڑے فتنے پیدا ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”المضارع موضوع للإخبار في الحال، فإذا قال: أشهد فقد أخبر

في الحال، وعليه قوله تعالى: ﴿قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ أي: نحن الآن

شاهدون بذلك، وأيضاً فقد استعمل أشهد في القسم نحو: أشهد بالله لقد

كان كذا أي: أقسم فتضمن لفظ أشهد معنى المشاهدة والقسم، والإخبار

في الحال فكأن الشاهد قال: أقسم بالله لقد اطلعت على ذلك وأنا الآن أخبر

به“ (البحر الرائق، أول كتاب الشهادة: ۷/۹۴، مطبوعه زكريا ديوبند) (۳)۔

(۱) (الدرالمختار، کتاب القضاء: ۵/۴۲۲، سعید)

(۲) (الدرالمختار، کتاب الدعوى: ۵/۵۴۹، سعید)

(۳) (البحر الرائق، کتاب الشهادة: ۷/۹۴، رشیدیہ)

”ورکنها لفظ أشهد لا غیر لتضمنه معنى مشاهدة وقسم وإخبار للحال، فكأنه يقول: أقسم بالله =

اگر شاہد کو یہ چیز مستحضر کرادی جائے کہ شہادت قسم کو متضمن ہے تو شاید کچھ مؤثر ہو اور آپ کے لئے مفید ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، ۱۰/۱/۸۷ھ۔

جواب صحیح ہے:

اور جھوٹی شہادت و بیان پر جو وعیدیں قرآن و حدیث میں وارد ہیں، ان کو مؤثر انداز میں بتلایا اور مستحضر کرادیا جائے، جب بھی بہت مؤثر ہوگا۔
بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۰/۸۷ھ۔

دنیوی عداوت کی تشریح

سوال [۱۰۷۲۲]: دنیوی دشمنی جس سے شریعت میں شہادت قبول نہیں ہوتی، وہ کس کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درمختار میں اس کو اس طرح بیان کیا ہے:

”والعدو لا تقبل شهادته علی عدوه إذا كانت دنیویة، وفي شرح
الروہانیة للشرنبلالی: ثم إنما تثبت العداوة بنحو قذف وجرح وقتل ولی لا
بمخاصمة، نعم! هي تمنع الشهادة فيما وقعت فيه المخاصمة كشهادة وكيل
فيما وكل فيه وصي وشريك اه“.

”قال الشامي: قال ابن وهبان: وقد يتوهم بعض المتفقهة من الشهود
أن من خاصم شخصاً في حق أو ادعى علیه يصير عدوه فيشهدون بينهما
بالعداوة، وليس كذلك، وإنما تثبت بنحو الخ“.

قلت: ”لكن قد علمت أن مختار ابن وهبان أن العداوة لا تمنع قبول

= لقد اطلعت علی ذلك، وأنا أخبر به“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الشهادات: ۵/۲۶۲، سعید)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الشهادات: ۷/۳۲۸، ۳۲۹، عثمانیہ)

الشهادة إلا إذا فسق بها، فعلم أنها قد تكون مفسقة وقد لا تكون، فقله وإنما تثبت الخ“.

”يريد به العداوة المانعة وهي المفسقة، ولا يخفى أنه هذه تمنع القبول على العدو وعلى غيره اه“ (ردالمحتار، كتاب القضاء والمسئلة مذكورة في كتاب الشهادة، أيضاً، ص: ٣٨١) (١).
والله تعالى اعلم.

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دہلوی، ٢١/٥/٩٢ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(١) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب القضاء: ٣٥٦/٥، ٣٥٤، سعيد)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الشهادات: ٢٨٠/٥، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ٢٤٢/٣، مكتبه غفاريه كونه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ١٢٣/٤، ١٢٢، رشيديه)

کتاب اللقطة

(لقطہ کا بیان)

دوسرے کا کبوتر اپنے گھر میں آجائے تو کیا کریں؟

سوال [۱۰۷۲۵]: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ ایک کبوتر زید کے گھر میں باہر سے آکر رہ گیا اور مدت تک رہا، جس کو زید نے بھگایا، مگر وہ اڑ کر پھر اس کے بالا خانہ میں رہنے لگا، یہاں تک کہ زید بھگاتا رہا اور وہ اڑتا، پھر آجاتا، اب اس کے دو چار بچے ہو چکے ہیں اور کبوتروں کا سلسلہ بڑھنے لگا ہے، زید کی عدم موجودگی میں بچوں نے چند کبوتر ذبح کر کے کھائے، غالباً یہ کبوتر محلہ کے کسی ہندو کا ہے، تو اب کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ کبوتر جنگلی نہیں، بلکہ پلا ہوا ہے اور معلوم ہے کہ فلاں شخص کا ہے تو اس کو وہ واپس کر دیں، پھر اگر وہ مادہ ہے تو اس کے بچے بھی اسی کے مالک کے ہوں گے، جو بچے ذبح کر کے کھائے ہیں ان کی قیمت مالک کو دیں اور جو بچے موجود ہیں وہ بھی مالک کو دیں یا اس سے خرید لیں، اگر وہ نہ رہے تو صرف وہی مالک کو واپس کریں اور اس کی وجہ سے جو بچے ہوئے، وہ اس کے نہیں، نہ قیمت ادا کرنے کی ضرورت ہے، نہ واپس کرنے کی۔ کذا فی الدر المختار ورد المحتار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عثی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۸۹ھ۔

(۱) ”(محضنة) أي: برج (حمام اختلط بها أهلي لغيره لا ينبغي له أن يأخذها، وإن أخذها طلب صاحبها ليرده عليه)؛ لأنه كاللقطة (فإن فرخ عنده، فإن) كانت (الأم غريبة لا يتعرض لفرخها)؛ لأنه ملك الغير =

سفر میں سامان بدل جائے، تو کیا کرنا چاہیے؟

سوال [۱۰۷۲۶]: چار آدمی دہلی میں سفر کر رہے تھے، جب ہم نے سامان اتارا، تو ہماری اٹاچکی (۱) بدل گئی، یہ تب معلوم ہوا کہ جب ہم منزل مقصود پر پہنچ گئے، اب ہم اس کا کیا کریں؟ کیا اپنے سامان کے بدلہ میں رکھ لیں؟ جو اٹاچکی رہ گئی؟ وہ ایک بے چارے غریب طالب علم کی تھی، جو بہت ہی غریب ہے، اس میں کچھ سامان زیادہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یقینی طور پر معلوم نہیں کہ آپ کی اٹاچکی اس شخص نے لے لی جس کی اٹاچکی آپ کے پاس آئی یا کسی اور نے لی اور یہ معلوم نہیں کہ آپ کی اٹاچکی میں کیا سامان تھا، اب بہتر یہ ہے کہ کچھ مدت تک اس کو تلاش کیا جائے اور جب دل گواہی دینے لگا کہ اب اس کا پتہ نہیں چلے گا، تو پھر اس اٹاچکی کو صدقہ کر دیں اور اس میں جو سامان ہے، اس کو بھی صدقہ کر دیں، اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ اس کے وبال سے محفوظ رکھے (۲)۔ جس شخص کی اٹاچکی

= (وإن الأم لصاحب المحضنة والغريب ذكر فالفرخ له)۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب اللقطة: ۲۸۴/۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب اللقطة: ۲۹۵/۲، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب اللقطة: ۵۰۴/۲، دار المعرفة بيروت)

(۱) ”اٹاچی (کیس): ہاتھ میں پکڑنے کا چھوٹا سا صندوقچہ یا بکس“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”ويعرف الملتقط اللقطة في الأسواق والشوارع مدة يغلب على ظنه، أو صاحبها لا يطلبها بعد ذلك، هو الصحيح، كذا في مجمع البحرين ثم بعد تعريف المدة المذكورة الملتقط مخير بين أن يحفظها حسبة، وبين أن يتصدق بها، فإن جاء صاحبها فأمضى الصدقة، يكون له ثوابها“۔ (الفتاوى العالمية: ۲۷۹/۲، رشیدیہ)

”فإنه بنى الحكم على غالب الرأي، فيعرف القليل والكثير إلى أن يغلب على رأيه أن صاحبه لا يطلبه

..... فينتفع الرافع بها لو فقيراً، وإلا تصدق بها على فقير“۔ (رد المحتار، كتاب اللقطة: ۲۷۹/۲، ۲۸۰، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب اللقطة، فصل في بيان ما يصنع باللقطة: ۳۳۳/۸-۳۳۵، دار الكتب العلمية بيروت)

وہاں رہ گئی تھی، اگر وہ غریب مستحق صدقہ ہے، تو اس کو خود بھی رکھنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۹۹ھ۔



(۱) ”وإن كان فقيراً، فإن شاء تصدق بها على الفقراء، وإن شاء أنفقها على نفسه“. (بدائع الصنائع،

کتاب اللقطة، فصل فی بیان ما یصنع باللقطة: ۳۳۵/۸، دارالکتب العملیة بیروت)

”فینتفع الراجع بها لو فقيراً، وإلا تصدق بها على فقیر“. (رد المحتار، کتاب اللقطة:

۲۷۹/۲، سعید)

(و کذا فی الهدایة: کتاب اللقطة: ۶۱۸/۲، شرکتہ علمیہ ملتان)